

والیالبخاند فقیر : البھائم فی سداشتیای فاروقی خردی رموی

فَبِجَالِیْهِمْ وَفَیْهِمُ الْبَاطِلُ ۚ اَلْبَاطِلُ کَانَ هُوَ

مَذْکَرُ الْحَقِّ

فِی مَرْتَبَہٗ

مِیْعَنَ الْحَقِّ

مَطْبَعُ وَاقِعِ دِہْلِی طَبَاعِ  
دُرِّ حُسْنِ سِتْرِ مَطْبُوعِ



# شرح خطبه مدار الحق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة على سيد المرسلين وعلى آله المنتجبين واصحابه المنتجبين أما بعد فيقول  
 الفقير محمد شناه أكرمه الله بالدعوة العليما كانت الخطبة وهي طائفة من الالفاظ المشتقة على  
 البسط والجمال والصوت ونحو ذلك والديليجة وهي طائفة من الالفاظ المشتقة على اسم المصنف  
 وسبب التليف ونحو ذلك شطرين على لافسيات والاشارات وغير ذلك فالأبد من شرحه اردت  
 ان شرحتها شرحا كشف به ذلك فقول مستعينا بالله متوكلا على الله في الاستداء والانتها قال المصنف  
 بسم الله الرحمن الرحيم اقتداء بالقرآن المجيد واقفاء بالحدوث الحميد الحمد لله هذا دعوى الشيء  
 مع برهانه لان الحمد صفة الكمال لانه شاء بالجمل والله علم للذات المستقيم لجميع صفات الكمال  
 المذموم عن جميع العيوب باتفاق العقلاء كافة فكان قد ير الكلام هكذا ان الحمد ثابت لله تعالى لانه  
 صفة الكمال وكل صفة الكمال ثابت لله تعالى فالحمد ثابت لله تعالى فمن قال هذا السنة والحجعة ان  
 اللذة للاستغراق قال القاري واللام فيه للاستغراق عند اهل السنة والحجعة خلاف المعززة اذ  
 كل حال عما هو لله تعالى في حقيقة الكمال وطريقة المال انتهى فاعلم ان لفظ الله يختلف فيه اهل  
 العلم هل هو برياني او عزلي اسم اوصفة فالحمد هو على انه علم عزلي مرتجل من غير اعتبار اصل منه  
 ومنهم ابو حنيفة ومحمد بن الحسن الشافعي والتحليل وروى هشام عن محمد عن ابو حنيفة انه سئل  
 الاظم وبه قال الطحاوي وكثير من العلماء واكثر العارفين انتهى فاذكره الثاني في شرح الله المختار  
 في بسم الله الرحمن الرحيم واعلم ان اهل العلم اختلفوا في ذلك هل المراد الاخبار والاعلام بذلك  
 على انه جملة اخبارية او المراد الانتاء بذلك على انها جملة انتائية منجذبة عن معناه الحقيقية

الشيخ الحق او المراد هما بان كانت جملة خبرية يلوها انشاء فكانت عبد الشيخ عبد القاهر الى الاول والآخر  
والشيخ ابن الهمام والسيد شريف الى الثاني وجلال الدين السيوطي وجلال الدين المحلى الى الثالث واعلم ان كل من  
اختلف في المصنفون فمنهم من اختار الجملة الفعلية ومنهم من اختار الجملة الاسمية فاختار المصنف كل  
دور في كتابي وجهين فالوجه الاول ان كل لقاء بالقران المجيد والقران المجيد والوجه الثاني ان الجملة الاسمية  
المعروفة عن الفعلية تدل على الدوام والاستمرار بخلاف الفعلية فانها تدل على التجرد والمحل  
فان كل المعنى يوجب الانقطاع مع ان المحر ثابت لله تعالى في كل ان وكل زمان من غير انقطاع عن المحل  
الى الابد انما اتى المصنف بالجملة بعد البسطة اقتداء بكتاب الله العزيز الحكيم المتوحد بالاسماء  
الحسنى فيه اقتباس من قوله تعالى وله الاسماء الحسنى الاقتباس ان يتضح الكلام من القران  
او الحديث على وجه لا يكون فيه استقارانه منه المنفص بالملك بضم الميم فانه ابلغ من كسرهما  
فيه اشارة الى قوله تعالى لم تعلم ان الله له ملك السموات والارض ولكن دون الله من ورائه  
نصير الاخر الا حسى الى الموصوف باحسان استيلاء على العالم على وجه الذي لا يحوم حوله لانه  
لا نه في غاية المنفعة وغاية الحكمة ولا غربة لحد الذي ليس دونه الشئ اى موضع غاية وعمل غاية  
فقد بانه اول بلا ابتداء واخر بلا انتهاء وفيه اتمام الى قوله تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن  
كما ليس ورائه امرى نعم المهيمن اى غير الله او بعدة بعض دور وفيه اقتباس من قوله عليه السلام  
ليس وراء الله شيء ولا منتهى قاله انصارى قال لما نعت نبي راء الله ليس من جهة قال في النهاية  
ليس بعد الله الظالم يطلب هو الظاهر بان العالم دال على وحيه ووسعه ومع توحيد قطعاً وبقياً  
لاظنا بالحق الخيالية ولا وهما بالقوة الوهمية فالواصل ان العالم من المخلوقات والمصنوعات يدل  
على وحي صانع ووجوبية وارسال رسوله وبعث خلقه وبيان ذلك لا مجال انما شاهد العالم تهيؤ  
والتبديل فكان مكاناً مقفراً الى صانعه وموجده ذلك لا بد له من ان يكون غنى ولا كرم  
بان موجب ذلك لك وموجب ذلك لك الى ما ينشأ من ذلك باطل عند العقول اية فلا بد من ان يكون  
ذلك العالم وصانعه غنى فغيره لا يكون الا واجب الوجود المستبى بالاله ثم شاهد العالم فذلك دليل  
على انه واحد دل عليه نظام العالم كما قال الله تعالى ولو كان فيها اهة الا الله حسداً لانه لو تنوع فيه  
المقدح لصح في مخالفة فازدحم في مخالفة لصح فيه عجز احدهما بان اراد احدهما امر او اراد الاخر  
مخالفة فلا يخيلوا من ان احدهما اما قد رضى فيه مخالفة او عاجز فلم عجز احدهما فذلك العالم على انه  
واحد لا غير ثم شاهد العالم يعمل بفضه كذا ويعضه كذا ويعضه كذا ويعضه كذا ويعضه كذا ويعضه كذا ويعضه كذا



تقر يوم الانصاف ولا يبقى المظلم بغير الانصاف ثم شاهد العالم على كذا كذا في العالم على ارسال  
رسله لانه لو لم يرسل كيف يحكم الله تعالى بينهم يوم القيمة بالحجة كبحر ان يقول كيف تعلم انه جائز وانه  
غير جائز فالواصل ان العالم يدل على وحي صائغه ووحدة وبعث خلقه يوم القيمة وارسل رسلا  
البريا فلما ارسل الله عباده بذلك فقال اجتمعوا في كتاب من الله العليم الحكيم لامن غيره تعالى لظهور  
كما قال الله تعالى قل اني اجمعيت الاشيا لكن على ان ياتوا بعسل هذا القرآن لا ياتون بمثل ولو كان بعضهم  
لبعض خصيرون في السموات والارض في خلقها لا يات دالة على وحيه ووحدة لان وحي المصطفى  
يدل على وحي صائغه ونظامه يدل على وحدته وليس بين اي للصائرين الى الايمان به في خلقكم يا ايها  
العقلاء وخلق ملت يفرق في الارضين دابين الجن والانس وغيرهم ايمان كلمة على بعث رسلا لتبليغ  
الاحكام اليه ليقوموا بغيره ونحو ذلك والبر والبر والبر والبر وما ازل الله في السماء من رزق مطر لانه  
سبب الرزق من اطلاق السحب على السبب بنية فاجابة الارض بعد من السماء ونصرها الرياح ايات  
دالة على بعث خلقه ليعلموا ذلك الدليل الدال على بعث خلقه تلك ايات الله الدالة على وحيه  
ووحدة وارسال رسله وبعث خلقه شكوها عليك يا ايها المخاطب العالم بالحق المطابق للواقع لاهو  
دليل على وحيه بل هو دليل قطعي يقيني على اذ كان لا يمكن الدليل الواضح فيما يحد من بعد  
الله اي بعد حقيقته واياته عطف بيان يؤمنون بما ذكره فالواصل ان العالم من اجل دالة الدالة  
على وحي صائغه ووحدة وبعث خلقه وارسال رسلا فلما ارسل الله تعالى عباده هذا المصطفى  
من القرآن الى اخره وبالعلم فيه مالم يبالغ في غيره قبل لراعي الابل النافل بالله الاله واحد فاجاب  
بان المعبر يدل على المعبر والاثر يدل المسير والسماء ذات البروج والارض ذات الفجاج فكيف لا تدل  
على ان الخبير في كل شئ لاية تدل على انه واحد هو الباطن باعتبار ذاته دون صفاته  
ففي هذا اقتباس من قوله تعالى والظاهر الباطن تقدس اي تزهان من ان يدرك ذاته العقول والصفات  
التي لا تفقد اذ يتصفون لك عن مظهره تعالى وقد ثبت بالدلالة الحقيقية انه تعالى ظاهر لظهور صفاته  
والانتم ان تكونون ذاته من الصفات وذلك باطل بانفاق العقلاء كافة ولا عدا اذ يقتضي ذلك  
لبي وحيه تعالى وذلك علامات الحوادث وقربت بالدلالة القاطعة والبراهين الساطعة تعالى  
وبالبر والبر وسع كل شئ حجة وعلم اي احاط كل شئ رحمة وعلم ان كل شئ لا يستغنى عن رحمة اي  
واسر داوعله شامل للكلبات والخيرات احصاء واعدا بالجنة مقبلة من قوله تعالى ربنا  
ومنعت كل شئ رحمة وعلم واسيع اكل بارحة الخاصة والطارئة العامة على اولياء اهل المؤمنين



على قدر كماله وهو من اتجا لانهم بقا كبرهم فتم جمع نعمته وعما بضم ثم تشديد جمع عمية  
فلما حصل ان رحمة تعالى وسعت كل شي في الدنيا لكن له تعالى رحمة خاصة بالمؤمنين في داره التي  
فذلك مقتبس من قوله تعالى ورحمتي وسعت كل شي فالكاتبه الذين يتقون الاية والصلوة  
اي الرحمة الكاملة على سواك وهو ان سبغوا التبليغ الاحكام فاعلم ان اهل العلم اختلفوا بحسب  
الاصطلاح هل الرسول النبي بمعنى واحد ام فقال البعض الاول مستدل بقوله تعالى وما ارسلنا  
من قبلك من رسول ولا نبي وقال الجمهور ان كل رسول نبي وليس كل نبي رسول ذ النبي انسان حي  
التيه سواء اصله التبليغ ام لا بخلاف الرسول فانه نبي بامس تبليغ الرسالة سواء تقامت هذه الرسالة  
ام تخرجت فالرسول بمعنى المرسل عموما ونحنا نصب على المفعولية اذا المعنى هكذا او الصلوة على الذي  
ارسله رسالة نعم عموما ونحنا نصب على المفعولية اذا المعنى هكذا او الصلوة على الذي  
للمناس بغير اذن الاية وانه كل شي حكمه وحكما الحكمة العلم بالشرايع المشتقة على الحكم  
المبنية على الايمان والاحكام والحكم بضم ثم سكون القضاء بالاحكام والحكمة حالية فذلك  
اشارة الى قوله تعالى ونزلنا عليك الكتاب بيانا للكل شي وهدي ورحمة وبشرى للمسلمين  
الاية فان كانهم روحا وجما وهو عطف تفسيرى لانه جم بطيخا في الدين مجهول اللفظ  
لعله تعالى قال الروح من امر ربي وهذا المصنف ما خلق مما قال الله تعالى هو الذي بعث في  
الامين رسولا منهم يتلو عليهم اياته ويزكيهم وقال الله تعالى انا المشرقون بحسب وارجوهم  
عقلا وفهما الفهم العلم وسرعة ادراك الشئ والعقل الكامل علم ضروري وجوب الواجبات  
وجواز الجائزات واستحالة المستحيلات فذلك اشارة الى قوله تعالى لقد من الله على المؤمنين  
اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم اياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وقال الله تعالى  
ومن آتاه الحكمة فقد آتاه خير كثيرا فعلم الحكمة اياهم اراد عقلمهم وفهمهم لان العقل و  
الفهم يزاد بالعلم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يراد الله به خير انيقه في الدين واما  
انا فاسم والله يعطي متفق عليه واقرهم بقبينا وعلما هذا عطف تفسيرى لى ازيدهم بقبينا اى علما  
فذلك اشارة الى قوله تعالى ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين اى الصائرين الى التقوى باسئال  
الاورام والاعتناء بالنواميس ان المتقين بالتفسير المذكور كما هو الاول على هذه الصفة فاذا جاءهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ هم بالايمان والايقان فذلك معنى قوله اقرهم بقبينا وعلما  
واقرهم شرفا وعظما هذا ايضا عطف تفسيرى لى كل مؤمن على قدر كماله ومقامه لا انهم



وهذا إشارة الى ما قاله تعالى ومن يات به موقنا قد عمل الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى  
جنات تجري من تحتها الانهار خلد فيها ما وذلك جزاء من تزكى قال الله تعالى يا ايها الناس انا  
خالقكم من ذكروا نسي وجعلناكم مشغولاً بغيرنا وقابلنا عقاباً ان اكرمكم عند الله اتقوا الله  
المعراج الاعلى كلاحرف دعى الى ليس صلى الله عليه وسلم ما ذكر فقط بل المرتبة العليا والدرجة  
القاصية ما ذكر وسط وراعى الوراثة من المنتهى اى ليس موضع التوقف ما ذكر بل هو وراء الوراثة  
فخذ الحكمة تأكيد الحكمة الاولى فلهذا في القائل حيث قال يا صاحب الجبال ويا سيد البشر من  
وجهك المنير نور القمر لا يمكن الشفاء كما كان حبه بعد از حذر زرك توى قصص محض  
فذلك شأنا الى نهاية عظيم مرتبة المفهومة من الحديث المتفق على لولا اني خلقت لافلاك قال  
القارى في شرح الشفاء فانه صحيح معنى انتهى ومعناه ما قال في التقدير النيشا پورى تحت قوله  
تعالى وللذين يتبعون الرسول النبى الامى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى  
لولا اني خلقت لكون امتى ومن الحديث المتفق عليه اخرج عن انس قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى يكون له حب لله من والده والناس اجمعين متفق عليه  
قال القاضى عياض وابن بطال وغيرهما المحبة ثلثة اقسام محبة اجلل واعظم محبة الوالد و  
محبة شقيقة ورحمة محبة الولد ومحبة مشاكلة واستحسان محبة سائر الناس فجمع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اصناف المحبة في محبة امتى ذكره النووى في باب حبيب محبة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فلهذا الحديث المتفق عليه على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الله تعالى اعظم  
الناس كلهم اجملهم لاني اريد احد من الناس كلهم وعلى ان من اعتقد بذلك فهو مؤمن ولا فلا  
وعليه اتفاق العلماء قال القاضى في الشفاء فان قلت اذا قررت دليل القرآن وصححه الاثر و  
اجماع الاف كونه صلى الله عليه وسلم اكرم البشر افضل الانبياء امتى فكان قاب قوسين او ادنى  
هذا بيان قوله بل المعراج الخ وفيه اقتباس من قوله تعالى فكان قاب قوسين او ادنى فاوحى الى  
عبدى ما وحي فيه اقتباس من قوله تعالى فاوحى الى عبدى ما وحي واسارة الى ان صلى الله عليه  
وسلم رأى به بعينه وعليه اكثر العلماء قال الامام النووى في شرح صحيح مسلم في باب معنى قول  
الله تعالى بلغ من الله نزل اخرى وهل راي النبى صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء فالحاصل النزول  
عند اكثر العلماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعينه ليلة الاسراء انتهى  
عليه حديث الى ذى قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رايته يدك قال فودانى اراه



رواه مسلم وغيره من اهل الحديث وعلى الله واصحابه نور انورى قال له في اصل العمل ببليل لا يصل قال له  
صل الله عليه وسلم اهل الايمان لان اهل الانبياء اهل الايمان لقوله تعالى ربنا انعم ان اهل وان  
صل الله تعالى وانت احكم الحاكمين قال نور انه ليس من اهل الكتاب على غير صالح وعلية المحققون قال الشافعي  
في ذلك الاختلاف اختلف في المراتب في مثل هذا الموضوع فليجبه على نه اقرباء رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الذين حرم عليهم القدر وقيل المراتب جميع الامة واليه مال الامام ملك اختياره الازهرى وانتوا  
وذكر القسستان الثانى مختار محققين انتهى وقال النووى في شرح صحيح مسلم باب الصلوة على النبي  
صل الله عليه وسلم واختلف العلماء في ان النبي صلى الله عليه وسلم على قول اظهرها وهو اختيار الازهرى  
وغيره من المحققين انه جميع الامة والثاني هو هاشم وبنو المطلب لثالث اهل بيته صلى الله عليه وسلم  
فدعيته انتهى والاصحاب جمع صحيح مختلف حسنا وهو من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو لم يخط  
ومات على الايمان وعلية المحققون كافة كما في مقدمات شرح النووى وهذا اشارة الى قوله عليه السلام  
اصحابي النعم بايهم اقدمتم اهدى تم ذكره في المشكوة والقاضي في لستاء وهو وان كان متكاملا فيه  
لكن معناه صحيح واجابه والصاره ائمة الهدى صفة لاحبابه والصاره فيه اشارة الى قوله تعالى  
وجعلنا منهم ائمة يهتدون بامرنا وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا كونوا بضار الله وقوله تعالى انما  
شاهدوا ومبشر ونذير المؤمنين بالله ورسوله وتقر وه لان اصل لغز المنع كما في النهاية ومنه  
التعريض لانه يمنع من معاودة التقيم فكانوا الضارة في منع كل امر غير مشروع سيما الذي جعل  
لاسفاره من رجا وهاجها هذا يخص بعضهم وضميره رجع الى الهدى وهذا اشارة الى قوله صلى  
الله عليه وسلم سيكون في امتي جعل قال الله ابو حنيفة هو سراج امتي ومثل ذلك الحديث مقبول في  
الشافعية لاحد روايته وفراشه قاموا ساجها هذا ما يخفى مما قال ائمة الدين والحديث قال الشافعي  
ان الناس كلهم عيال ابى حنيفة في الحق انتهى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله خيرا  
يسقه في الدين متفق عليه وقال جرير بن حنبل كان رضى الله عنه من العلم والورع والزهدين اثار  
الاخرة مجل لا يورك لحن انتهى وقال هم المحررين عبد الله ابن المبرك ليس احد الحق ان عقيدتي بين  
ابى حنيفة لانتان اماما تقيانها ورعا علما اقيها كشف العلم كشافا لم يكنه احد انتهى وقال  
عليه السلام لو كان الدين عند التريال لذهب به رجل من اسباء فارس حتى تناوله واهمسهم و  
ابو حنيفة عند الائمة وكان ابو حنيفة مما وصفه المصنف اعني ابو حنيفة بن ثابت النعمان بن  
من ابو حنيفة بن ثابت نعم الله تعالى بالرضوان والفضلان هذا جملة د عليته وشارة الى قوله



والساجون الاولون من المهاجرين والانصار والذين استعملهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه لأنه  
 لما كان تابعيا با اتفاق العلماء المعبرين كان مصداق هذه الآية فلذا كان الاول ان يكتب عند ذكره  
 والتابع رضي الله تعالى عنه لأنه ولد لول ظاهر لآية ويكتب عند غيرهما من العلماء رحمته الله تعالى فلذا  
 قال شارى في شرح الشفاء في فضل ربه صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل تحت قوله وقال الواحشي  
 بن اسمعيل الاشعري رضي الله عنه وجاءت من اصحابه انه صلى الله عليه وسلم رأى الله تعالى سيورا  
 حلق رأسه والاول ان يقال رحمه الله لأنه ليس الصحابة انتهى ويحيى ان يكتب رضي الله تعالى عنه لا رجوعا  
 من الله تعالى بالرضوان فلذا قال المنوي في مقدمة شرح مسلم يستحب كتابة الحديث اذ من ذكر الله  
 عز وجل ان يكتب عز وجل او تعالى وسبحانه وتعالى او ببارك وتعالى او جل ذكره او ببارك اسماء  
 او حلت عظيمة او ما اشبه ذلك كذا يكتب عند ذكر النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام كما لا رافى اليها  
 ومقتضاها على حد ما وكذا في قول في الصحابة رضي الله تعالى عنه وكذا في تركه ويترجم على سائر  
 العلماء والاختيار ويكتب كل هذا وان لم يكن مكتوبا في الاصل الذي ينقل منه فان هذا ليس واية  
 وانما هو طاء انتهى اما بعد هذا اقتداء بكلام خير الانام عليه الصلوة والسلام اخبر عن اربع اسان  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب اليه في قصير يدعى الى الاسلام وبعث بكتابه اليه وصحة الطولي وامر  
 ان يرفع على عظيم بصري ليرفع الى قصر فارقيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله ورسوله  
 الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك ببيعة الاسلام اسلم لتسلم لحديث  
 متفق عليه واخرج عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما بعد فان خير الحديث كتاب الله  
 وخير الهدي هدي فليصلى الله عليه وسلم الحديث واه مسلم وغيره قال المنوي في كتاب الجمعة  
 تحت ذلك الحديث فيه استحباب قول اما بعد في خط الوعظ والجمعة والعيد وغيرها وكذا في خطب  
 الكتب المصنفة انتهى وقال الطوطاوي في شرح الدر المختار قال السيوطي في مخرج عقدي الحان قال  
 ابن الاثير الذي اجمع عليه المحققون وعلماء البيان ان فضل الخطب هو اما بعد لان امتكلم بغير كلام  
 في كل امر في شأن بذكر الله تعالى وتحميمه فاذا اراد ان يخرج منه الى العرض المسوق لفصل بينه وبين  
 ذكر الله باما بعد وصح ان النبي صلى الله عليه وسلم خط فقال اما بعد فوجه السيقان انتهى فيقول يحيى  
 القول لمعان مختلفة باعتبار ما يعرب به فاذا عرى بالياء كان بمعنى الحكم واذا عرى بعن كان بمعنى  
 الرواية واذا عرى بفي كان بمعنى الاجتهاد واذا عرى باللام كان بمعنى الخطابة اذا عرى بعل كان بمعنى  
 الافتراء والعرب يستعمل القول في غير الكلام فيقول قال بيده اى اخذ وقال برأسه اى اشار وقال بوجه



اى شى وتعمل على شى غنى عن الكشاف قال الحموى بقى استعمال ان استعمال معنى الاطلاق ومنه قلم  
 مقدرة العلم يقال على كذا اى تطلق واستعمال معنى الحمل ومنه قلم الحمل يقال على كذا اى يحل ويعدى  
 فى كل واحد منها على التبعى والسعوى ويقول ذابنى للمفعول بضعفة يقال هذا اللفظ مشتركين معان ثلثة  
 القول والقبول ولاالة وجهها الشاعر فى قوله اقول لطفى مرى وهو رافع ائت لطفى لطفى يقال  
 فقلت فى ظل لاراكة واسقا يقال ويستظل فقال يقال فقلت يقال المستجير باضكم اذ جنى بنا فقال  
 يقال هكذا فى الخطاوى التفتير اختار ذلك لقوله تعالى يا ايها الناس اتقوا الله الله هو الذى  
 الحميد وقوله تعالى والله لطفى وانتم الفقراء وهو بضعفة ما لفتا وصفة مشبهة والثانى احسن لتبصير  
 المتقابلة احسن احنفى وهو من تعبد على مذهبه بضعفة النعمان عليه الرحمة والرضوان كذا فى  
 الخطاوى شرح الدر المختار وقال الخطاوى فى موضع اخر بعد قوله على مذهبه كثير من الاولياء  
 الكرام المذهب الاصل مفعول يحفل الزمان والمكان والحديث والمراد بالاحكام التى ذهب اليها  
 الامام فقوى اطلاق المتعلق على المتعلق وهو مصدر مراد به اسم المفعول انتهى محمد شاه بدل  
 او صلواته تعالى الى ما يرضاه جملة عايشة طاريت معيار الحق فى رتبته الحق شرطية وحيد  
 صورته معيار الحق وسائر معيار الحق كاللهم الكاسد والشئ المحم والحديث المعلوم فان صورته  
 كل واحد منها صحيحته لكن سيرتها وبطانتها خراب يعبرها احد لا اهلها وحزنها فذلك معيار الحق  
 صورته مما يقرب الى الجمل والنعوم ولكن سيرتها وبطانتها خراب يعبرها اهل العلم العظيم والمهرة  
 الكرام فوجب على احب اليه من سالت تمام مسئلة جازع شرط مجزوف تقديره اذا كان الامر كذلك  
 واطاعة من امرى لا استقام مولى من امتنا بحديث عايشة رضى الله تعالى عنها قالت امرى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ان تزلوا الناس منازلهم رواه مسلم فى صحيحه ثم اختار ذلك للترتيب لان  
 المفعول لان الكلام فى الترتيب والذى انما كان من الادنى الى الاعلى يعنى سالتى الناس حتى وصل النبوة  
 الى امرولى الامر اعنى قطب ليلة والذين مولانا فحل قطب الدين بيان المقصود لاختاره قال الله جل  
 جلاله نعم نواله فى القرآن هذا لوجه بالجلية والاطاعة تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على  
 الاثم والعدوان مفعول القول وما صرح به مسلم فى مقدمة صحيحه عطف على قوله قال الله حيث قال  
 قد تكلم من قبله اى طالب الحديث على مفعول ما صرح به من اهل عصا بيان التبعى الحديث فى صحيحه  
 وسبقها اى فى ضدها معاقبكم بقول مفعول موصوف بضعفة قوله لوضيئنا اى لواعرضنا عن حكايتهم  
 وذكرناه معاقبنا اى عرضنا لكان لا يمتينا اى ايا قويا ومنه باصحيحا عطف نفسه على الاعراض عن القول







بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد المرسلين وعلى المختارين واجل المجدين  
أما بعد فهذا فهرست الكتاب المستطاب مدرسا الحق في جميع أمارا الحق

### جواب خطبة المعيار

بحث المناقب بالاختصار بحث التقليد بالاختصار بحث المسائل بالاختصار  
مسألة الفرس مسألة المثل مسألة التعميل مسألة جمع الصلوات مسألة القلدين

### جواب المعيار

### بيان المناقب الثابتة بالأحاديث المقبولة

باب كون أبي حنيفة أعلم بأئمة المذهب بأكون أبي حنيفة أفضل من أئمة المذهب

باب كون أبي حنيفة خير أئمة المذهب بأكون أبي حنيفة أحق بالاتباع من أئمة المذهب

باب كون أبي حنيفة أحق بطول الاتباع من أئمة المذهب بأكون أبي حنيفة أطول بالاتباع

باب كون أبي حنيفة زينة الدنيا لا مثله من أئمة المذهب بأكون أبي حنيفة زينة الدنيا

باب كون أبي حنيفة تشرع على بن أبي طالب بأكون أبي حنيفة محي سنة رسول الله

### باب مناقب الثابتة بالنقول المقبولة

باب صلاح الإمام الشافعي وغيره بزيادة الفقه بأصبح الإمام أحمد بن حنبل وغيره

باب صلاح الإمام أحمد بن حنبل وغيره بزيادة الصابة بأصبح الإمام أحمد بن حنبل وغيره

باب صلاح الإمام أحمد بن حنبل وغيره بزيادة الإجماع من غيره بأصبح الإمام أحمد بن حنبل وغيره

باب صلاح الإمام أحمد بن حنبل وغيره بزيادة الإقرار بأصبح الإمام أحمد بن حنبل وغيره

باب الاجابة عن أسئلة مصنف المعيار على مناقب الإمام أحمد بالإيضاح بحث أحياء عامة الليل

بحث أحياء جميع الليل صلوة وتضرعا بحث حتم القرآن في أقل من سبعة أيام

بحث صيام الدهر سوى أيام المنهية بحث تكثير عدد الركعات على ثلاث عشرة

باب الاجابة عن أسئلة مصنف المعيار على تابعة الإمام أحمد



شروع الأجوبة عن أسئلة مصنف المعيار على تاليفه عام ١٢٢٤  
 جواب القسم بسلام اليافعي جواب القسم بسلام النوري جواب القسم بسلام ابن  
 جواب القسم بسلام السخاوي جواب القسم بسلام العقلا بمان الجواب للسؤال الثاني  
 جواب القسم بسلام ابن خلکان جواب القسم بسلام ابن حنيفة رقيق الأصل وغيره  
 شروع الاجنبت عن أسئلة مصنف المعيار على اتحاد سماع امام اثبات الاما

### ببحث حديث انس بن مالك

٢٥٩ جواب القسم بسلام ابن طاهر جواب القسم بسلام باراد ابن الحموي جواب القسم بسلام  
 اعتراض مصنف المعيار ونشده على الشامي في اثبات سماع الامام من انس بن مالك الاصول  
 جواب اعتراضه واشتات سماع الامام بتلك القاعدة الاصول والسنة المعروفة  
 بحديث عبيد بن ابيس بحديث عائشة بنت عمر بحديث وثلة ابن  
 بحديث عبيد لله بن ابي رفي وغيره بحديث هوسراج امسي

### ببحث التقليد

٢٩١ بيان ان مصنف المعيار قسم التقليد الى الواجب والمباح والشك والحرم  
 بيان ان دليل مصنف المعيار لاثبات القسم الاول والثاني قوله تعالى فاستل  
 بيان ان دليل مصنف المعيار لاثبات القسم الثالث قوله تعالى اتخذوا  
 بيان ان ادلة مصنف المعيار على اثبات القسم الرابع الكتاب الحديث والاجام القيا  
 بيان بطلان القسم الاول بالوجه بيان بطلان القسم الثاني بالوجوه  
 بيان بطلان القسم الثالث بالوجهين بيان الوجه الاول بيان الوجه الثاني  
 بيان بطلان القسم الرابع بالوجهين بيان الوجه الاول بيان الوجه الثاني  
 بيان عدم مطابقة دليل مصنف المعيار الاول لدعواه  
 بيان عدم مطابقة دليل مصنف المعيار الثاني لدعواه  
 بيان عدم مطابقة دليل مصنف المعيار الثالث لدعواه



بيان ان الحكم الامور التي كانت في فساد الزمان وصلاحه دخل  
غير بان كان حكم فساد الزمان اخرو حكم صلاح الزمان اخر  
بيان ان زمان الصحابة والتابعين وتبع التابعين خيرو زمان بعدهم  
بيان سبب عدم توجه الصحابة وتوجه الاثمة الى تقرر المذهب

بيان عدم مطابقة دليل مصنف المعيار الرابع لدعواه

بيان سبب توجه الاثمة الى تقرر المذهب الاستدلال من صحابة كان  
بيان ان تقليد المذهب الواحد من المذاهب لا يرتفع تقليد الاجماع لا تقليد

بيان ان التحقيق والتفكير احر حقه مما في المذاهب لم توجد في غيرها

بيان ان الاجماع ينفقد على عدم العمل بالمخالف للاثمة الاربعة

بيان حصر اهل السنة والجماعة في المذهب الاربعة

بيان ان انحصار المذاهب في الاربعة سراهي كما ان التمهيد سراهي

جواب نقول مصنف المعيار

بيان بعضها ليس بقابل للجواب

وبعضها ممن لا يعتد به وبعضها ممن قال كل مجتهد مصيب

وبعضها ممن قالها بشرط وبعضها مما صدر عند الضرورة

وبعضها مما يتغير بتغير الزمان وبعضها لما كان خلا المذهب في ظاهر النظر

وبعضها مما لا بد له من الجواب نقول عشرة

جواب النقل الاول جواب النقل الثاني جواب النقل الثالث

جواب النقل الرابع جواب النقل الخامس جواب النقل السادس

جواب النقل السابع جواب النقل الثامن جواب النقل التاسع

جواب النقل العاشر

بحث التقليد الشرعي

تعريف التقليد الشرع بيان القيد الأول بيان القيد الثاني

بيان القيد الثالث بيان تقسيم التقليد الى القرض والواجب

تعريف القرض تعريف الواجب دليل القرض دليل الواجب بالاختصار

بيان ان دليل ذلك الواجب ثابت من الكتاب والسنة والاجماع والقياس

بيان ادلة الكتاب بيان ادلة السنة <sup>بيان ادلة الاجماع</sup> بالنوعين

النوع الأول بيان النوع الثاني بالوجه بالوجه الأول

الوجه الثاني الوجه الثالث بيان ادلة القياس بالوجه

الوجه الأول الوجه الثاني الوجه الثالث النقول المواهير

بيان عقائد مصنف المعيار

بيان العقيدة الأولى بيان العقيدة الثانية بيان العقيدة الثالثة

بيان العقيدة الرابعة بيان العقيدة الخامسة بيان العقيدة السادسة

بيان العقيدة السابعة بيان العقيدة الثامنة بيان العقيدة التاسعة

بيان حال داود الظاهري بيان حال ابن خزم الظاهري بيان حال الدرسي

بيان مسائل الدرسي مسئلة انكار الاجماع مسئلة جمع الظاهر مطلق

مسئلة عصمة المائة لاثنى عشر مسئلة اهل البيت ولده صلى الله عليه وسلم

مسئلة مرجعة الاموات مسئلة نفى القياس مسئلة حجية الالهام

مسئلة حجية الكشف مسئلة حضور اهل الكشف في كل ان معصية الله

مسئلة جميع اهل الله حكام في حكم وضع الحديث وصحته وان حكم حقا لورث

فلذا لا يحتاجون الى تقليد احد من الائمة لانهم اخبرهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم

مسئلة تخفية كل صحابي كان مخالف اهل البيت العقيدة العاشرة لمصنف المعيار

والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب



# مَدَارُ الْحَقِّ فِي فَخْرِ مَعِيَا الْحَقِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع کرتا ہوں میں یہ کتاب ساتھ نام اللہ کے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

اُمُّ لُحٍّ الْمُتَقَرِّدُ بِالْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى + الْمُخْتَصُّ بِالْمُلْكِ الْأَعَزِّ الْأَحْسَنِيِّ +  
 سب تعریف اللہ کی جو تعریفی ساتھ اسماء الحسنی کی حصہ ہی ملک ہی کا بنین ذات کی کو کہ سچ کوئی کر دے  
 الَّذِي لَيْسَ أَمَامَهُ الْمُنْتَهَى + كَمَا لَيْسَ وَرَاءَهُ الْمَرْحَى + هُوَ الظَّاهِرُ  
 دہن ہی کوئی انتہا او سکا جیسا کہ بنین ہی کوئی انتہا او سکا وہی ہی نہ ہر  
 قَطْعًا لَا ظَنًّا وَلَا وَهْمًا + هُوَ الْبَاطِنُ تَقْدَسَ عَنْهُ الْقَدْرُ الْأَعْلَى +  
 تَقْدَسَ عَنْهُ حَسْبُ فَنِّ اور وہم کے وہی ہی باطن تقدس نہ سبب تقدس اور عدم کے  
 وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا + وَاسْبَغَ عَلَى أَوْلِيَائِهِ نِعْمَةً وَعَمًّا + وَالصَّلَاةُ  
 کبیرا ہر چیز کو اپنی رحمت اور علم سے پورا دیا اپنی اولیا کو رحمت عام سے اور رحمت نازک سے  
 عَلَى رَسُولِهِ عَرَبًا وَعَجًّا + وَأَتَاهُ كُلُّ شَيْءٍ حِكْمَةً وَحُكْمًا + فَازْكَاهُمْ  
 اوپر کر کیا او کو رسول عرب و عجم کا اس حال میں کر دیا او کو حکمت اور حکم ہر شی کا پھر کیا او کی  
 رُوحًا وَجَسَمًا + وَارْحَمَهُمْ عَقْلًا وَفَهْمًا + وَاتَّقَاهُمْ يَقِينًا وَ  
 روح اور جسم کو اور رحم کیا او کی عقل اور فہم کو اور قوی کیا او کی یقین اور  
 عِلْمًا + وَادْفَرَّهُمْ شَرًّا وَعَظْمًا + كَلَّابِلُ لَهُ الْمَعْرَاجُ الْأَعْلَى +  
 اور دفر کیا او کی شرف اور عظم کو بنین ملک ہی او کی لئی سراج اسے

وراء الوراہ لیس هنا المنتھی + فكان قاب قوسین او ادنی +  
 دور از دور زمین بیان او کا منتہی حق کہ ہوں قربت قدر قوسین یا کم اس حد تک  
 فاوحی الی عبدہ ما اوحی + و علی اللہ واصحابہ نور الوری + و  
 پس واقف کیا اپنی خاص کو اپنی اس بات اور ہواؤ کی آل واصحاب راہ ماضی پر اور جو  
 احبابہ وانصارہ ائمة الہدی + سیمما الذی جعل لاسفارہ سراجا  
 احباب اور انصار پیشوا ہدایت پر خصوصا اوسیر کہ کیا کشف ہدایت کے لئے سراج  
 وھلجا + ولا درار فوائدہ وفرائدہ قاموسا مواجا + اعنی بالحنیفۃ  
 درخشندہ اور بل دربی فوائدہ وفرائدہ ہدایت کی کئی دریا سوچ زندہ یعنی ابو حنیفہ  
 بن ثابت النعمان + تعزہ اللہ تعالیٰ بالرضوان والغفران + اما  
 نعمان بنی ثابت کے ذمہ داری اور نواہد سادہ رضوان اور غفران کے  
 بعد فیقول الفقیر الحنفی محمد شاہ + اوصلہ اللہ تعالیٰ الی یضاً  
 بعد میں کہتا ہوں فقیر حنفی محمد شاہ کہ حق اور حکومتیہ دنیا و دہشتناک  
 لما رایت معیار الحق فی رد تنویر الحق + و جد صورتہ معیار الحق و  
 جیکہ دیکھا میں معیار الحق فی رد تنویر الحق تو یا با گیان ناہر او کا معیار الحق اور  
 سیرتہ معیار الحق + فوجب علی اجابۃ من سألنی لا کامر مسئلہ +  
 ہا من او کا سفیر الحق تو واجب ہوں مجھے اجابت سائل کی تو کہ تمام کروں سوال و کا  
 و اطاعتہ من امرنی لا سعاف مامولہ + اعنی قطب الملة والدین +  
 اور اطاعت امر کی تو ہوا کروں مقصود او کا یعنی احمد قطب الملة والدین کے  
 مولانا محمد قطب الدین + لما قال اللہ تعالیٰ جل جلالہ و عزم  
 یعنی مولانا محمد قطب الدین دہوی کے پہلی کہ فرمایا اللہ تعالیٰ جل جلالہ و عزم  
 نوالہ فی الفرقان نعاونوا علی البر والنقای ولا نعاونوا علی الاثم  
 نواہی قرآن مجید میں کہ مدد کرو تم امر نیک اور تقویٰ پر اور مت مدد کرو تم گناہ



وَالْعَدْلُ فَإِنْ وَمَا صرح به مسلم في مقدمه صحيحه حيث قال قد تكلم  
 اور فلم پھر اور سہمی کہ مصرع فرمایا مسلم فی ابی مقدمہ صحیح مسلم میں جبکہ فرمایا کہ تحقیق کلام کیا  
 بعض منقول الحديث من اهل عصرنا فی تصحیح الاسانید وسمیها بقول  
 بعضی غالب حدیث ہماری ہم عصری صحت اور ضعف احادیث میں ساتھ قول کے  
 لوضی بنایا عن کایتہ و ذکر فسادہ صحفاً لکان رایاً مستیناً و مذہباً صحیحاً  
 کہ اگر احوال کیا جائی اونی اور ذکر و اوکی سی قوی البتہ راہی قوی اور نہ سب صحیح  
 اذ الانعراض عن القول المطروح احرى لاماتہ و انحال ذکر قائلاً و اجله  
 اسو اسلی کہ اعراض کرنا قول مطروح سی لایق تری کیونکہ یہ بود کو دنیا ہی پہلے اور ناسل یکو لایق  
 بان لایکون ذلک تنبیهاً للجهال علیہ عیذاناً لما تخوفنا من شرور  
 تو کہ نہ یہ ذکر آکا ہی بھال کو اس قول اور قائل پر مگر جبکہ خوف کیا مینی سرور  
 العواقب و اغترار الجملۃ بمجذات الاموال و اسراعہم الی اعتقاد خطا  
 عواقب کا اور مغر ہو یا عوام کا لانعام کا ساتھ محذرات اور کی او جلدی کرنی او غی حریف اعتقاد قول  
 المخطئین و الاقوال الساقطۃ عند العلماء راینا الکشف عن فساد قولہ و  
 خطا کا روکی اور طرفہ اقوال کی جو وہ ہیں نزدیک سمجھ تو دیکھا مینی کہ بیان فساد اوکی قول کا اور  
 رد مقالۃ بقدر ما یلیق بها من الرد لاجدی علی الانام و لاجل للعاقبۃ  
 رد کرنا اوکی مقالہ کا بقدر مناسب رد کے نافع تر ہے لوگوں کو دنیا میں اور نہایت معمولی چیز میں  
 انشاء الله تعالی انت ہی فاجبت بخیر نتیضہ بہ مفسد معیار الحق  
 ان شاء الله تعالی تمام ہو کلام پس قبول کیا مینی ساتھ یہ تحریر کہ وہم جو میں ساتھ ہی غایب الحق  
 و سمیتہ بل الحق فی رد معیار الحق اللهم لعل کتابا مستطاباً منہا  
 اور نام رکھا مینی ہذا الحق فی رد معیار الحق ای بارضایا کہ اس کتاب کو کتاب پاکیزہ منور  
 عن کل فاسد فیہا انا قول مستعیناً و مستعیناً بالله من کل حاسد  
 ہر فاسد پس خبردار ہو کہتا ہوں میں ہر حال میں کہ مستعین اور مستعین ہوں ساتھ ہر کس کے ہر کس

قال مصنف لمعارضكم يا من بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم  
 کہا مصنف معیار نے یہ عبارت

آياتك يذكركم ويظهرهم نظيرا **اقول** كان عليه ان يقول فمرك يا من بعث في  
 کہتا ہوں میں کہ تھا او سپر کیہ کہتا یہ عبارت

الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته لئلا يختار من بعث لئلا يكون  
 بعد اختیاریں بعث کی تو کہ نہوتا

مغير النظم القرآن وكان كلام مقتبسا تاما ونظمه اعذب كلام لا يخفى  
 منیر نظم قرآن کا اور ہوتا کلام میں اقتباس پورا اور نظم اسکی نہایت میسر کیا کہ نہیں پوشیدہ  
**قال** نزل على نبيك الذي وجبت علينا اتباعه جعلته لنا هاديا وسراجا منيرا  
 کہا مصنف معیار نے یہ عبارت

**اقول** هذا كلام لا يخفى ركاة الفلظة وتكسر عبارة **قال** وعلى الدو  
 کہتا ہوں میں یہ کلام ہی کہ الفاظ اسکی یک ہیں اور عبارت ٹوٹی ہوئی کہا مصنف معیار نے یہ عبارت  
 صحبہ المشرکین ہدایت المستنیرین بسبب اللزین جعلت کلامہم شمس الہدیٰ

للدین نصيرا **اقول** هذا نظم ليس بمسلسل بل هو تركب محض كالاخف  
 کہتا ہوں میں یہ نظم نہیں مسلسل بلکہ ترکیب ہی ہے جیسا کہ نہیں پوشیدہ  
 علی من لہ بصارتہ فی الادبیۃ وھارۃ فی العربیۃ **قال** وعلى سائر امتہ  
 او سپر بکون بصارت ہی فن ادب میں اور بصارت ہی علم عربی میں کہا مصنف معیار نے یہ عبارت  
 سیما الاثنتی الاربع اللزین ہوں لقوام حیۃ کالعناصر الاربع ولا ینکر غایر للعائد

کون کلو لہم منهم معاونا وظهرا **اقول** هذا نظم اقبح مما قبل مع من ذکر  
 کہتا ہوں میں یہ قبیح تر ہی عبارت پہلی میں جو اسکی پہلے ذکر کیا





**اقول** هذا التشبيه ليس كما قال فاني بآزلة امام ائمة اهل السنة والجماعة الشيخ

كهاون من يه تشبيه بين جرح ابي کہا کیونکہ میں نے ہر امام ائمہ اہل سنت و جماعت شیخ

ابی الحسن الاشعری واندہ بآزلة امام ائمہ المعزلة الشيخ ابی علی الجبائی فکما

ابو الحسن اشعری کی ہوں اور یصف میا نے ہر امام ائمہ متقلو شیخ ابو علی جبائی کے ہے پس جیسا کہ

استفاد الشيخ ابو الحسن الاشعری من الشيخ ابی علی الجبائی کذلک استفدت منه

شیخ ابو الحسن اشعری نے استفادہ یا شیخ ابو علی جبائی سے ہے جرح استفادہ کیا یصف میا

فکما کان الشيخ ابو الحسن الاشعری ترک شیخه الجبائی وخالفه وجرحه قواعد

تجسبا کہ شیخ ابو الحسن اشعری نے ترک کیا اپنی شیخ جیائی کو اور مخالف ہوا اوکی اور جرح کی قواعد

لانہ مخالف اهل السنة والجماعة کذلک کہہ وخالفتہ وجرح قواعد

کیونکہ وہ مخالف ہوا اہل سنت و جماعت کے اسی طرح ترک کیا میں یصف میا کو اور مخالف ہوا اوکی اور جرح کی قواعد

لانہ مخالف اهل السنة والجماعة وقصته فاذ کوزہ فی شرح العقائد للفتا زانی

کیونکہ وہ مخالف ہوا اہل سنت و جماعت کے اور قصہ ان دونوں شرح عقائد فتا زانی میں مذکور ہے

**قال** فاطلعت علیہا **اقول** لو قال فاطلعت علی ما فیہا لکان صوابا

کہا یصف میا فاطلعت علیہا کہا ہوں کہ اگر کہتا فاطلعت علی ما فیہا تو صواب ہوتا

**قال** وفزت الی ما فیہا **اقول** لو اسقط لفظ الی وقال مقامہا

کہا یصف میا وفزت ان فیہا کہا ہوں میں کہ اگر اسقط کرتا لفظ الی کا اور کہتا مقام اوکی لفظ

لکان اولی **قال** فوجدتھا مشتملة علی المفاسد والخطو **اقول**

تو اولی ہوتا کہا یصف میا فوجدتھا مشتملة علی المفاسد والخطو کہا ہوں میں

قال فی المستحق خطو بالضم گذشتن اندیشہ ولبند قدر شدن انتہی وقال فی

کہا منتخب میں خطو بالضم آنا اندیشہ کا دل میں اور بند مرتبہ ہونا تمام ہوا اور کہا

العیات خطو بالضم گذشتن اندیشہ بل ولبند قدر شدن انتہی وقال فی المصالح

عیات میں خطو بالضم آنا اندیشہ کا دل میں اور بند مرتبہ ہونا تمام ہوا اور کہا مصالح



خطوط گذشتن اندیشه بدل انتہی وقال فی القاموس الخطر لها جس ج الخطر  
 ظهور گذشتن اندیشه کا اولین تمام ہوا اور کہا قاموس میں خاطر جس ہی معنی والے بند جمع وکی ذیل  
 خطر بآلہ وعلیہ یحظر ویحظر خطورا انتہی فقد علم ما ذکر ان الخطور  
 اندیشہ کیا اولین و اسی سے یحظر و یحظر خطورا تمام ہوا جس معلوم ہوا ما ذکر سے کہ خنور  
 مصدر لاجمع وان معناه ما ذکر لا ما فہم **قال** وتذکرت من مطالعة  
 مصدر ہی نہ جمع اور معنی او کی یاد کرنے وہ جو ہمہ اصفیٰ کہا مصنف نے تذکرت من مطالعة  
 اسمہا قول الشاعر **ع** برعس ہند نام زنگی کا فور **اقول** هذا کلام یبدل علی  
 اسمہا قول الشاعر برعس ہند نام زنگی کا فور کہتا ہوں میں یہ کلام ہی دلائل کرتا ہی  
**قد علم قال** وجبت بعضها وهو الباب الاول مخالف لما روی **اقول**  
 قد علم پر کہا مصنف معیار نے وجبت بعضها وهو الباب الاول مخالف لما روی کہتا ہوں میں  
 کان علیہ ان یقول لما نقل بدل لما روی **قال** عن المحققین من المحدثین  
 کہتا ہے کہ کہتا لما نقل بدل لما روی کہا مصنف نے عن المحققین من المحدثین  
**والمؤرخین اقول** هذا دعوی بلا دلیل قول بلا سند کما سیلتهم فمختص  
 والمؤرخین کہتا ہوں میں کہ یہ دعوی بلا دلیل ہی اور قول بلا سند کجا غیر واضح ہو گیا کہ اس  
 ذلك انه قال ابن حجر ملی المشافعی المحدث واوردا بن سعد بسند لا باسن  
 یہ ہی کہ کہا ابن حجر کی شافعی محدث کی روایت کیا ابن سعد ساتھ مصنف باسن کے  
 ان اباحیفتہ رای ان بن مالک انتہی فذلک حدیث حسن لان لفظ لا باسن من  
 کہ ابو حنیفہ نے دیکھا ہی اس بن مالک کو تمام ہو پس یہ حدیث حسن ہی کیونکہ لفظ لا باسن کا  
 الفاظہ والحسن الاحتمال کالصمیم عند اهل العلم مع انه قد تقر عند  
 الفاظ حدیث حسن کیسی اور حدیث حسن مجتہدین میں حدیث صحیح کی ہی نزدیک ابن عمر کی وجوہ کی تقریر کیا نزدیک  
 ان الضعیف غیر الموضوع بہ فی غیر احکام الحلال والحرام وصقات اللہ  
 کہ حدیث ضعیف غیر موضوع معمول ہوتی ہی سوای احکام طلال اور حرام اور صفات اہم

تعالیٰ فکان ابو حنیفۃ تابعیاً عنہم بذلک الحدیث الحسن بالطریق الاولی  
 تعالیٰ کی پس ہوا ابو حنیفہ تابعی نزدیک اہل علم کی مانند اہل یت حسن بطریق اوے  
 وبہ قال الحافظ الذہبی والحافظ الدار القطنی والحافظ ابو بکر الخطیب  
 اذوقہی قول ہی حافظ ذہبی اور حافظ دارقطنی اور حافظ ابو بکر خعیب  
 البغدادی وغیرہم حتی قال الملا علی القاری ان اباحنیفۃ تابعی باتفاق  
 بغدادی وغیرہ کا متفق کہ کہا ملا علی القاری نے کہ ابو حنیفہ تابعی ہیں باتفاق  
 العلماء المعتمدين فکان مصداق حدیث قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 علما متبعی کے پس ہوا ابو حنیفہ مصداق حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 لا تمس النار من رانی وراى من رانی رواہ الترمذی وقال ہذا حدیث حسن  
 نہ جہوی کی آل میری دیکھنی والی کو اور میری دیکھنی والی کے دیکھنے والی کو وایتہا کہا اسکو ترمذی نے کہا  
 انتہی وقال لا امام الا نافع الناس کلہم عیال ابی حنیفۃ فی الفقہ ذکرہ  
 تمام ہوا اور کہا امام شافعی نے کہ لو کہ سب کے سب عیال میں ابو حنیفہ کے فقہ میں نہ کیا اسکو  
 اثبات العلماء وقال یحییٰ بن معین القراءة عنہی قراءة حمزة والفقہ  
 علماء راہین نے اور کہا یحییٰ بن معین نے کہ قراءۃ ممتاز نزدیک میری قراءۃ حمزہ کی ہی اور فقہ  
 فقہ ابی حنیفۃ وعلی ہذا ادرکت الناس انتہی ذکرہ ابن خلکان قال  
 فقہ ابو حنیفہ کی ہی اور اسی پر بایا ہی میں لوگو کو تمام ہوا ذکر کیا اسکو ابن خلکان نے اور کہا  
 الامام احمد فی حقہ انہ کان من العلم والورع واثار الاخرۃ بحال بدرک  
 امام احمد نے امام ابو حنیفہ کی قرین کہ تھا ابو حنیفہ علم اور تقویٰ اور اثار آخرت میں اس پر کثرت ہوئی  
 محدوق قال عبد اللہ بن المبارک لم یسجد لحق ان یقتدی بہ من ابی حنیفۃ  
 کوئی شخص اور کہا عبد اللہ بن المبارک نے کہ نہیں ہی کوئی شخص کہ لایق تھا مقتدا میں ابو حنیفہ سے  
 لانہ کان اماما تقیافیا ورعا عالما فقیہا کشف العلم کشف الحیثیفۃ  
 اسکو کہ بنا وہ امام پر مہر کا رشتی عالم فقیہ کہ کھلا نماز کیا کہوں کہ نہ کھولا اسکو



احدث كره ابن حجر وغيره من اثبات العلماء انتهى ما في الشامي وقال عليه السلام  
 کسی نے فرمایا کہ جو ابن حجر وغیرہ نے علامات سے تمام ہوا جو شامی میں ہے اور فرمایا علیہ السلام  
 لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من ابناء فارس حتى يتناولوا واه مسلم  
 اگر ہو گا دین نزدیک ثریا کی تو جا کا طرف اوکل ایک بل بنار فارس سی حتی کہ آئی ویکو اور ویکو  
 ومصدق ابو حنیفہ حتی اقربہ الاثمة الشافعية فكان الصواب في جناب  
 اور مصداق اس حدیث کا ابو حنیفہ ہی حتی کہ اقرار کیا ائمہ شافعیہ نے پس ہو گا صواب جانب  
 ابو حنیفہ فی المسائل المختلف فیہا بذلک الحدیث الصبیح حتی قال سألوا الله  
 ابو حنیفہ کی سائل متنازع فیہ میں ہیں اس حدیث صبیح کے حتی کہ کہا شامی و اولی اللہ  
 المحدث الدهلوی فی فیوض الحرمین عرف فی رسول الله صلى الله عليه و  
 محدث دہلوی نے فیوض الحرمین میں سمجھا دیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ و  
 سلم ان فی المذهب الحنفی طریقة انیقة هی اوفى الطرق بالسنة المعروفة  
 سلم نے تحقیق مذہب حنفی مذہب سنیہ میں یہ موافق تری اور مذہب سنیہ میں نہ تری  
 التي جمعت ونصحت في زمان البخاري واصحابنا انتهى قال ومضمن  
 جو جمع اور نصحت ہوئی زمانہ بخاری اور اصحاب اوس میں تمام ہوا کہہا مصنف معیار و متعنا  
 للاحادیث الواهية الموضوعة اقول هذا كذب محض وهتان صريح و  
 لا حدیث الواہیہ الموضوعة کہا جو میں کہ یہ محض کذب ہی اور ہتان صریح اور  
 افتراء بغیرہ بین یدیکہ کما سہلما قال التي نص على حرقه روايتها عن الحفاظ  
 افتراء لیس جیسا کہ غفریرہا ویکو کہہا مصنف معیار فی التي نص علی حرمتہ روايتها عن الحفاظ  
 المحققين اقول كان عليه ان يقول التي نص على حرقه روايتها عن حفاظ  
 المحققین کہا جو میں کہ تھا اوس پر کہہا التي نص علی حرمتہ روايتها عن حفاظ  
 المحققين بغیر لفظ عن فانها ليست في موضعها بل حفاظ المحدثين لان لفظ  
 المحققین بغیر لفظ عن کے اوس ہی کہ لفظ عن اس جگہ اپنی موضع میں ملے گا تھا اوس پر کہہا حفاظ المحدثین

احفاظ لم يطلق في الاصطلاح الاعلى اهل الحديث توقيده بالحفاظ المحققين  
 حفاظا هين بواجبات اصطلاح من مكرم ثمن برزغها اور باقی علماء پر یہ حدیث حفاظ محققین کے  
 غلط لان حرقہ وایت الحدیث الموضوع ثابت باجماع المسلمين المعتدین کافی  
 غلط ہی اس واسطی کہ حرمت روایت حدیث موضوع ثابت ہی بہ اجماع اہل اجماع کے جیسا کہ  
 حاتم جمع البکاء وغیرہ قال لا مام النوری فی شرح مسلم صدق ان تعدد  
 نہ مجمع البکاء وغیرہ میں مذکور ہی کہا امام نووی فی اول شرح مسلم میں کہ تعدد وقع  
 الحدیث حرام باجماع المسلمين الذين يعتد بهم فی اجماع فقد علم بما ذکر  
 حدیث کہ حرام باجماع مسلمین کے جو سنہ اجماع میں ہیں پس معلوم ہوا ذکر سے  
 ان تقيده بالحفاظ غلط قال وبعضها وهو الباب الثاني فماذا صرح  
 کہ تقيده بالحفاظ غلط ہے کہا نصف عین کہ بعض اس کا یعنی باب ثانی مخالف جو تفرع ہے کہ  
 اماننا وسيدنا ابو حنيفة النعمان افاض عليه شاييد العفو والغفران صلوات  
 اللہ علیہ ہماری اوصیفہ نعمان نے اوصیفہ جو فاضلہ ہر ان کے عفو اور غفران کا اور ان کے  
 اقوال ہی روایت نوادر داود بن رشيد فلا تعتبر قال الطحاوي في شرح  
 کہ ہون میں کہ روایت ہی نوادر داود بن رشيد پر غیر معتبر ہو جیسا کہ کہا طحاوی فی شرح  
 الدر المختار فی بحث رسم المفتی تحت قوله ما اتفق عليه اصحابنا فی  
 در المختار میں بحث رسم مفتی میں تحت اس قول کے ما اتفق عليه اصحابنا نے  
 الرواية الظاهرة عنهم قوله في الرواية الظاهرة عنهم قيد لان وجوب  
 الرواية الظاهرة عنهم قوله في الرواية الظاهرة عنهم قيد کیا ساتھ ہی اس کی وجوب  
 روایات الخرج جو عنہا او غیر مشہور تھیں لا تعتبر انتہی لان قد تقر ان  
 روایات اور بخارج جو عنہا ہے یا غیر مشہور غیر معتبر ہی تمام ہو اور یہ اس واسطی کہ معتبر ہی  
 روایت النوادر عالم توجد فی نحو الهدایة لا یحل عزوها اليهم مع انہا باہر  
 کہ روایت نوادر کی صحت میں ہا یہ میں نہ باقی جانی تو ہین حلال نسبت اس کی باوجود اس کی کہ



ما فی الهدایة من ان مذهب الحنفیة ان المجتهد قد یخطئ وقد یستنبط ان  
 امام یمن ہی کہ مذہب ابوحنیفہ کا یہ ہی کہ مجتہد کسی محض ہوتا ہے اور کبھی عیب سے  
 الحق عند اللہ واحد لا متعد وعلیہ اصحابہ وهو الصمیم عند الائمة الاربع  
 من عند اللہ واحد ہے نہ متعدد اور سب میں اصحاب وحنیفہ کے اوپر ہی جمع ہی نزدیک مبرا ہے  
 ما فی مسلم الثبوت وغیرہ ویاباها ما کان فی جمیع المتون الحنفیة من ان  
 صیاح مسلم الثبوت وغیرہ میں اور ہی انکار کرتا ہی من دایت فواریس جو جمع متون حنفیہ میں ہی کہ  
 المقنن لا یتبع قانت الفجر المفترض لا یقتدی بالمتفل مع انه محمول  
 مقتدی تا بعد ای کر ہی وکل فتوت بری ماز فخرین اور فخر بری وال افتد فخری نعل بری و سلی با بعد ہوا  
 علی فخر الحکم وذلك لا ینافی الوجوب الذی قلنا به والا فغورضت بما فی ستر  
 لغرض حکم پر اور یہ مخالف اوس وجوب کی نہیں حکوم کہی من والا تو معارض ہو گی وایت فواریس  
 الوہابیة للشرع لا فی قص من لیس مجتهد الحنفیة زماننا بخلاف مذهب  
 وہابیہ میں ذکر کیا اوسنے کہ عام کرے غیر مجتہد صیاح حنفیہ ہماری یکو من بخلاف مذهب  
 عام لا یفقد اتفاقا منھی ذکرہ فی قضاء الد المجتار فرج بالادلة  
 عام کر تو نہ نافذ ہو گا بالاتفاق تمام ہا ذکر کیا اوسکو قضا و فرما من بس ترجیح دی گئی ہی وایت فخری  
 الاربعة کتاب السنة والقیاس والاجماع فاما الکتاب فقال اللہ  
 اربعہ کتاب اور سنت اور قیاس اور اجماع کے الکتاب سوزنا ما اسمر  
 تعالیٰ فاسئلواہل الذکر ان کنتم لا تعلمون فانه نص فی اتباع اہل الذکر  
 فقال فی سوال کرو تم اہل ذکر ہی جبکہ ہو تم غیر اہل ذکر یہ آیت صریح ہی اتباع اہل ذکر من  
 لکن جمیع افرادہ غیر مراد بالاجماع فحل علی الفرد الکامل لانه المتیقن و  
 لیکن جمیع افراد اسکی غیر مراد من بالاجماع بس محمول ہو گی فرد کامل پر کو یہ متیقن ہی اور  
 لان المطلق یحل علی الفرد الکامل لبا کما صرح بہ الجلی فی حاشیة  
 اصلی کہ مطلق محمول ہوتا ہی فرد کامل پر غالب وقات صبا کہ تفسیر کی اسکی علامہ علیہ حاشیہ

حنفیہ وایت فخری

حنفیہ وایت فخری

شرح الوقایہ مجتہد الاوقات حيث قال قلنا المطلق يتصرف الى الفرد  
 شرح وقایہ میں بحث اوقات میں جبکہ کہا کہ کہیں ہیں ہم کہ مطلق پہرہ جاتی ہی عرف فرد  
 الکامل غالباً انتہی ولانہ قال الله تعالى وانتبعوا احسن ما انزل اليكم  
 کامل کی غار اوقات تمام ہوا اور اسلئے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ فی تتبعہم بہتر اور احکام کی جو حکام کی  
 من ربکم فاند صریح فی اتباع احسن ما انزل وهو احکام الفرد الکامل  
 رب بہتاری ہی یہ آیت صریح ہی ابتداء حسن ما انزل میں سو وہ احکام فرد کامل کی ہیں  
 بیان ذلک ان المجتہد مظهر لا مثبت عند اهل السنۃ لان الحاكم هو  
 بیان اسکا یہی کہ مجتہد مظهر احکام کا ہی نہ مثبت احکام کا نزدیک است و بہت کی کیونکہ حاکم  
 الله تعالى وحده بالاجماع فلذا قال العلامة القمطازانی فی  
 عقدہ صریحی نہ کوئی اور بالاجماع لہذا کہا علامہ قمطازانی نے  
 شرح العقائل الثالث ان القیاس مظهر لا مثبت فان الثابت بالقیاس  
 شرح عقاید میں کہ کوئیل ثالث یہی کہ قیاس مظهر احکام کا ہی نہ مثبت احکام کا کیونکہ ثابت بالقیاس  
 ثابت بالنظر ایضاً معنی انتہی وقال صدر الشریعہ فی التوضیح فی بحث القیاس  
 ثابت بالنظر ہی از روی معنی کی تمام ہوا اور کہا صدر شریعت فی توضیح کی بحث قیاس میں  
 فالمراد به هذا المعنى لان القیاس مثبت للحکم ابتداء لان مثبت للحکم  
 پس مراد ساتھ قیاس یہ معنی ہیں یہ بات کہ قیاس مثبت حکم کا ہے ابتداء کیونکہ مثبت حکم کا  
 هو الله تعالى فلذا قالوا ان القیاس مظهر لا مثبت انتہی فاذا کان  
 فقط صریح ہی لہذا کہتے ہیں وہ کہ قیاس مظهر احکام کا ہی نہ مثبت احکام کا نام ہوا پس جبکہ ہوا  
 الامر کذلک من ان المجتہد مظهر لا مثبت کان احکام المجتہدین  
 امر ایسا ہے مجتہد مظهر احکام کا ہے نہ مثبت احکام کا تو ہوی احکام مجتہدین کے  
 منسوبۃ الی الانزال ومتعلقۃ بہ فاذا کان الامر کذلک کان الاحکام  
 منسوبۃ عرف انزال کے اور متعلق ساتھ انزال کے پس جبکہ ہوا یہ امر تو ہوئے احکام



المستخرجة بقوة الفرد الكامل لحسن من الاحكام المستخرجة بقوة غيره فدلّت

مستخرجة فرد کامل کی مستخرجه احکام مستخرجه غیر کے سے پس دلائل کے

الایة علی ان المراد الفرد الكامل فی اتباع الاحکام محصل مما ذکر من الاول ان

اس آیت فی سیر کراد فرد کامل ہی اتباع دین میں پس حاصل ہوا اول مذکور سی کہ

المراد الفرد الكامل لا ناقص فان اتباعه واجبا بالكتاب اما السنة

مراد فرد کامل ہی مذاقص پس ہوئی ابتداء فرد کامل کی وجہ ساتھ کتاب کہ سنت

فقال علیه السلام نصر الله عبد الله سمع مقالتي فحفظها ووعاها واذاها

فرمایا رسول خدا صلعم فی کہ ترو تازہ کری اسے اسے عبد کو کہ شہادت کو اور محفوظ رکھا اور سکو اور

فوج کامل فقہ غیر فقیہ ورجل فقه الى من هو افقه منه رواه احمد

کیونکہ اس اوقات حامل حدیث غیر فقیہ ہوتا ہی اور سب اوقات فقیہ ہوتا ہی لیکن مال ہوتا ہوتا کہ روایت کیا ہو

والترمذی وابوداؤد وابن ماجة ذكره في المشكوة وحسنه الترمذی

اور ترمذی اور ابوداؤد اور ابن ماجہ نے ذکر کیا اسکو مشکوۃ میں اور حسن کیا اسکو ترمذی نے

فذلك الحديث يدل على اتباع الفرد الكامل واما القياس فلان المجتهد

پس یہ حدیث حسن دلائل کرتی ہی اور ابتداء فرد کامل کے القیاس وہ یہ ہے کہ تنہا

عند المقلد عزلة الدليل عند المجتهد فكما كان عليه العمل بالراجح

نزدیک مقلد کی مقبول دلیل مجتہد کے ہے پس مقلد کے مجتہد پر عمل موقوف ہے

من الاول واجبا كذلك كان عليه الاتباع بالفرد الكامل من المجتهد

دلیل کے واجب اسے مقلد پر ہے اتباع فرد کامل مجتہدین ہوا جب

واما الاجماع فقال الامام حجة الاسلام في الاحياء بل على كل مقلد

اما اجماع کہا حجة الاسلام نے اجاب اسلوم میں بلکہ لازم ہی ہر مقلد پر

اتباع مقلد في كل تفصيل فان مخالفتة للمقلد متفق على كونه منكر ابي

اتباع ابی امام کا ہر مسئلہ میں کیونکہ مخالفت ابی امام کے منکر ہی باخلاف منکر کی

مقلد کی روایت کیا ہو

الحصلین انتهى ورجح بما قال الملا علی القاری فی الرسالة المؤلفة فی

تمام ہوا اور ترجیح دی گئی ہی روایت شرنبلالی کی ساتھ قول ملا علی قاری جو مذکور ہے یہی

جواب الرسالة المنسوبة الی امام الحرمین وجب علیہ حتما ان یعلن علیہا

جواب اس رسالہ میں جو منسوب ہی امام الحرمین کی طرف کہ وجب ہی اور پھر اختیار کری مذہب معین

من هذه المذاهب اما مذهب الشافعی فی جمیع الفروع واما مذهب مالک

ان مذہب ہی یا تو مذہب امام شافعی کا جمیع فروع میں یا مذہب امام مالک

او البخاری وغیرہ ولسی ان ینتخل من مذهب الشافعی ما ینوہا و من مذهب

بخاری وغیرہ کا اور نہیں جائز اسکو یہ کہ افذ کری مذہب شافعی ہی جو خواہش کری اور نہ

غیرہ ما یرضاه لان لو حین ناذلک لادی الی الخبط والخروج عن الضبط

فیرسی جو پسند کری کیونکہ اگر جائز کریں ہم سکو تو موصول ہو گا ہر ضبط اور خروج کی ضبط دین ہی

حاصلہ یرجع الی نفی التکلیف لان مذهب الشافعی اذا اقتصی تحریر

لہ حاصل ہو گا نفی تکلیف کی ہی معنی کوئی تکلف ساتھ احکام کی ہو گا کیونکہ مذہب شافعی کا مقصد یہ ہے

شیء و مذهب غیرہ اباحتہ ذلک الشئ بعینہ او علی العکس فهو انشاء

کسی شیء کا اور مذہب غیر کا مقصد یہ ہے اباحت اوئی شیء کا یا بالعکس پس تقلد اگر جائز

مال الی الحرام وان شاء مال الی الحلال فلا یتحقق المحل والحرمۃ و فی

افذ کری حرام کو اور اگر جائز افذ کری حلال کو یعنی تقلد یا نہ ایک مذہب کا ہو تو یہ تحقق ہوگی مطلقا اور نہ

ذلک اعدام التکلیف و ابطال فائدته واستیصال قاعدته و

اس میں او نہ دنیا ہی تکلیف کا اور باطل کرنا ہی فالماہ اسکا اور ترجیحی او کہ یہ دنیا ہی قاعدہ اسکا اور

ذلک باطل انتهى ورجح بما قال القہستانی فی جامع الرموز فی

یہ باطل ہی تمام ہوا اور ترجیح دی گئی ہی روایت شرنبلالی کی تیغ قول قہستانی جو جامع الرموز میں مذکور ہے

ا کتاب لا شریبہ واعلم ان من جعل الحق متعلدا کما لمعزلة اثبت للعامی

کتاب سترہ کی کہ جان لی کہ سنی کہا کہ حق معنی صواب مستعد ہی مثل معتزلہ کی تو ثابت کرتا ہی کی لیس



الخيار في الاخذ من كل مذهب ما هو له ومن جعل الحق واخذ كل علمائنا

اختيار کے لئے ہر مذہب سے جو چاہے اور جسے کہا کہ حق واحد ہی ہے اور

الزمر للعالمی اما واحدا كما في الكشف فلو اخذ من كل مذهب

تو لازم واجب کرتا ہی عامی کی نفی امام واحد جیسا کہ کشف میں ہی پس اگر اندہ کریں کا ہر مذہب ہی

مباحہ صار فاسقانا ما كما يشرح الطحاوی انتهى يعني ان من قال ان

سبح کو تو ہوگا فاسق پورا جیسا کہ شرح طحاوی میں مرقوم ہوا یعنی جو شخص قائل ہوا

كل مجتهد صيد بكذا مذهب المقلدة اثبت للعالمی ذلك وان من قال ان المجتهد

کہ ہر مجتہد مصیب ہی جیسا کہ مذہب مقلدہ کا ہی تو ثابت کرنا ہی پہلے اور وہ شخص قائل ہی اس کا کہ

قد صيد قد يخطي كذا مذهب علمائنا اثبت للعالمی ذلك وقول علمائنا

کہی صریح بتا ہی اور کہی غلطی ہوتا ہی جیسا کہ مذہب جاری علماء کا ہی تو ثابت کرنا ہی کی نفی پہلے اور قول بتا ہی

ان المجتهد قد يخطي وقد صيد ثابت بالكتاب السنة والاجماع والقياس

کہ مجتہد کہی غلطی ہوتا ہی اور کہی مصیب ثابت ہی سادہ کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس

والعقل كما ثبت في قول السديد في وجوب التقليد عليه الائمة الاربعة

اور عقل کی جیسا کہ بیان کیا میں قول سدید فی وجوب تقلید میں اور اس میں ائمہ اربعہ

كما في مسلم الثبوت وغيره قال ومن تبغهم من جمهور الفقهاء والاصوليين

جیسا کہ مسلم الثبوت وغیرہ میں کہا مصنف سیار فی ومن تبغهم من جمهور الفقهاء والاصوليين

من المتقدمين والمتأخرين اقول هذا كلام بعضه كذب بعضه

من المتقدمين والمتأخرين کہتا ہوں میں کہ یہ کلام بعض اس کا کذب ہی اور بعض کا

وهم اما الاول هو ان بعضه كذب لما قال شاه ولي الله الدهلوی الذي

وہم ہی اما اول یعنی وہ بعض جو کذب ہی وہ اسلمی ہی کہ کہا اوسی شاہ ولی اللہ دہلوی نے جو

هو اما له الى يمانه في عقد الجيد والمرجح عند الفقهاء ان العالمی المنتسب

امام کہتا ہوں ان کا عقد جید میں کہ مرجح نزدیک فقہاء کے یہ ہے کہ عالمی صاحب

المنہج لہ مذہب لا یجوز لہ فی الفتنہ انتہی وایضا قال فی کتابہ المسمر

مذہب ہنن جائز او سکونہ لغت اوس مذہب کی تمام ہوا اور یہی کہا اپنی کتاب

بالانصاف اعلم ان الناس كانوا في المائة الاولى والثانية غير مجمعين على

انصاف میں کہ جان لی کر لوگ صدی اول اور دوسری میں تہی تنق

التقليد مذہب واحد بعینہ وبعلمائین ظہر فیہم التہذیب للجمہور

تقلید مذہب واحد معین ہر اور بعد دوسو برس فاسر ہوا وین تقلید مجتہدین کی

باعیانہم وقل من لا یعتقد علی مذہب مجتہد بعینہ وکان ذلک ہو الواجب

مذہب معین کر اور نہیں تھا کہ نہ اعتماد کری مذہب مجتہد معین ہر اور تھا یہی مذہب معین واجب

فی ذلک الزمان انتہی وقال یحیی بن معین وهو امام جلیل صاحب الجرح

او سوقت تمام ہوا اور کہا یحیی بن معین کہ وہ امام جلیل شان صاحب جرح

والتعديل من اکابر ائمة اهل الحديث املوی عنہ فی الصحاح الستة معاصر

والتعديل کا ہی کہ اکابر ائمہ اہل حدیث سی ہی اور مروی عنہ صحاح ستہ کا ہی اور ہم معاصر

احمد بن حنبل القراءة عنہی قراءة حمزة والفقہ فتنہ ابی حنیفہ وعلی هذا

امام احمد صلی کا ہی کہ قراۃ عنہی قراۃ حمزہ کی ہی اور فتنہ ابو حنیفہ کی ہی اور علی هذا

ادركت الناس انتہی ذکرہ ابن خلکان فی تاریخہ وقال عبد الوہاب الشعرانی

ہا یہی لوگوں کو تمام ہوا ذکر کیا اسکو ابن خلکان فی تاریخ اپنی میں اور کہا عبد الوہاب شعرانی نے

فی المیزان الصغری امامن لم یصل الی شہوخ عین الشریعۃ الاولی وجب

میزان صغری میں جو شخص گنہگار نہ ہو مشاہدہ میں شریعت اولی کو تو واجب ہے

علیہ المقلید مذہب واحد کما تقریر خوفان الوقوع فی الضلال وعلیہ

اوسیر تقلید مذہب واحد کے مبیہ کہ گذری تقریر اسکی واسطی خوف وقوع کی گویا میں نادیدہ

عمل الناس لیوم انتہی وقال الامام العزالی فی الاحیاء فی الرحمن الثالث

عمل لوگوں کا آج تک تمام ہوا اور کہا امام عزالی فی الاحیاء فی الرحمن ثالث

عمل لوگوں کا آج تک تمام ہوا اور کہا امام عزالی فی الاحیاء فی الرحمن ثالث

عمل لوگوں کا آج تک تمام ہوا اور کہا امام عزالی فی الاحیاء فی الرحمن ثالث



من الباب الثاني في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لم يذهب احد المصليين

جواب ثانی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں ہی کہ نہیں کیا کوئی شخص علماء

الی ان المجتهد یجوز له ان یعمل بموجب اجتهاد غیره ولا الی ان الذی

اس طرف کہ مجتہد کو جائزی عمل کرنا بموجب اجتہاد غیر کے اور نہ اس طرف کہ جو شخص

ادی اجتهاده فی التقليد الی شخصه افضل العلماء ان یأخذ بمنه غیره

کہ جو شخص فکر اور کسی تقلید میں کہیہ مجتہد افضل مجتہدین کا ہی وہ اخذ کری مذہب غیر کو

بل علی کل مقلدا اتباع مقلده فی کل تفصیل فان مخالفتہ للمقلد متفق علی

بلکہ لازم ہی ہر مقلد پر اتباع امام اپنی کا ہر مسئلہ میں کہو کہ مخالفت اپنی امام کی باتفاق

کونہ منکر ابین المصلین انتہی واما الثاني وهو ان بعضه وهم فلان

علماء کے منکر ہے تمام ہوا امانی معنی وہ بعض جو ہم ہی وہ سلسلہ ہی کہ

الاختلاف المذكور فی کتب الاصول من ان المقلد اذا التزم مذہباً

اختلاف جو مذکور ہے کتب اصول میں اس بات سی کہ مقلد جبکہ لازم پکڑی ایک مذہب

فہل یلزمہ الاستمرار ام لا فقال البعض نعم وقال البعض لا اذ لا واجب

ایا واجب ہی ابوسر استمرار یا نہیں کہا بعض نے ہاں واجب ہی اور کہا بعض فی نہیں کیونکہ

الا ما اوجبه الله تعالى ولم یوجب علی احد ان یتخذ مذہباً بعد انتہای

بغیر واجب کرنی اللہ تعالیٰ کی سوائے نہیں واجب کیا کسی پر مذہب پکڑنا مذہب معین کر تمام ہوا

فی الوجہ الذکور معنی الفرض لا فی الوجہ الذکور مکروہ کراہۃ تحریمیۃ بدلیل ان تلك العبارة

سو وہ اختلاف وجوب میں ہی جو معنی فرض ہی نہ اوس وجوب میں جو ترک و سکا مکروہ تحریمی میں بات کے

مذكورة فی کتب الاصول المالکیۃ والشافعیۃ وهو عندهم معنی الفرض

مذکور ہی کتب اصول مالکیہ اور شافعیہ میں ہی اور وجوب ترک و سکا مکروہ تحریمی میں فرض ہے

والمعتنون معہم فی هذا الاطلاق فی کتب الاصول حيث قالوا الامر للوجہ

اور ضمیمہ ساتھ اولیٰ میں اس اطلاق میں اپنی کتب اصول میں کہو کہ کئی میں کہ مروی وجوب ہے

اور ضمیمہ ساتھ اولیٰ میں اس اطلاق میں اپنی کتب اصول میں کہو کہ کئی میں کہ مروی وجوب ہے

ومعناه الامر بالفرض فلو لا يحل ذلك لوجب على الفرض ابطال المعنى وعطل المبني  
 او معنى او كسبیه بین کہ امر و اسلی فرض کی ہی پس اگر قبول ہو یہ جو فرض پر تو باطل ہوئی معنی اور لغو  
 فوجب الحس على الفرض فيكون تقدير الامم هكذا ان المقلد انما الالتزام من هبل  
 پس ضرور ہو اعمول ہونا اس جو ہک فرض پر اسل سوفت ہوئی تقدیر کلام کی ستم کہ مقلد یہ لازم کہی کہ  
 هل فرض عليه الاستمرار او لا فقال البعض نعم وقال البعض لا اذ لا فرض الا ما  
 یا فرض ہی او پیر استمرار یا نہیں کہا بعض فی ان فرض ہی اور کہا بعض نہیں فرض کیونکہ نہیں ہونا  
 فرضه الله تعالى ولم يفرض على احد ان يهمل هبل عن هبل احد ويدل على قلنا  
 فرض غیر فرض کہ فی حدی کہ حالانکہ نہیں فرض کیا کسی پر مذہب کہی نہ مذہب معین اور ملات کرتا ہی ہادی  
 ما صرح به بحر العلوم عبد العلی فی شرح مسلم الشیخ حيث قال ولو الالتزام  
 قول بحر العلوم عبد العلی کا جو شرح مسلم الثبوت میں مذکور ہی میکہ کہا کہ اگر لازم کہی  
 مذہباً معیناً ای حد نفسه انه على هذا المذهب مذهباً حقیقاً  
 مذہب معین - یعنی حد کیا دل میں اس مذہب پر ہوں مثلاً مذہب ابوحنیفہ کا  
 او غیر فہل یلزمه الاستمرار علیه لا فقیل نعم يجب الاستمرار ويجوز الانتقال  
 یا غیر کا آبا لازم ہی او کو استمرار او پیر یا نہیں کہا گیا ہاں واجب ہی استمرار اور جوام ہی انتقال  
 من مذهب الى مذهب لخر و قيل لا يجب الاستمرار ويجب الانتقال انتهى  
 مذہب ہی طرف مذہب اور کہے اور کہا گیا نہیں واجب استمرار کہ معیج انتقال تمام ہوا  
 وذلك لان الحرمة ضد الفرض لا الوجوب الذي قناب فيكون اهل السنة  
 اور یہ دلائل او اسلی ہوئی کہ حرمت ضد فرض کی ہی وجوب ہادی کی پس ہوی اہل سنت  
 و الجماعة اهل الاصول وغيرهم متفقين على الوجوب لذی انزله قریب الحرام  
 اور جماعت اصول غیر اصولی میکہ ب متفق وجوب تقلید مذہب معین پر کہ ترک و سکا فرجیم  
 فلذا قال حجة الاسلام في احياء العلوم بل على كل مقلد تبلي مقلد وكل  
 ہذا کہا حجت الاسلام فی احياء العلوم میں مکہ لازم ہی پر تقلید اتباع ای نام کا ہر



تفصیل فان مخالفہ للمقلد متفق علی کونہ منکر این الحاصلین استحقاق

سؤدین کو جو مخالفت اپنی اہم کی سکر سی بہ اتفاق علما کے تمام ہوا کہ مصنف معیار کے  
وبعضہا وهو اکثر الباری الثالث خلاف مسلک المحققین المصنفین اقول

بعض اوسکا معنی اکثر باب ثانی خلاف طریق متعین مصنفین کے ہے کہتا ہوں میں  
ہذا مخالف لما قال فی خاتمۃ کتابہ هذا وعبارۃ ہذہ ہنی چند مسائل

یہ قول اوسکا مخالف ہی قول اوکی کو جو خاتمہ اپنی کتاب میں ذکر کیا اور وہ عبارت پہلی  
باب ثالث سی قلم بند کر دیا ہی امید ہی کہ ان چند مسائل کو نمونہ تحقیق اہل حق سمجھ کر

باقی مسائل کو ہی سپر قیاس کرین انتہی یعنی کما ان بعض مسائل الباری الثالث حلیۃ  
یعنی صیادہ مسائل باب ثانی لکھا ہوا

مردود فلذا القیاس فی مسائلہ مسائل فکان ذلک القول منافیاً للذکر

مردود اس مرج قیاس کر رہا باقی مسائل کا پس ہوا یہ قول اوسکا منافی اس  
القول مع انہ ان اراد من المحققین تحقیق الخفیۃ فهو کذب صریح وافتراء

قول کو باوجود اس کے اگر مراد مصنفین سی متعین خفیہ ہیں تو وہ کذب صریح ہی اور افزا  
قبیح دل علیہ الکتب الخفیۃ کا ہدایۃ وشرح الوقایۃ والکنز وغیرہا والا

قبیح ہی دلیل ہے کتب خفیہ کا مثل ہایہ اور شرح وقایہ اور کنز وغیرہ کے اور اگر  
تحاصل الحل ان کلا واحد مما قال قول فاسد واذعم باطل لان ما قال فی البیاب

مراد متعین سی غیر خفیہ ہیں تو حاصل کل کا یہ ہی کہ جو کچھ کہا وہ قول فاسد اور زعم باطل اسو اسی کو کہہ لیا ہے  
الاول فبعضہ خلاف الاجماع وبعضہ خلاف اصطلاح اہل الحدیث وبعضہ

اول میں بعض اوسکا خلاف اجماع کے اور بعض اوسکا خلاف اصطلاح اہل حدیث کے ہے اور بعض اوسکا  
سرقہ وبعضہ مغالطہ کما سیتلی ان ما قال فی الباری لثانی فبعضہ خلاف

سرقہ اور بعض اوسکا سنا لہدی کیا مقرب بڑا جا بجا بحث سابق میں اور جو کچھ کہا باب ثانی میں بعض

الاجماع وبعضہ کذب کروان ما قال فی الباب الثالث فهو خلاف الاحادیث  
 اجماع کابی و بعض اسکا کذب بنی صیاد کذا را و یگانہ اور ہو گیا کہ کہا بانیان میں وہ خلاف احادیث  
 الصحیحة القولیة المرجحة کابینت فی الاربعین و مختصر ذلك ان مصنف  
 صحیحہ قویہ مرجحہ ہے صیاد کر بیان کیا میں اربعین میں اور مختصر اسکا یہ ہے کہ مصنف  
 المعیالم یتکلم فی ذلك الباب لا فی خمس مسائل صریحاً بان اثبت حدیث  
 صیاد میں کلام کیا اس باب میں مگر پانچ مسائل میں حدیث بانیان میں کہ ثابت کیا حدیث  
 القلتین والغسل التخیل والمثل والجمع والبواقی ضمناً بان قال وعلى  
 قلتین او غس او تعیل اور مثل اور جمع کو اور باقی کو ضمناً بانیان میں کہ کہا  
 هذا القیاس سائر المسائل وكل ذلك خلاف الحق والصواب ما الغسل  
 اسی قیاس پر ہیں باقی مسائل اور میں یہ خلاف حق اور صواب کی ہے اس میں حدیث  
 فلما لفة الاحادیث الصحیحة المرجحة اخرج عن عبد الله بن مسعود قال ارایت  
 رده مخالفی احادیث صحیحہ مرجحہ روایت ہے عبد اللہ بن مسعود کہ نہیں دیکھا میں  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الا لميقاتها الا صلاتين المغرب  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ بڑی ہو کوئی نماز مگر اوکی وقت میں سوای دو نماز کی مغرب  
 والعشاء بجمع وصلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها متفق عليه اي قبل وقتها  
 اور عشاء مزدلفہ میں اور بڑی نماز فجر کی اور دن قبل اوکی وقت میں روایت کیا بخاری اور مسلم نے  
 المتعاد واخرج عن عبد الله بن مسعود قال ارایت رسول الله صلى الله  
 متعاد کی اور روایت ہے عبد اللہ بن مسعود کہ نہیں دیکھا میں رسول خدا صلی اللہ  
 عليه وسلم صلى صلاة الا لميقاتها الا صلاتين صلاة المغرب والعشاء  
 علیہ وسلم کو کہ بڑی ہو کوئی نماز مگر اوکی وقت میں سوای دو نماز مغرب اور عشاء کی مزدلفہ میں  
 بجمع وصلى الفجر يومئذ قبل وقتها بغسل رواه مسلم في صحيحه في كتاب  
 اور بڑی فجر اور دن قبل اوکی وقت کی غسل میں روایت کیا اس کو مسلم نے اپنی صحیح کی کتاب

مسند

بانیان میں



الحج فجعل عبد الله بن مسعود وقت الغسل غير معتاد سوى هذا اليوم فمرد لفته  
 الحج من ہر کیا عبد اللہ بن مسعود وقت غسل کو غیر معتاد سوائے دن مزدلفہ کے  
 قال لا ماء النوى الشافعي في شرح مسلم وفي هذه الروايات كلها حجة لابي خنيفة  
 کہا امام نووی شافعی الذہبی فی شرح مسلم کہ یہ سب روایات حجت ہیں ابو خنیفہ کے  
 في استحباب الصلوة في اخر الوقت في غير هذا اليوم انتهى قال النسائي اخبرنا  
 مستحب ہونی نماز کے غیر غس میں سوائے دن مزدلفہ کے تمام کہا نسائی فی کتبہ کی کتب  
 ابراهيم بن يعقوب حدثنا ابن ابي مريم اخبرنا ابو غسان حدثني زيد  
 ابراہیم بن یعقوب نے اونکو ابن ابی مریم نے اونکو ابو غسان نے اونکو زید  
 بن اسلم عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد عن رجال من  
 بن اسلم نے وہ عاصم بن عمر بن قتادہ سے وہ محمود بن لبید سے وہ چند شخصوں اپنی  
 قومه من الانصار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما اسفرت بياض  
 قوم الفارسی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہانک سفار کرو تم صبح  
 فانه اعظم الاجر انتهى واسناده صحيح لانه من الثقة الذين ليس فيهم  
 وہ اعظم و افضل اجر کے تمام ہوا اور اسناد اسکا صحیح ہی کیونکہ مروی ہے ان ثقات سے کہ میں نے  
 مدر لس فان ابراهيم بن يعقوب ثقة حافظ من الجماعة عشر ابن ابي مريم  
 کوئی پس کیونکہ ابراہیم بن یعقوب ثقہ حافظ ہی طبقہ گیارہویں سے اور ابن ابی مریم  
 سعيد بن الحكم المصري ثقة ثبت فقيه من كبار العاشرة و ابا غسان  
 سعید بن الحکم مصری ثقہ ثبت فقیہ ہی کبار فقہ عاشورہ سے اور ابو غسان  
 محمد بن مطرف المدني ثقة من الرابعة وزيد بن اسلم المدني فقيه عالم  
 محمد بن مطرف مدنی ثقہ طبقہ رابعہ سے ہی اور زید بن اسلم مدنی فقیہ عالم سیم  
 وكان يرسل من الثالثة وعاصم بن عمر بن قتادة المدني ثقة عالم بالمتن  
 تھا کہ اس نے تیسرے سے ہی اور عاصم بن عمر بن قتادہ مدنی ثقہ عالم بالمعنی سے

من الرابعة ومحمود بن لبيد المدني صحابي صغير كذا في التقریب فيه ان خلاه  
 اور بقدر رابعی ہی اور محمود بن لبيد مدنی صحابی صغیر ہی صیبا کہ تقریب میں مذکور ہی اور اس  
 الحديث من جماعة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الانضا واخبر  
 حدیث میں یہ بات ہی کہ یہ حدیث مروی ہی جماعت اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے کہ انصار میں اور یہ  
 عن رافع بن خديج قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اسفروا بالخير  
 رافع بن خدیج سی کہ سنا میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا انصار میں بڑھ کر  
 فانه اعظم للاجروا والترمذي وقال في الباب عن ابي برة وجابر وبلال  
 کہ انصار میں بڑھ کر غنیمت جرمین روایت کیا اسکو ترمذی فی اور کہا ابن ابی برة ہی مروی ابن برة اور  
 وحديث رافع بن خديج حديث حسن صحيح وقد راى غيره اعد من اهل العلم  
 اور حدیث رافع بن خدیج کی حدیث حسن صحیح ہے اور انصاریا کی کتاب اہل علم نے

من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين الاسفار صلوة الفجر وبه  
 اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور تابعین سی اسفار صلوة فجر کو اور ہی  
 يقول سفيان الثوري انتمى وبه قال الاثمة ابو حنيفة وابو يوسف وحمل  
 قولی سفيان ثوری کا نام ہوا اور ہی قول ہی ائمہ ابو حنيفة اور ابو يوسف اور محمد  
 بن الحسن وغيرهم فقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اسفروا بالخير فانه اعظم  
 بن حسن وغیرہم کا پس قول صلی اللہ علیہ وسلم کا اسفروا بالخير فانه اعظم  
 للاجس يدل على ان الاسفار افضل من الغلس كما هو منصوص صيغة افعل

لاجر  
 دلالت کرتا ہی ہے کہ اسفار افضل اور بہتر ہی غلس سی صیبا کہ حرم صیفا افضل  
 التفصيل ويدل على انه متأخر من حديث الغلس كما هو من لعل الامر و  
 تفصیل کا ہی اور ہی دلالت کرتا ہی ہے کہ حکم اسفار کا تاخیر ہی حکم غلس صیبا کہ وہ مدلول اور  
 قد كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبعون الانبياء كما اخبر عن  
 ہی اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ اتباع کرتی اور خبر کہ صیبا کہ وہ



عبد اللہ بن عباس قال کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلقون  
 عبد اللہ بن عباس سی کہ تہی اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار کرتے  
 الاحداث فلاحديث من امره رواه مسلم صحيحہ فی باب جواز الصوم والفضل  
 یہی حکم کو جس بھی حکم کو حکم آنحضرت کے سے وایت کیا اسکو مسلم نے اپنی صحیح کے باب جواز الصوم وغیرہ  
 فی شہر رمضان فکان العمل بحديث الاسفار اولی ولان الاسفار فیہ  
 فی شہر رمضان میں پس ہر عمل ساتھ حدیث اسفار کے اولی اور بہتر اور سہی کہ اسفار میں ہے  
 حدیث متفق علیہ وہو حدیث عبد اللہ بن مسعود و حدیث صحیح صریح قولی  
 حدیث متفق علیہ کہ وہ حدیث عبد اللہ بن مسعود کی ہے اور یہی اس میں حدیث صحیح صریح قولی  
 مستقل علی الامر یا الاسفار وہو حدیث رافع بن خدیج وغیرہ ولیس بالتقلیل  
 مستقل امر یا الاسفار پر کہ وہ حدیث رافع بن خدیج وغیرہ کے اور نہیں ہی تہلیل  
 حدیث قولی صحیح صریح مستقل علی الامر یا بالتقلیل القول مرجح علی الفعل عند  
 قولی حدیث قولی صحیح صریح مستقل امر یا بالتقلیل پر اور قول مرجح ہے فعل پر نزدیک  
 اہل الاصول قال النوفی فی شرح مسلم باب تحريم نکاح المحرم والثالث انه  
 اہل اصول کے کہا نوفی نے شرح مسلم کے باب تحريم نکاح المحرم میں کہ دلیل ثابت ہے  
 اذا عارض القول والفعل فالصحيح حينئذ عند الاصوليين ترجيح القول  
 جبکہ متعارض ہو قول اور فعل تو صحیح اس وقت نزدیک اہل اصول کے ترجیح قول کی ہے  
 انتهى فکان العمل بحديث الاسفار اولی وعليه اکثر الصحابة اخرج عن ابراهيم  
 تمام ہوا پس عمل ساتھ حدیث اسفار کی اولی اور بہتر اور سہی کہ اس میں صحابہ وایت ہی ابراہیم  
 النخعي قال عا جمعة اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شئ ما اجمعوا  
 متفق ہی کہا کہ نہیں متفق ہو ہی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی امر میں جس قدر متفق ہو  
 علی التثوير بالتجروا والوحيفة فی مسندہ وابوبکر بن ابی شیبہ فی مصنفہ  
 اور روشنی نماز فجر کے وایت کیا اسکو ابو حنیفہ نے اپنی مسند میں اور ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنفہ میں

و الطحاوی فی معانی الآثار باسناد صحیح قال الشیخ ابن الہمام فی فتح القدر  
 اور طحاوی فی معانی الآثار میں ساتھ اسناد صحیح کی کہ شیخ ابن ہمام فی فتح قدیر میں  
 واملأ علی القاری فی شرح موطا الامام محمد و الحلبي فی الکبریٰ هذا اسناد صحیح  
 اور طحاوی قاری فی شرح موطا امام محمد میں اور حلبي فی کبریٰ میں کہ یہ اسناد صحیح ہے  
 انتہی وقال سلام اللہ بن شیخ الاسلام الدہلوی فی المحلی شرح موطا الامام  
 تمام ہوا اور کہ سلام اللہ بن شیخ الاسلام دہلوی فی محلی شرح موطا امام  
 مالک و بہ قال ابو حنیفہ و اصحابہ و ہی روایت عن احمدی عما شہدہ علی اکثر  
 مالک میں یہی مذہب ہی ابو حنیفہ کا اور انکی اصحاب کا اور یہ روایت ہی امام احمدی اور انکی اصحاب کا  
 الصحابہ بالاسفار انتہی و اما المثل فلمخالفة الاحادیث الصحیحة المرجحة  
 صحابہ بالاسفار تمام ہوا اسناد مثل کا خلاف حق موطا ہے کہ موطا امام محمد مرجحہ کے حق  
 اخرج عن ابی ذر قال اذن مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للظہر فقال  
 روایت ہی ابی ذر سے فرمایا کہ اذان مؤذن رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی ظہر کی فرمایا  
 ابن ابرہ انتظر انتظر ان شئک الحرم فیہ جہنم فاذا اشتد الخوف ابرء واعز الصلوة  
 نہ کہ نہ کہ انتظاری کر تھل کے کہ نہ کہ نہ کہ گری کی باب و فزع ہی جبرئیل کی کہ نہ کہ نہ کہ  
 حق راہ فی التلویٰ تنفق علیہ و اخرج عن ابی ذر قال کنا فی سفر مع النبی صلی اللہ  
 یہاں تک کہ دہر فرمایا کہ دیکھا مجھے سایہ نیلونکا روایت کیا اسکو بخاری مسلم فی اور روایت ہی ابی ذر سے کہ  
 علیہ وسلم فاراد المؤمن ان یؤذن فقال ابن ابرہ ان اذان یؤذن فقال لہ ابن ابرہ ان اذان  
 مسلم کے اذان کیا مؤذن فی اذان کیا فرمایا حضرت نے اوکو ابرہ کہ اذان کیا لہا کہ ابرہ فرمایا ابرہ کہ ابرہ کہ  
 ان یؤذن فقال لہ ابن حقی سآوی الظل التلویٰ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 اذان کا ابرہ فرمایا ابرہ کہ یہاں تک کہ برابر ہو گیا سایہ نیلونکا ساتھ انکی ابرہ فرمایا ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 ان شئک الحرم فیہ جہنم رواہ البخاری فی صحیحہ فی باب الاذان وقد  
 کہ نہ کہ نہ کہ کی باب و فزع سے ہے روایت کیا اسکو بخاری فی اپنی صحیح میں باب الاذان میں اور تحقیق



جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم علة التأخير كون الأبرار وامره وقال النوف  
 مقرر کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے غایت تاخیر کیا اور اگر کسی سادہ دہی کہ ہا نووی  
 فی شرح مسلم والتلوی منبسطہ غیر منصبہ لا یصدر لها فی العادة الابد  
 شرح مسلم میں کہ تلوی پڑھی ہوئی ہو تو میں نہ کہیں نہیں ظاہر ہوتا اور کسی سادہ دہی کہ ہا نووی  
 زوال الشمس بکثیر انتہی وذلك انه منبسط من غتہ غیر منصبہ وکل  
 و غنی شمس کے بہت تمام ہوا اور یہ بات اسویشی ہے کہ وہ بیٹا ہوا ہی غت میں نہ کہہا اور وہ غیر  
 کان كذلك فهو كذلك لان ظل طولہ بقدر انبساط جانب ظلہ غائب ولا في  
 جو ایسی تو جو کہ سایہ اسکا اسی طرح کہوں کہ سایہ طول اور یکساںہ انبساط جانب ظل اور کسی کی نہ ایسی اول  
 انبساطہ ثم ظهر كما هو المشاهد عند الكل في كل عصر فاذا كان صلوة رسول  
 انبساط اور کسی میں یہ نہ کہ ظاہر ہو گیا کہ شام ہوا کیے میں سرحد میں ہی پس یہ کہہ رہی تھی نماز رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه المسأوة كان الحديث صحيحا في بقاء الظهر  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی بعد اس مسأوات مذکورہ کے تو ہوئی یہ حدیث مرتب بقاؤں ظہر میں  
 بعد امثل واسنح عن ابی هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقتد  
 بعد مثل کی اور روایت ہی ابی ہریرہ سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب شدت  
 الخفاف وبالصالح فان شدة الخوف فيجهدون متفق عليه وخرج عن عبد الله  
 کہ کسی بڑا ابراہیم نے فرمایا کہ کوئی نہ کہت گری کی بہانہ و فرمایا اسکو بخاری و مسند اور وہ  
 بن رافعه انه سال اباه هريرة عن وقت الصلوة فقال ابو هريرة انا اخذك صل  
 بڑا کہ کوئی ابی ہریرہ سے وقت نماز کے کہا اور ہریرہ نے کہ میں بتاؤں تجو کہ بڑہ  
 الظهرا اذا كان ظلك مثلك والعصر اذا كان ظلك مثلك الحديث رواه  
 ظہر کو جبکہ ہو جائی سادہ تیرا مثل تیری اور پڑھ کر جبکہ ہو جائی مایہ تیرا مثل تیری آخر حدیث میں روایت  
 الامام مالك في موطاه والامام محمد في موطاه فقوله صل الظهر خراء وقوله اذا كان  
 الامام مالک نے ابی موطا میں اور امام محمد نے ابی موطا میں پس قول اور کا صل الظهر خراء اور ان کا اذا كان

ظلك مثلك شرط ووجو شرط مقدم علی وجو الخواء و ابوهریق راوی حدیثی ابواد  
 فذلك شرطی اور دوسرے شرط کا مقدم ہونا ہی و محمد بن اری اور ابوہریرہ راوی ہی حدیث ابواد کا  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والى اوقات صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اور دیگر بی و الا اوقات نماز رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 لیلان و نهار و کان امرہ بذاک فی الوقت المختار الا اخیر المکر وہ فذلک صریح فی بقاء  
 ات دن اور تہام اور کاساتہ کے وقت مختار میں نہ وقت اخیر کو میں اس بہ حدیث ابوہریرہ کے  
 الظہر بعد المثل واخرہ عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ظہر میں بعد مثل کے اور روایت ہی عباس بن عمری کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 قال فاما مثلك فم مثل اهل الكتاب كرجل استاجر اجاء فقال من يعلى من يعلى من غدير  
 فرمایا سوائے اس نہیں کہ مثل بناری اور مثل اس کتاب کی مثل بکیت بل کی ہی کہ مذکور کیا مذکور و کو کہا کہ کو  
 الى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليه حتى ثم قال من يعلى من نصف النهار الى  
 نصف النهار تک ایک ایک قیراط پر پس عمل کیا یہود نے پہر کہا کہ کون ہی کہ عمل کرے میرے نصف نهار  
 صلوة العصر على قيراط قيراط فعملت المضاري ثم قال من يعلى من صلوة العصر  
 صلوة عصر تک ایک ایک قیراط پر پس عمل کیا مضاری پہر کہا کہ کون ہی کہ عمل کرے میری نماز عصر  
 الى ان تغيب الشمس على قيراطين قيراطين فانتم هم فضيل الهم والمضاري فقالوا  
 غایب ہونی شمس تک دو دو قیراط پر سو وہ تم ہو پس غصہ ہو یہود اور مضاری کہا کہ  
 فاما انكنا اكثر عملا و اقل عطاء فقال هل نقصت من حقم شيئا فقالوا لا قال  
 کیا ہی تم ہی کہ ہو تم انہار رسول علی کی اور اقل زور و اجرت کے فرمایا کیا کہ کیا ہی حق بناری ہی کوئی شی کہا  
 فذلک فضلى اوتيه من اشاء رواه البخارى بالاسانيد العديدة ولطرق الكثرة  
 پس یہ فضل میری دینا ہوں میں محکوم جاہتا ہوں روایت کیا اسکو بخاری فی اسانید متعدد و طرق کثیرہ  
 و رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح انتهى فذلک الحدیث يدل  
 اور روایت کیا اسکو ترمذی فی اور کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے تمام ہوا اس بہ حدیث دلالت کرتی ہے

حدیث ابوہریرہ کے

ابوہریرہ کے حدیث میں کیا ہے



علی ان وقت الظہر اکثر من وقت العصر بقایہ اکثرۃ کا ہو مولود صیغہ افعل  
 اس پر کہ وقت ظہر کا اکثر ہے وقت عصر سے نہایت اکثر جیسا کہ وہ مدلول ہی صیغہ افعل  
 التفضیل فلکصریح فی بقاء الظہر بعد المثل بل هذه الاحادیث تدل علی  
 التفضیل کا پس یہ حدیث صریح ہی تھا وقت ظہر میں بعد شمس کے بلکہ یہ احادیث دلائل کرتی ہیں  
 بقاءہ الی المثالیں کا بقیہ فی الاربعین وعلیہ اصحاب المیتون وارضاء الشہداء  
 تھا وقت ظہر کے دوش تک آتی یہ جس کی جیسا کہ لکھا ہے یعنی میں اور میں اور یہ بقاء ظہر کے دوش تک آتی  
 کہما فی الطرطوی والنسائی والبحر الرائق کما ذکرته فی الاربعین ولیس لاهل  
 حیا کہ طحاوی اور نسائی اور بحر الرائق میں ہی جیسا کہ ذکر کیا مینی ہوا زمین میں اور زمین ہی اس میں  
 المثل حجة قولیۃ الاحادیث عبد اللہ بن عمر وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 من لم یصل فی وقت الظہر لم یصل فی وقت العصر کما ذکرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 وقت الظہر اذا زالت الشمس کان ظل الرجل کطولہ ما لم یخضر العصر والعصر  
 وقت ظہر جبکہ دہلی شمس اور موش رہیں کے بعد رھوں اسکے متبک کہ نہ آوی وقت عصر اور  
 ما لم یضیق الشمس الحدیث ہو ایضا فاسد لان الاول لیس من حروف الغایۃ  
 باقی ہی متبک زود شمس آخر حدیث تک وہ ہی فاسد ہی کیونکہ واو نہیں حروف غایت کے ہے  
 ولا للعطف ولا للحال لفساد المعنی بل هو لا اعتراض بین الغایۃ والمعنی  
 اور نہ اس جگہ عطف کے لیے اوڑھ مال کے ہے وہی فساد معنی کی بلکہ وہ وہی جملہ مترنہ کے ہے دلیلی غایت و متبک  
 فالجملۃ المعارضة لیست لا لیان انتهاء الوقت ولیان الوقت المختار  
 میں جملہ مترنہ نہیں ہی مگر واسے بیان انتہا وقت کے یا واسے بیان وقت مختار کے  
 وكان الحدیث محتملا لفسق الاستدلال لانه اذا جاء الاحتمال سقط الاستدلال  
 پس ہو کہ یہ حدیث شمس کی معنی کی ہر قدم جو جا کا استدلال کیڑا ساتھ میں نیچے کیونکہ جیسا ہی احتمال و ساقط  
 لاجل الاستدلال بل نقول ہی لیان الوقت المختار دل علیہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 واسی اشتراک کی بلکہ کہی میں ہم کہ وہ جملہ مترنہ وہی بیان وقت مختار کے ہے دلائل کرتا ہی ہر قول

اس کے بعد احادیث میں اور زمین میں اور زمین ہی اس میں

جیسا کہ لکھا ہے

جیسا کہ لکھا ہے

والعصر ما لم یصفر الشمس احادیث ابی ذر و ابی ہریرہ و عبد اللہ عمر المذکور  
والعصر ما لم یصفر الشمس و دلالت کرتی ہیں اس پر احادیث ابی ذر و ابی ہریرہ و عبد اللہ بن عمر کے مذکورہ  
اما حدیث جابر بن عبد اللہ بن جابر لاہل المثل لکونہ نصافی بقاء الظہر بعد المثل کما  
احادیث میریل و دہن بن حجت و اسٹی اہل مثل کے کیونکہ وہ بعض ہی بقا وقت ظہر کے بعد مثل کے جیسا کہ  
بینا ہ فی الاربعین صحاح لکلام لیس لخالقنا حدیث صحیحہ و لا ضعیفہ سوی  
بیان کیا یعنی اسکو اربعین میں چل کلام کا یہ ہی کہ تین ہی واسطی مخالف ہماری کی کوئی حدیث صحیحہ اور ضعیفہ  
الاباطیل اما التخیل فیما الاحادیث الصحیحۃ المرفوعۃ اخبر عن ابی ہریرہ  
ابن اہل کی ماسد تین کا خلاف حق واسطی ہی کہ وہ غلطی حدیث صحیحہ محمد کے روایت ہی ابی ہریرہ سے  
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اشتد الخوف ارب و ابا الصلوۃ فاشتد  
لہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جب زیادہ ہو گیا ہے تو ارب و ابن پر غور کیونکہ شدت  
الحزن فیہم و قال الترمذی فی المعجم ابی سعید ابی ذر و ابی موسیٰ و  
ترمذی کی بیاب و فرخ سی ہی اور کہا ترمذی نے کہ سن بابت ہی مروی ہی ابی سعید اور ابی ذر و ابی موسیٰ  
ابن عمر و ابن عباس و انس و المغیرہ و صفوان و حدیث ابی ہریرہ حدیث  
ابن عمر و ابن عباس و انس و المغیرہ و صفوان سی اور حدیث ابی ہریرہ کے حدیث  
حسن صحیحہ انتھی قد لک الحدیث یدل علی انہ متاخر من حدیث التخیل کما  
من صحیح ہی تمام ہوا پس یہ حدیث دلالت کرتی ہی اس پر کہ حدیث ابو کی تاخیر ہی حدیث تین سے  
هو و لول الامر کما دل علیہ حدیث ابی ذر قال اذن مؤذن رسول اللہ صلی اللہ  
وہ مول امر کی صیاد کہ ابی ہریرہ حدیث ابی ذر کے کہ کہا اذان ہی مؤذن رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم للظہر فقال ارب ارب انتظر انتظر فان شد الحزن فیہم و قال  
علیہ وسلم فی واسطی ہر کے پس فرمایا حضرت نے کہ ہند اگر ہند انتہائی انتہائی تھی کیونکہ شدت ترمذی کی بیاب و فرخ  
اشتد الخوف ارب و اعن الصلوۃ متفق علیہ و فی روایۃ ابی داؤد ترقال ان  
شدت گرمی کی تو ہند کہ میں بڑھو غار یہ حدیث متفق علیہ ہی اور روایت ابو داؤد میں ہی ہر فرمایا کہ

یہ حدیث صحیحہ ہے

یہ حدیث صحیحہ ہے



شد الحرج من فیہ جہنم فاذا اشتد الحرج فابن و ابی الصلوۃ لان المؤمن لما  
شدت کرمی کی بہا بہ دوشخ کی ہی پس یکہ ہوشت کرمی کی نوہند کرمی میں ہونا کر یکہ گراہ کذا فی  
اذن وفق حکمہ لما سبق بالتجہیل امرہ بالابن دفکان حکم التجہیل منسوخا  
موافق حکم تجہیل کے تو حکم کیا اسکو ساتھ ابراہیم کے پس ہوا حکم تجہیل غار کا منسوخ  
ہذاک الحدیث ایضاً دل علیہ ما اخرج عن المغیر بن شعبہ قال کنا  
ساتھ ہم حدیث کے اور ہی دلالت کرتی ہی سپردہ حدیث کہ مروی ہی مغیر بن شعبہ کی کہہا ہی ہم  
نضلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالہاجق ثم قال لنا ابرہ و ا  
غاز ہستی ہمراہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہجرہ میں فرمایا کہ نبندی وقت  
بالصالح فان شد الحرج من فیہ جہنم رواہ الطحاوی وابن ماجہ <sup>محصل</sup>  
یہ ہونا غار سے کہ شدت حرج کی دوشخ سے ہے روایت کیا اسکو طحاوی اور ابن ماجہ میں  
ہما ذکر ان احادیث الابراہیم متاخر من احادیث التجہیل کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ  
ان حدیثوں ہی کہ حدیثیں ابراہیم کی بھی ہیں حدیثوں تجہیل سے اور ہی اصحاب رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم یبعون الاحیاء فالاحیاء من امر صلی اللہ علیہ وسلم کما مر و اخرج عن  
علیہ وسلم کے اختیار کرتے اخیر پس اخیر کو امر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صیا کہ گذار اور روایت ہے  
السنن کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان الحرج بالصلوۃ واذا کان  
اس کی کہتی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ ہوتی کرمی نوہند کرمی میں ہوتی غار اور جبکہ ہوتی  
البرح عجل رواہ النسائی و اخرج عن انس بن مالک کان رسول اللہ صلی  
سروری تو اول وقت میں ہوتی غار روایت کیا ابونعانی فی اور روایت ہی انس کی کہتی رسول خدا صلی  
اللہ علیہ وسلم اذا اشتد البرح بکری الصلوۃ واذا اشتد الحرج بالصلوۃ  
اللہ علیہ وسلم جبکہ زیادہ ہوتی سروری تو اول وقت میں ہوتی غار اور جبکہ ہوتی زیادہ کرمی تو اول وقت میں  
رواہ البخاری فی کتاب الجمعۃ فہذا الاحادیث القویۃ والفعلیۃ تد  
روایت کیا اسکو بخاری فی کتاب جمعۃ میں پس یہ احادیث قولیہ اور فعلیہ دلالت کرتی ہیں

على استحباب الأبرار في الحرم عليه جمهوى العلماء من اصحاب رسول الله صلى الله عليه  
استحباب ابرار پر گری میں اور اسی پر ہی جمہور علما کا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ

عليه وسلم ومن بعدهم قال الامام النووى الشافعى في شرح مسلم في باب استحباب  
عليہ وسلم کے اور جو عباد کی ہیں کہا امام نووی شافعی المذہب نے شرح مسلم کے باب استحباب  
الأبرار بالظہر والصحيح استحباب الأبرار وبه قال جمهوى العلماء وهو المنصوص

الأبرار بالظہر میں کہ صحیح استحباب ابرار کا ہے اور یہی ہے جمہور علما کا اور یہی منصوص

لشافعى به قال جمهوى الصحابة لكثرة الأحاديث الصحيحة فيه المستمدة  
امام شافعی سی اور یہی قول ہی جمہور صحابہ کا واسطی کثرت احادیث صحیحہ کے اس ابراہین کہ شتمل ہیں

على فعله واهو في مواطن كثيرة من جماعة الصحابة رضى الله تعالى عنهم  
فعلہ و اہو فی مواطن کثیرہ میں مروی ہیں جماعت صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے تمام ہوا

فما رويته البهريّة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس ما  
ہم ہوئی حدیث البہریہ کے فرمانا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر جانتی لوگ جو قدر

في الذاء والصف الاول ثم لم يجدوا الا ان يستهملوا لا يستهملوا ولو يعلمون  
افان میں اور صف اول میں پہنچتی اسکو سوائے قرعہ کے تو البتہ قرعہ داتے اور اگر جانتے

ما في التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون ما في الغنمة والصبح لا تؤهها ولو  
جو قدر ثواب کا ہی تہجیر میں وابستہ سبقت کرتی طرف اسکی اور اگر جانتی جو قدر ثواب کا ہی غنا اور سحر

حوا متفق عليه مؤلا بان المراد من التهجير وقت الظہر بدليل احاديث  
گہنی پر ملکر روایت کیا اسکو بخاری سلم فی ماول میں دین مور کہ مادہ تہجیر ہی وقت ظہر کا ہی حکم احادیث

الأبرار وبدليل ان عبد الله بن رافع بعد فوات رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ابراہ کے اور حکم سہات کی کہ عبد اللہ بن رافع نے بعد وفات رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے

سأل باهريّة الذي هو حامل ذلك الحديث وحدثنا ابن داود عن رسول الله  
سوال کیا اوس ابو ہریرہ کو جو حامل اس حدیث تہجیر و حدیث ابرار کا ہے رسول خدا

سأل باهريّة الذي هو حامل ذلك الحديث وحدثنا ابن داود عن رسول الله  
سوال کیا اوس ابو ہریرہ کو جو حامل اس حدیث تہجیر و حدیث ابرار کا ہے رسول خدا

سأل باهريّة الذي هو حامل ذلك الحديث وحدثنا ابن داود عن رسول الله  
سوال کیا اوس ابو ہریرہ کو جو حامل اس حدیث تہجیر و حدیث ابرار کا ہے رسول خدا

سأل باهريّة الذي هو حامل ذلك الحديث وحدثنا ابن داود عن رسول الله  
سوال کیا اوس ابو ہریرہ کو جو حامل اس حدیث تہجیر و حدیث ابرار کا ہے رسول خدا

سأل باهريّة الذي هو حامل ذلك الحديث وحدثنا ابن داود عن رسول الله  
سوال کیا اوس ابو ہریرہ کو جو حامل اس حدیث تہجیر و حدیث ابرار کا ہے رسول خدا

اور جمہور علما

کے

تو البتہ قرعہ داتے اور اگر جانتے

صلی اللہ علیہ وسلم عن وقت الصلوة فقال أخبرك فضل الظہر اذا كان  
 صلی اللہ علیہ وسلم سی وقت نمازی کہا ابو ہریرہ نے کہ میں بتاؤں تجھ کو بڑھ نماز ظہر جبکہ ہو جا  
 ظلك مثلك والصر اذا كان ظلك مثلك الحديث واه مالك وغيره صحل  
 فن تیری مثل تیری اور بڑھ نماز عصر کے جبکہ ہو جا سی فل تیری ووش تیری آخر حدیث تک روایت کیا  
 الکلام فی وجه الترجیح ان احادیث الابرار دالة علی انها متأخرة من احادیث  
 کلام کا وجه ترجیح میں یہ ہی کہ احادیث ابرار کی دال ہیں اس پر کہ وہ احادیث ابرار کی تاخرین احادیث  
 التعجیل قوية لكونها مشتملة علی الامر ومؤيدة بعمل جمیع الصحابة الذین  
 تعجیل سے اور نوی ہیں دہلی ہونی احادیث ابرار کی مثل امر آنحضرت پر اور مؤید ہیں تمام عمل جمہور صحابہ کے وہ جبکہ  
 كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يتبعون الاخير فالاحيز من  
 ہی ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ہی اختیار کرنے والے امر اخیر کو پس اخیر کو  
 امره صلى الله عليه وسلم رواه مسلم ثم لا يخفى علی احد ان النور شافع  
 امر صلی اللہ علیہ وسلم کے سے روایت کیا اس کو مسلم نے بہر پوشیدہ نہ ہے کسی پر کہ نووی شافعی  
 المذهب بین حدیث ابرار بان الابرار ان یخرج بحیث یحصل للخیط ان ظل  
 المذہب بیان کیا حدیث ابرار کے بانی طور کہ ابراہیم نے فرمایا ہے یاغفور کہ حاصل ہو جائے اور نہ کسی  
 عیشون فیہ ویتناقض الخبر انتہی فلا یخفی علی احد ان ذلك المعنی لم یحصل  
 کہ طین لوگ دس میں اور نوٹ جا ہی گرمی تمام ہو اس نہیں پوشیدہ کسی پر کہ یہ معنی حدیث ابرار کی نہیں حاصل ہو  
 الابد المثل لان تناقض الخبر ونفسه لم یحصل لا بعد المثل وهو المود  
 مگر بعد ایک مثل ہوئی کہ کو تو ٹاگر می کا اور ٹاگر کا نہیں حاصل ہوتا مگر بعد ایک مثل ہوئی اور یہ حدیث  
 بحديث ابی هريرة وحديث ابی ذر وحديث الجملة المعترضة والاتباع بالاحادیث  
 ساتھ حدیث ابی ہریرہ کے اور حدیث ابی ذر کے اور حدیث جمہ معترضہ کے اور اتباع بالا حدیث  
 اولی من اتباع الہی وکلام صاحب الہدایہ يدل علی قلناہ حیث استدل علی  
 اولی اتباع فقہ راسی کسی اور کلام صاحب ہدایہ کے دال ہی اس پر کہ جو بھی کہا کہ حدیث ابرار کی مثل ہی کو نہ کر دیا

اسلام نام لک رہا ہے

حدیث ابرار کی تاخرین

حدیث ابرار کی تاخرین



الظہر بعد المثل احادیث الابرار و هو الامام فی نقل مذهبہ اما الجمع فلیخالفہ  
 وقت لم یجدہ بل کی احادیث ابرار کو اور وہ جماعت ہادیہ امام ہی نقل مذهب ابو حنیفہ میں اس میں جمع کا کلام  
 الاحادیث المرجحة اخرج عن ابی قتادۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما  
 احادیث مرجحہ کے روایت ہی قتادہ سے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خبردار  
 انہ لیس فی النوم تفريطا اما التفريط علی من لم یصل حتی یحیی وقت الصلوۃ الاخر  
 کہ نہیں نوم میں تقصیر سوائے اسل نہیں نہ تقصیر اور پڑوس شخص کے کہ نہ پڑھی نماز ہی نماز ہی وقت نماز کو  
 رواہ مسلم وغیرہ من اهل الحریث فلک الحدیث الصحیح القولی لذلی ارشد  
 روایت کی اس کو مسلم وغیرہ نے اہل حدیث سے پس یہ حدیث صحیح قولی کہ ارشد کی  
 بہ صلی اللہ علیہ وسلم حال کو نہ علی السفر صریح فی ان من لم یصل الصلوۃ حتی  
 ماتہ اسل صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت سفر میں کہ جو شخص کہ نہ پڑھی نماز جسے کہ  
 یحیی وقت الصلوۃ الاخری فموضع طواصح عن عبد الرحمن بن حنبل مع عبد  
 آجوسی وقت نماز دومہی ذ وہ تفسیر و اسے روایت ہی عبد الرحمن ہی کہ کلام میں تہ عبد  
 المصلۃ ثم قد مناجعہ فصلی الصلوۃ بن کل صلوۃ و حدها باذان واقامہ و  
 طرف ترک ہر آری ہر نماز کو پس پڑھ نہ تہ دو نمازین کہ نماز کیس کیل ساتھ باذان اور وقت کے  
 العشاء بینہما ثم صلی الفجرین ضلع الفجر ثم قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 کہا طعام و بیان و نو نماز کی پڑھ پڑ نماز کو جب تک کہ نماز کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم قال ان ہاتین الصلوۃین حق لئلا عن وقتہما فی ہذا المکان المغرب و  
 وسم فی زمانہ کہ یہ دو نمازین پڑھی گئی ہیں اپنی وقت ہی اس مکان میں یعنی نماز مغرب اور  
 صلوۃ الفجر ہذا الساعۃ رواہ البخاری فی صحیحہ فی کتاب المناسک فذلک  
 کہ نماز پڑھتے وقت روایت کی بخاری نے اپنی صحیح کی کتاب المناسک میں پس یہ  
 الحدیث الصحیح القولی المتأخر من جمیع احادیث السفر اذا ارشد بصلی  
 حدیث صحیح قولی متاخرین سے احادیث سفر کے سے اس کے ارشاد کیا تھا

اللہ علیہ وسلم فی حجة الوداع الکائنة فی السنة العاشرة من الهجرة صریحاً فی ان  
 اللہ علیہ وسلم نے حجت الوداع میں جو ہی برس دسویں میں ہجرت سے صریحاً ہے اس میں  
 صادق المغربیہ یقول عن وقتها الا في هذا المكان فذلک صریحاً فی ان رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی گئی اپنی وقت ہی نماز اس مکان میں پڑھی جس میں کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ بین الصلوتین فی وقت الصلوة الاخری الخرج  
 هذا صلی اللہ علیہ وسلم فی بین جمع کیا درمیان دو نماز کے وقت غار و سرے میں اور روایت  
 عن عبد اللہ بن مسعود کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی لوقتہا  
 عبد اللہ بن مسعود سے کہ ہمیشہ ہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ پڑھتے ہر نماز اپنی وقت میں  
 الا جمیع و سرفات رواہ النسائی فی سننہ فی کتاب المناسک و اخرج عن عمر  
 سوسہ و لفظ اور وفات کے روایت کیا اسوستانی فی اپنی سنن کی کتاب المناسک اور ابی ہریرہ  
 بن الخطاب انہ کتبت فی الافاق یتھاھران یجمعوا بین الصلوتین و یخبرھما بان  
 بن خطاب ہی کہ تمہیں بھی اعراف و جوان میں ہر جگہ کہ طرف کشت کری اور کو جمع کرنی دو نماز ہی وقت و حد میں کہ  
 الجمع بین الصلوتین فی وقت واحد کبیرۃ من الکبائر رواہ الامام محمد فی موطا  
 جمع کرنا و نماز کا وقت واحد میں کما کبیر و کبائر سے بڑا روایت کیا اسکو امام مسلم نے اپنی موطا میں  
 فذلک الحدیث وان کان قول عمر بن الخطاب لیکتہ فی حکم المرفوع كما فی اصول الحدیث  
 میں یہ حدیث اگرچہ قول حضرت عمر بن خطاب کا ہی لیکن وہ مکہ مرفوع میں ہی جیسا کہ ہی موطا میں  
 و اخرج عن عائشة رضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یؤخر الظھر  
 اور روایت ہی حضرت عائشہ سے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہی تاخیر کرتے ظہر کے  
 و یعجل العصر و یؤخر المغرب و یعجل العشاء فی السفر رواہ احمد قال محمد بن یوسف  
 اور تعجل کرتے عصر کے اور تاخیر کرتے مغرب کے اور تعجل کرتے عشاء کے سفر میں روایت کیا اسکو احمد کہنا محمد  
 الشافعی فی کتابہ المتفق علیہ سلیۃ الشافعی رواہ احمد بن حنبل النقاۃ انتھی و اخرج  
 شافعی فی اپنی کتاب مشہورہ سیرت شافعی میں روایت کیا اسکو احمد بن حنبل ساتھ رجال ثقاکہ امام حنبل اور ترمذی

عن عبد الله بن عباس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة

عبداللہ بن عباسؓ کی کہ نماز پڑھنی جتنی ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ میں

ثانیا جمیعاً و سبباً جمیعاً اخر الظہر و عجل العصر و اخر المغرب و عجل العشاء

آبھر رکعت جمع کر کے اور سارا کتب جمع کر کے ہائیں طور کہ باخبر کی مہر کے اور تعمیل کے عطر اور تاخیر کی سوز کے نہیں

رواه النسائي في الأحاديث بئز على منع الجمع بين صلاتين في الوقت الواحد

روایت کا اسکو سنائی فی سبب ہر عادت والہین اور شروع کرنی جمع صلوٰۃ کے وقت واحد میں

وعلى ان المراد من الجمع الصلوى لا المعنى ورويه قال ابو حنيفة واصحابه والحسن

[illegible]

لصوره ابراهيم الخضر وسفدازان التدرى والاسم عاقه مومك كرم الله

بجوراء ابراهيم كى وسقيل التورى والاسق وعلقه ومعه والبيت

[illegible]

سعدك مكر بن حصار وعرب عبد لغري وعيد هم وهو نول عمر بن الخطا

اور یہی سب کتب کربن حجاب

عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر عبد الله بن عباس وسعد بن ابى

شعبہ البدین سعود اور عبد الباقی ثم اور عبد الباقی حباس اور سعد بن ابی

أص وغيرهم حتى أقر به ابن حزم الظاهري الذي هو أمام مصنف المعيار

میں وغیرہم کا حق کہ اسکا اقرار کیا اوس بن خرم فارس نے خود امام مصنف معیار کا ہے

الحديثين وصفوه المحققين عنده كما في معياره حيث قال في المحلى

عقدہ محدثین و برکزیہ تحقیقین کا ہے۔ نزدیک مصنف معیار کے جیسا کہ مذکور ہے معیار، لیکن

نزل الجمع بان يوحى الظهر الى اخر وقتها فذاني وقتها وسيلم منها

مذہب رکھتی ہیں ہم جمیع کا پیور کہ تا نیر کی خیر خروقت تک اس نفع کا وقت او کی ہر دہرہ کا

دخل وقت العصر فموزن للصبر وصل في وقتها روي عن المغرب

افسوسنا وقت عصر کا بس افان دعا کی خواہش کہ لاؤں کہ جس کے لئے اور میرے مایہ نرفتہ اور کو جو اوتنا کر کے

بنیادی بنیادیں اور پر جانی کتا اوں میں ویرانہ

---





وکلو احد منها مکر وحديثهما ذلک معنعن وحديث المکرلس المعنعن غیر  
 اور ہر واحد ان دونوں کا مکر ہی اور حدیث اوکی پہ معنعن ہی معنی ساتھ میں کی اور حدیث میں معنعن غیر  
 مقبول باتفاق المحدثین اما الاول فقال الترمذی ثنا هناد ثنا عبدہ وقل ابن حاتم  
 مقبول ہی باتفاق محدثین کی اما اول کہا ترمذی فی حدیث کی حکو ہناد فی اور کو عبدہ اور کہا ابن حاتم  
 ثنا ابو بکر بن الخلیل الباہلی ثنا یزید بن ہارون وقال ابو داؤد ثنا موسی بن  
 حدیث کی حکو ابو بکر بن خلاد باہلی فی اور کو یزید بن ہارون فی اور کہا ابو داؤد فی حدیث کی حکو موسی بن  
 اسماعیل ثنا حماد ورج حدیث ابو کامل ثنا یزید بن عیینہ بن زید کھم عن محمد بن  
 اسماعیل فی اور کو ہناد فی اور کہا ابو داؤد فی کہہ حدیث کی حکو ابو کامل فی اور کو یزید بن عیینہ بن زید فی ان سبب حدیث  
 اسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبد اللہ عن عبد اللہ بن عمر قال  
 اسحاق ہی وہ محمد بن جعفر بن زبیر سے وہ عبد اللہ سے وہ عبد اللہ بن عمر سے کہہ  
 الحديث ولم يخرجہ الشیخان والنسائی فقال ابو داؤد ثنا محمد بن  
 آخر حدیث تک اور میں روایت کیا اسکو بخاری اور مسند اور نسائی فی وثبتا کہہ ابو داؤد فی حدیث کی حکو  
 العللا وعثمان بن ابی شیبہ والحسن بن علی وغیرہم وقال النسائی احبنا  
 علا اور عثمان بن ابی شیبہ اور حسن بن علی وغیرہ نے اور کہا نسائی نے کہ خبر دی حکو  
 الحسن بن حریت المزنی کھم قالوا ثنا ابو اسامة عن الولید بن کثیر عن محمد بن  
 حسن بن حریت المزنی ان سبب کہہ کہ حدیث کی حکو ابو اسامة وہ ولید بن کثیر ہی وہ محمد بن  
 جعفر بن الزبیر عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن عبد اللہ بن عمر قال  
 جعفر بن زبیر سے وہ عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر سے وہ عبد اللہ بن عمر سے کہہ  
 الحديث ولم يخرجہ الشیخان والترمذی وابن ماجہ واما کون کلو احد منها  
 آخر حدیث تک اور میں روایت کیا اسکو بخاری اور مسند اور ترمذی اور ابن ماجہ فی اور ہونا ہر واحد ان دونوں کا  
 مکرلسا فقال ابن حجر العسقلانی فی التقریب محمد بن اسحاق بن یسار المکرلسا  
 مکر کہا ابن حجر عسقلانی نے تقریب میں کہ محمد بن اسحاق بن یسار مکرلسا مکرلسا

مدلسی بالقدر والتشیع من صفار الطبقة الخامسة مات سنة خمسین و  
 مرسى رى کى ماسا بقدر و تشیع کے صفار بقدر فارسى ہى عزت ہوا سنہ ۵۱۰ و سون  
 مائے و حادین اسامۃ القرشى ابواسامۃ مشہور بکنيته ثقة ثبت بادل و کان  
 اور حادین اسامۃ قرشى ابواسامۃ مشہور ہے سادہ کنت کے ثقہ ثبت ہے با اوقات مدینہ نبویہ  
 باخرہ یحدرت من کتبہ وغیرہ من کبار الطبقة التاسعة مات سنة احدى و عاشرین

تقریباً من حدیث لریوالا کتب غیر سے کبار طبقہ ۹ سے ہے فوت ہوئے دو سو ایک من  
 انتہی فکونہ رى بالقدر والتشیع و کونہ باخرہ یحدرت من کتبہ وغیرہ من کبار  
 تمام ہوا سب ہونا و سلاسی بالقدر و تشیع اور ہونا و سلاسی باخرہ یحدرت من کتبہ وغیرہ من کبار  
 بعد لریال کذلک الولید بن کثیر المخذولی المدنی رى براى الخواص من  
 سوائے مدلس کے اور اس وقت و بعد بن کثیر مدنی رى کیا جاتے تھے باخرہ یحدرت من کتبہ  
 السامۃ کما فی تقریر لا یقول ان یكون ولید بن کثیر بن سنان لانه من  
 مقربا و کتبہ سب کبار تقریر ہى او میں ہو سکتا ہو وہ ولید بن کثیر بن سنان اسو سب کبار ولید بن کثیر  
 رجال لریال فقط و اما کون حدیث المدلس المعنعن لا یحجبه بالاتفاق فقال  
 رجال نریال ہى ہی فقط اور جو حدیث معنعن مدلس کا غیر مقبول بالاتفاق سب کہا  
 الامام النووی فی شرح مسلم فی باب النہی عن اکل الثوم والبصل واتفقوا علی ان  
 امام نووی فی شرح مسلم باب النہی عن اکل الثوم والبصل یستعملون ہى ہاں ہاں  
 المدلس لا یحجبه بمعنئہ انتہی فقد علم ما ذکر ان حدیث القلتین غیر مقبول  
 کہ مدلس غیر مقبول ہى نہ یہ معنعن او کى تمام ہوا پس معلوم ہوا، ذکر کى کہ حدیث قلتین کچھ غیر مقبول ہے  
 باتفاق المحدثین ومع ذلك ضعفه جماعة من المحدثین قال الامام الزلیحی  
 باتفاق محدثین کی اور باوجود اسکی ضعیف کیا اسکو جماعت محدثین نے کہا امام زلیحی نے  
 فی تبیین الحقائق شرح کتر الدقائق ضعفه جماعة من المحدثین انتہی قال  
 تبیین الحقائق شرح کتر الدقائق میں کہ ضعیف کہا اسکو جماعت محدثین نے تمام ہوا اور کہا

تقریباً من حدیث لریوالا کتب غیر سے کبار طبقہ ۹ سے ہے فوت ہوئے دو سو ایک من  
 انتہی فکونہ رى بالقدر والتشیع و کونہ باخرہ یحدرت من کتبہ وغیرہ من کبار  
 تمام ہوا سب ہونا و سلاسی بالقدر و تشیع اور ہونا و سلاسی باخرہ یحدرت من کتبہ وغیرہ من کبار  
 بعد لریال کذلک الولید بن کثیر المخذولی المدنی رى براى الخواص من  
 سوائے مدلس کے اور اس وقت و بعد بن کثیر مدنی رى کیا جاتے تھے باخرہ یحدرت من کتبہ  
 السامۃ کما فی تقریر لا یقول ان یكون ولید بن کثیر بن سنان لانه من  
 مقربا و کتبہ سب کبار تقریر ہى او میں ہو سکتا ہو وہ ولید بن کثیر بن سنان اسو سب کبار ولید بن کثیر  
 رجال لریال فقط و اما کون حدیث المدلس المعنعن لا یحجبه بالاتفاق فقال  
 رجال نریال ہى ہی فقط اور جو حدیث معنعن مدلس کا غیر مقبول بالاتفاق سب کہا  
 الامام النووی فی شرح مسلم فی باب النہی عن اکل الثوم والبصل واتفقوا علی ان  
 امام نووی فی شرح مسلم باب النہی عن اکل الثوم والبصل یستعملون ہى ہاں ہاں  
 المدلس لا یحجبه بمعنئہ انتہی فقد علم ما ذکر ان حدیث القلتین غیر مقبول  
 کہ مدلس غیر مقبول ہى نہ یہ معنعن او کى تمام ہوا پس معلوم ہوا، ذکر کى کہ حدیث قلتین کچھ غیر مقبول ہے  
 باتفاق المحدثین ومع ذلك ضعفه جماعة من المحدثین قال الامام الزلیحی  
 باتفاق محدثین کی اور باوجود اسکی ضعیف کیا اسکو جماعت محدثین نے کہا امام زلیحی نے  
 فی تبیین الحقائق شرح کتر الدقائق ضعفه جماعة من المحدثین انتہی قال  
 تبیین الحقائق شرح کتر الدقائق میں کہ ضعیف کہا اسکو جماعت محدثین نے تمام ہوا اور کہا





انتہی وقال الشافعی فی شرح الرد المختار ما تقدیرہ بالقلبتین كما قاله الشافعی  
 تمام ہوا اور کہا شافعی نے شروع درالمنہ من یکن تقدیرہ بان کی ساتھ غایت کی جیسا کہ کہا اور کو  
 حدیث غیر ثابت کہا قالہ علی بن المدینی وضعفہ الحافظ ابن عبد البر وغیرہ  
 وہ حدیث غیر ثابت ہی جیسا کہ کہا علی بن مدینی نے اور ضعیف کیا اور کو حافظ ابن عبد البر وغیرہ  
 واطال الکلام علیہ فی الفقہ والحدیث وغیرہما من المطولات انتہی وھون ائمہ  
 ہوت کلام کسی اسپر فتح القدیر اور بحر الرائق وغیرہ معولات میں تمام ہوا اور علی بن مدینی نے  
 اہل الحدیث استاذ البخاری قال فی المقری علی بن المدینی ثقہ امام اہل  
 اہل حدیث ہی اور استاذ بخاری کا کہا قریب میں کہ علی بن مدینی قدسی اور امام ہی اعلام اہل  
 عصوہ بالحدیث عللہ حتی قال البخاری ما استصغرت نفسی لا عنہ انتہی و  
 عصر ہی کا ساتھ حدیث اور جن فقہ حدیث کے کہ کہا بخاری نے زمین میں جانا پڑ میں بعض ہی کو کر دیا  
 قال فی البحر الرائق وقد بالغ الحافظ عالم العرب العباس ابن تہیة فی تضعیفہ  
 کہ بحر الرائق میں اسکو نہایت ہمارے مافد عالم عرب ابو العباس ابن تہیہ نے ہی تضعیفہ قلین  
 وقال یشبه ان یكون الولید بن کثیر غلط فی رفع ہذا الحدیث وغزوہ الی  
 اور کہا کہ لایق ہی کہ جو ولید بن کثیر سے غلط مرفوع کرنے حدیث میں اور منسوب کی ہی اسے شکیں  
 ابن عمر فانیہ دائمی فی الناس وینہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والذی واہ  
 ابن عمر کے کیونکہ وہ ابن عمر سے یہ فتویٰ دیا تو کون کو اور حدیث کرنا اور کو انھیں منعم سے اور جو کہ  
 معروف عند اہل المدینۃ وغیرہم لایسا عند سالم ابنہ ونافع مولاہ وولید  
 مشہور بیرونی ہی نزدیک اہل مدینہ وغیرہ کے خاص کر نزدیک سالم کی جو بیٹا اور صاحبہ اور نافع مولاہ اور ولید  
 عنہ لاسالم ولا نافع ولا یعلی بہ احد من علماء المدینۃ قال کیف تھون ہذا  
 ابن عمر سے سالم نے اور نہایت ہی اور میں کیا تھا اور کسی کی شخص نے علماء مدینہ سے کہا ابن عمر کے کہ یہ جو بیٹے ہیں  
 سنتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع عموم البلوی بہا ولا یقل احد من اصحابہ  
 سنت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے باوجود عموم ہوی کے تھا اس کے اور میں روایت کیا اور کو کسی نے

انتہی

عصر ہی

اور کہا کہ لایق ہی کہ جو ولید بن کثیر سے غلط مرفوع کرنے حدیث میں اور منسوب کی ہی اسے شکیں

ابن عمر سے سالم نے اور نہایت ہی اور میں کیا تھا اور کسی کی شخص نے علماء مدینہ سے کہا ابن عمر کے کہ یہ جو بیٹے ہیں

سنت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے باوجود عموم ہوی کے تھا اس کے اور میں روایت کیا اور کو کسی نے







عبداللہ بن عمرو قوفی ترویجی اسناد صحیحہ روح بن القاسم عن ابن

دعبد اللہ بن عمرو قوفی ترویجی اسناد صحیحہ روح بن القاسم عن ابن

المسک عن ابن عمر قال ذابغ الماء اربعین قلۃ لم یغیثہ شیء واخرج رواہ

مسک عن ابن عمر کہ کہا اسے جبکہ جو بھی پانی اربعین قلہ کو تو نہیں بخش کرتی و سکو کوئی شیء اور بخیر ہوئی

سفیان من جتہ وکیع والی نعیم عنہ اذ ابغ الماء اربعین قلۃ لم یغیثہ شیء

سفیان توری کی جتہ وکیع اور ی نعیم کیسے ابن مسک سے وہ ابن عمری دیکھتے جو بھی پانی اربعین قلہ کو تو نہیں بخش کرتی و سکو

واخرج رواہ معمر من جتہ سدر الزقاق عن غدر واحد عنہ واخرج عن ابی

او بخیر ہوئی و واقعی مسک روایت معمر بن جتہ سدر الزقاق کیسے وہ بخیر ہوئے وہ ابن مسک سے وہ ابن عمر اور ویکہ

هریقة من جتہ بن السری عن ابی طیفة قال ذاکان الماء اربعین قلۃ لا

ابو ہریرہ جتہ بن السری سے وہ ابن طیفہ کہ کہا ابو ہریرہ نے جبکہ جو بھی پانی قدر اربعین قلہ کو تو نہیں

یحمل حبثا وقال یذارقطی وخاتمة غدر واحد وروہ عن ابی هریقة فقالوا اربعین

او ہوتا جتہ کو اور کہا و واقعی فی کہ مخالف ہو ابی بن وایت جتہ بن السری من ابی طیفہ کو غیر واحد و ویکہ

عن ابی ومنہم من قال اربعین دلو انتم فی فلا یخفی علی احد ان رواہ ابی هریقة

عرب اور بعض دلو کہتا ہے اربعین دلو تمام ہوا ہیں ہستہ ہری کسی پر کہ روایت ابی ہریرہ کے

مرق بلفظ اربعین قلۃ و مرۃ بلفظ اربعین دلو و مرۃ بلفظ اربعین عن ابی تنہیہ

ایک بار ساتھ بلفظ اربعین قلہ کے اور ایک ساتھ بلفظ اربعین دلو کے اور ایک ساتھ بلفظ اربعین غوب کے تنہیہ ہے

علی ان المراد من القلۃ المذكور فی حدیثنا دلو الذی تفسیر العرب العربی

ابو کہ مراد قد ہے جو مذکور ہے حدیث ہاری میں دلو کی تفسیر اس کے غوب ہے اور غوب

کما فی القاموس وغیرہ الدلو العظیم وکان الروایات متفقۃ المعنی وکان

صحا کہ قاموس وغیرہ میں ہے دلو بڑا ہی بس ہوئے سب روایتیں متفق معنی میں پس ہوا

حدیث ابی هریقة معارضاً لحدیث القلتین وقال القاضی محمد بن الشوکانی

حدیث ابو ہریرہ کی مخالف حدیث قلتین کی اور کہا قاضی محمد بن شوکانی نے

روایت ابی هریقة معارضاً لحدیث القلتین

فی القوائد المجموعۃ فی الاحادیث لموضوعہ حدیث اذ کان المثل اربعین قلہ لم یصل

خاتمہ ہوئے فی الاحادیث مومنہ میں حدیث اذ کان المثل اربعین قلہ لم یصل

الحبۃ وہ ابن عدی عن جابر عروفا وقال لا یصلہ حلف فیہ القاسم بن

انحوت کو روایت کیا ابن عدی فی جابر عروفا سے کہ ابن عدی نے کہ میں سمجھتا ہوں کہ یہ حدیث اس میں قاسم بن

عبد اللہ العمری واسندہ کے السیوف قالہ طرق اسری عن جابر بن جابر اللہ

میں اس میں روایت ہے اور وہی بن عدی کی حدیث میں اس میں اس حدیث کی فرق اور وہی بن

قطبی فی سننہ انتہی فلک ایضا نصیر لروایۃ اربعین قلہ عن ابن عمر فلک

دارقطنی فی سننہ میں تمام ہوا پس یہ قول ہے کہ وہ اور حضرت ہی روایت اربعین قلہ کی کہ وہی بن ابن عمر سے کہ

الاختلاف یوجب الاضطراب الحدیث المضطرب لیس بحجة عند احد من المحد

اختلاف وجہ ہے کہ حدیث قلین کے مضطرب ہے کہ وہ اور حدیث مضطرب نہیں ہے نہ کہ کسی حدیث کے اہل حدیث سے

ومع ذلك انه مشذو لان القلة تطلق علی الحق العظیم والحج العظیم والقوت

اور باوجود اہل وہ حدیث قلین کی حدیث مشذو کہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ لا جانا ہی اور کول بری کی اور کوئی حدیث کی اور

وعلی ما یستقلہ البعبی وعلی ما یستقی فیہا بل الحار ایضا مختلفہ بالصغر والکبر

اور کہہ کہ وہ نہایت ہی اوسکو انہ میں کہاں اور کول بری پر کہہ گویں ہی مختلف ہیں صغرا اور کبریا

حتی قال ابن حزم الظاہری امام مصنف المعی فی کتابہ المحلی فی باب حکم المیاء

حتی کہ کہنا حزم ظاہری نے کہ وہ امام مصنف معیار کا ہے اپنی کتاب محل فی باب حکم المیاء

والمایع والقلتان ما وقع علیہ فی اللغة اسم قلین صغرا ام کبریا ولاختلاف

والمایع میں کہ وہ قد وہ چیز میں جو واقع ہوئے ہفت میں اسم قلین کا چھوٹی ہون یا بڑی ہون اور

فی ان القلة التي تسع عشر اوطال تسمى عند العرب قلة وایضا قال لا شکان

اسمیں کہ کہ وہ گنجائش رکھتا ہو دس میں کہ وہ نزدیک اہل عرب کے قریبی اور کہاں غرض میں کہ

القلل صغار وکبار استعی وقال فی القاموس القلة بالضم الحج العظیم والحجة

قلل چھوٹی اور بڑی ہوتی ہیں تمام ہوا اور کہاں فاسوس میں کہ قلة صغرا کو کہتا ہے اور کول

وجہ راجع جمع حدیث قلین از جہت اشتراک

عمر بن عبد العاص

ابن عمر



العنينة انتهى وقال في مجمع البحار في باب لقاف مع اللام هو حجة تسعة خست  
 برقی تمام ہوا اور کہا مجع البحار کے باب لقاف مع اللام میں وہ گول سی کہ گناہیں بھی بائج سو  
 رطل انتہی وقال ابن حزم فی الباب المذكور قال الشافعی اذا كان الماء خمسمائة  
 رطل کر تمام ہوا اور کہا ابن حزم فی باب مذکور میں کہ کہا امام شافعی فی جہدہ جو پانے بائج سو  
 رطل فبال فيه فله ان يتوضأ منه انتهى وقال في الكفاية شرح الهداية  
 رطل ہر شیبہ کری کوئی اوس میں تو درست اوسکو ہی میہ کہ وضو کری اوس ہی تمام ہوا اور کہا کفاۃ شرح ہدایہ میں  
 وفي المغرقة الشافعی قلتین بحسن قرب واصحابہ بختم رطل انتہی وقال  
 ہر پختہ ہی تقدیر کیا امام شافعی فی تفتیق کو ساتھ بائج سو رطل کے اور قدر کیا اصحاب اوس کے ساتھ بائج سو رطل  
 الشيخ عبد الحق الدهلوی فی الصراط المستقیم وغیرہ قالوا انه قدر برطل  
 شیخ عبد الحق دہوی فی صراط مستقیم وغیرہ میں کہ کہی ہیں یعنی اصحاب نے کہ وہ پانے  
 عراقی انتہی وقال ابن حزم فی الباب المذكور قال الشافعی اذا كان اقل من  
 عراقی کی تمام ہوا اور کہا ابن حزم فی باب مذکور میں کہ کہا امام شافعی فی جہدہ جو پانے کم  
 خمس مائة رطل بغدادی فانه ينجسه كل نجس وان كان خمسمائة رطل لم  
 بائج سو رطل بغدادی سے تو نجس کر دیتی ہے اوسکو ہر نجاست اور اگر ہو بانی قدر بائج سو رطل کے تو نجس  
 ينجسه شئ انتهى وقال الامام النووي فی شرح مسلم فی کتاب الزکوة وفي  
 نجس کر قی اوسکو کوئی شئ اور کہا امام نووی فی شرح مسلم کے باب زکات میں کہ  
 رطل بغدادی اقوال اظهرها مائة درهم وثمانية وعشرون درهما واربعة  
 رطل بغدادی میں جہدہ اقوال میں اقویٰ اونکا یہ ہے کہ وہ ایک سو اٹھائیس درہم اور چار  
 اسباع درہم وقل مائة وثمانية وعشرون بلا اسباع وقل واكثر و  
 سبع درہم کا ہے اور کہا کیا ہے کہ وہ ایک سو اٹھائیس درہم بغیر سباع کے ہے اور کہا کیا ہے کہ  
 ثلثون ثم قال قال أصحابنا اجمع اهل العصر الاول على التقدير بهذا الوزن  
 تیس درہم کا ہے کہہا نووی کہہا اصحاب ہماری فی جمع ہوی قرن اوک لوک ہر کہ تقدیر ساتھ وزن

المعروف وهو ان الدرهم ستة دنانير وكل عشرة دراهم سبعة مثاقيل ولم  
 يعرف کی ده چه بی که دریم چه دانگ کا ہوتا ہی یعنی وزن دس دریم کا وزن سات مثقال کا ہوتا ہی  
 بتغییر المتقال فی الجاہلیۃ ولا الاسلام انتہی وقال الخطاوی فی شرح  
 متغیر ہوا وزن مثقال کا زمانہ جاہلیت میں اور نہ زمانہ اسلام میں تمام ہوا اور کہن معاویہ کی شرح  
 الدر المختار فی باب صدقة القطر قال ابو یوسف الصانع ما یسع خمسة ارطال  
 ورافتمار کی باب صدقة القطر میں لکھا ابو یوسف نے صانع نام دس پیمانہ کا ہی جو سادین اوسین پانچ رطل  
 وتلتا وقال محمد ما یسع ثمانية ارطال فمراد ابی یوسف رطل المدینۃ وھوتون  
 اور ثلث رطل اور کہا امام محمد کی کتاب میں ہے رطل کا جو سادین اوسین آٹھ رطل بس مراد ابو یوسف کی میں نہ کا  
 استدار و مراد محمد بن الرطل العراقی وھو عسرون امتدارا والاستدار ستة دراهم  
 استدار ہی اور مراد امام محمد کی رطل عراقی ہی اور دہ بیش استدار ہی اور ہزار ساری پیمانیہ کا  
 ونصف فالرطل العراقی مائة وتلتون درهما انتہی وقال فی بحث الفصل والرطل البغدادی  
 بس رطل عراقی ایک سو تیس دریم کا ہوا تمام ہوا اور کہا بحث میں کہ رطل بغدادی  
 مائة وتلتون درهما انتہی فکل واحد من ہذہ المعانی المذکورۃ فیما لھا الاخر فیکون  
 ایک سو تیس دریم کا ہی تمام ہوا پس ہر واحد میں کا جو واسطی قدر کی ہی مخالف ہی دوسرے قدر کو بس ہونی  
 للحديث حديث القلتين مجهول المراد وكل حديث كان هكذا شأنه لا يكون حجة عند العلماء  
 یہ حدیث میں حدیث قلتین مجهول المراد اور کل حدیث جو مجهول المراد نہیں ہوتی ہی سند نزدیک کی  
 من العلماء فلذا قال ابن خزيمة الظاهري امام مصنف للعیار الذی وصفہ فی  
 علمای میں لکھا اوس ابن خزيمة ظاہری امام مصنف معیار نے کہ سب صحیح کی ہے  
 معیارہ بأنصفو الحديثين وزيد للحققين الامام الحافظ ابو محمد حسن فی کتابہ فی الباب  
 ابی حیا میں ابن خزيمة و دیگر گزیدہ محدثین کا ہی اور خلاصہ میں کا ہی اور امام ابو حنیفہ کہ ہم دسکا ابو محمد  
 المذکور اما حديث القلتين فلا حجة لهم فيه لان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 مذکورین اما حدیث قلتین وہ نہیں سند واسطی اہل قادی کی کیونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

دریم کا

ابن خزيمة کتاب فی الباب

لہذا مقدار القلتین انتہی ولانہ محتمل للعانی فقط لانہ اذا جاء الاحکام  
 بین بیان کیا۔ مقدار قلتین کا تم ہوا اور اسو اسکی کہ وہ حدیث قلتین میں ہی کسی حال کو پس سے جو ہر  
 سقط الاستدلال لاجل الاشتراك لانہ مجهول المراد وهو ما لا یختص بہ  
 تو ساقط ہو جاتا ہی اسلہ لال واسی ہنرا کے کیونکہ وہ مجهول المراد ہی اور یہی امر وہ نہیں مقبول  
 عذر احد من العلماء ومع ذلك اہ مخالف ومعارض للاحادیث الصحیحۃ  
 نزدیک کسی شخص کے علم سے اور باوجود اہل وہ مخالف اور معارض ہی احادیث صحیحہ توبہ  
 المتفق علیہا منہا ما اخرج عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 متفق علیہا کو بعض روایات سے اور روایت ہی ابو ہریرہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اذا شرب الکلبی اناء احدکم فلیغسلہ سبع مرات متفق علیہ ووجہ التعارض  
 سبب ہی گت مہا ہی کسی حدیث ہی نور ہو وی او سکونات بار روایت کیا اسکو فارسی سکم اور وجہ  
 ان الماء المقدر یجس مائۃ رطل عراق او بعدادی یبعہ کثر من الاوالی  
 کہانی جو مقدم ہی ساندہ ہر رطل عربی یا بعدادی کے گنجائش رکھتی ہیں بہت برتن کہ  
 منہا حق تسع خمسائہ رطل کافی لمحہ الجار والقلۃ لمحہ العظیم والحجرۃ العظیمۃ  
 بعض وسایر حدیثیوں ساتا ہی اس میں ہر رطل میں جمع انہما میں ہی اور قدر کو ابراہیم کو  
 کما فی الفا موس فیکون حدیث القلتین معارضاً للاحادیث الصحیحۃ القویۃ  
 مبادی قاسوس میں ہی پس ہونی حدیث قلتین کی معارض احادیث صحیحہ توبہ  
 المتفق علیہا لان ماء الحجرۃ العظیمۃ طاهر عقبی حدیث القلتین ومحسن  
 متفق علیہا کے اسکی کہانی حرہ عظیمہ کا طہر ہے بنفسی حدیث قلتین کے اور نہیں ہے  
 عقبی احادیث الاناء الصحیحۃ المتفق علیہا فاذا کان حدیث القلتین  
 بنفسی احادیث صحیحہ ان کے جو متفق علیہا ہیں پس جبکہ ہونی حدیث قلتین کے  
 معارضاً لہذہ الاحادیث المتفق علیہا کان احادیث الاناء المتفق علیہا  
 معارض ان احادیث متفق علیہا کو تو ہونی احادیث ان کے جو متفق علیہا ہیں

وجہ فاسد حی حدیث قلتین واجب تارض



مروءه علی حدیث القلین فی العمل لانه اوی منه و اعمی باقی الیلین

مہم حدیثِ قلین پر عمل کرنے میں اسوہ حمیہ اور قوی بنیاد پر عمل کرنے کی قوی

وَابْعَدَ نَدْوَةً قَرَرَتْ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ أَنَّ الْحَدِيثَ الْمُتَّفَقَ عَلَيْهِ مُقَرَّمٌ عِنْدَ

اسی اور پہلی کہ حقیق مقررہوں نزدیک مل ویت کے یہ بات کہ حدت نفق عبہ بعد عمل میں وقت

المعارض على غيره كما صرح به ابن حجر العسقلاني في نوبة الفكر في اصطلاح

رض کی غیر پر عبیا کہ تعترج ہے ایک ابن جو حسد نے نے اس کتاب پر رہستی ختم افکار پہلا

اهل الاثر حين قال قدم البخاري على غده ثم سلمه ثم طمأنتني سماه حديث

و نیز صوفی که کما که مقدم کی صافی بی همه مجسمه های کی او بر صفت محسوسه که زیاده شرط و نوکی که

القليل فإنه إذا لم يشأ به هكذا أمر الواحد ما كونه من التلويح الضعيف

فليس في التورع حكمة ولا راحة من الله به وهو موقوف على ما لا يقدر عليه

الاضطراب والاضطراب في القلوب والاضطراب في القلوب والاضطراب في القلوب

والاصطراب من انوار السراج ديب المحمد الملقب بـ

[illegible]

والآراء الشاملة للصغير بل غير حاصل، بل من حديث فقهاء محل

اما میں نے شامل ہی مفید و کثیر کو پس حاصل ہوا۔ و اگر کسی کو حدیث طبعین کے

روح ما لا يخفى به باتفاق المحدثين والصواب ما ذهب اليه الخفية لاجل

معنی اس طور سے کہ غیر مقبول ہی باتفاق محدثین کی پس نہ یہ جواب ہے کہ وہی نہ اعتبار کیا ہی اور اس مقصد

الاحاديث الصحيحة وبما به انه قال عليه السلام اذا استيقظ احدكم من

عالمِ جمعہ کے اوریان اسکا یہ ہے کہ فرمایا علیہ السلام نے جبکہ جاہلے کوئے تھا۔

و نه فلا تخشید فی الانا و حتی بغیرها فانه لا یدری این جانت یدر متفق

تو نہ دبوئی ہاتھ اپنی کو برتن میں حتی کہ دھولی اور کو کیوں کہ نہیں جانتے کہ یہاں گتہ رکھی ہے

عليه وقال عليه السلام اذا ضرب الحصى انا اناء احدكم فاغسله سبع مرات

١٠٠

五

219

وہ کہتا ہے: "اب کیا ہو گا؟"



علی تجاسة ماء الاناء وحديث بدير بضاعه على طهارة ماء ذلك المقدار ولو لم يكن  
 او بربحاست بانی برتن کی اور حدیث بیریضا حدی کی او پر طہارت بانی اس مقدار کے اور نہ ہی  
 بین حدیث الاناء وحديث بدير بضاعه لتحديد ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 این حدیث آنا اور حدیث بیریضا کی کوئی اور ثبوت ثابت ہو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 سند صحیح کان حدیث بیریضا تحدید بذلک المقدار وذلك المقدار  
 ساتھ سند صحیح کے تو ہوئی حدیث بیریضا حدیث ساتھ اس مقدار کے اور یہ مقدار  
 قدر احتیاطا بعشر في عشر بالذراع الذي هو اربع وعشرون اصبعاً بعد حروف  
 قدر کیا احتیاطاً ساتھ وہ درودہ اور بن سیم جو سیم اگشت کا گنتے حروف  
 لا اله الا الله محمد رسول الله سوره كما ان التافعي قدر قلین محسن قرب  
 لا اله الا الله محمد رسول الله کے جو کہی ہوئی ہیں جیسا کہ امام شافعی نے قدر کیا قلین کو تا بانجھ تک  
 احتیاطاً فرمے و علی حدیث قلین فان القلة تطلق على المعاني العشرة كما هو الوجه  
 احتیاطاً بنی زمر میں اور صل کی جائے یہ حدیث قلین کی کیونکہ قدر بول جاتی ہیں اور معنی متعارف کیے کہ کذا  
 العظیم کافی القاموس لفظ بلغ کافی حدیث ابن ماجہ بذلک المقدار ومقدار العظیم  
 خیر ہی جیسا کہ قاموس میں ہی اور فہرست کا جیسا کہ حدیث ابن ماجہ میں ال ہی مقدار اور مقدار کی  
 العظیم لا یكون غالباً اقل من خمس اذ هر كان مقدار القلتین ای الحسین باعتبار کل  
 بڑی کا نہیں ہوتا غالباً کم بانجھ گز سے پس ہوا مقدار قلین یعنی مقدار واجب کا باعتبار ہر  
 جانب اثنی ذراع وصار مضموناً مطابقاً بمضمون حدیث بیریضا وحمل علیہ سائیں  
 جانب کے سو گز زمین اور سو مضمون حدیث قلین کا مطابق مضمون حدیث بیریضا کے اور حمل کیا جائے  
 احادیث الجہل لان حاصر الصحرا لا تكون عادة اقل من ذلك المقدار فكان الاحادیث  
 احادیث میں ان کے اس سے کہ حیاض نہیں کی نہیں ہوتی عادت کہ اس مقدار سے پس ہو میں احادیث  
 کلہا من احادیث الاناء وغيرها موافقة غیر مخالفة بینہا فلذا قال الامام  
 سب احادیث آنا وغیرہ سے موافق غیر مخالف آپس میں ہیں کہا امام



الاعظم ابو حنیفہ فی احادیث الحيض لا بأس اذا كان عشرين او عشرين عن النبي  
 ﷺ ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے احادیث حیض میں کوئیں ہیں ساتھ ہی حیض کی جگہ جو دہ دہ ویک  
 الخذری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن الحيض التي بين مكة و  
 الخذری سی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سوال کئی کئی اون حیض سی جو واقع ہیں دریاں اور  
 المدينة تزدھا النبء والکلاب والحمر وعن الطهارة منها فقال  
 ہینہ کے اوترقی ہیں اور پردہ زدی اور کتی اور گدہی اور مہارت اونکے سے پس فرمایا  
 لها ما حملت في بطونها ولنا ما عبد طهور رواه ابن ماجه  
 کہ انکی ٹہی جو اوٹھایا بطون اپنی میں اور جاری ٹہی جو بجا پاک ہے روایت کیا اسکو ابن ماجہ  
 واخرج عن جابر بن عبد الله قال انحنينا الى غدير فاذا فيه  
 اور روایت جابر بن عبد اللہ سے کہ کہا کہ جو نیچے ہم حوض بڑی کی ناکا دھین  
 جيفة حمار فكفنا عنه حتى انتهى الينا رسول الله صلى  
 مردار گدہی کا تھا پس باز ہم اوس سی تھی کہ پونجی حوض جاری رسول خدا ﷺ  
 الله عليه وسلم فقال الماء لا ينجسه شيء رواه ابن ماجه  
 اللہ علیہ وسلم پس فرمایا کہ ہانی اس غدیر کو نہیں ناپاک کرتی کوئی شے روایت کیا اسکو ابن ماجہ  
 وقال ابو بكر ابن شبيب استاذ البخاري ومسلم في مصنفه  
 اور کہا ابو بکر ابن شیبہ نے جو استاد بخاری و مسلم کا ہے مصنف انجین  
 حدثنا ابو معاوية عن عاصم عن عكرمة قال مر رسول الله صلى  
 کہ حدیث کی بکھو ابو معاویہ نے عاصم سے وہ عکرمہ سے کہا اونکے کہ گزری رسول اللہ ﷺ  
 الله عليه وسلم يغدير قالوا يا رسول الله ان الكلاب لم فيه  
 اللہ علیہ وسلم حوض بڑی پر کہا کہ کون نے یا رسول اللہ کتی مٹی میں اس میں  
 والسمع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسمع ما  
 اور زندی میں فرمایا رسول اللہ ﷺ اللہ علیہ وسلم نے کہ درندہ کے لئے جو

اخذ فی بطنه ولکلب ما اخذ فی بطنه فاشربوا ووضوا احدنا  
 لیا یلعن ابنی من اورکتی کے لئے جوئے یا لعن ابنی من یجو اور وضو کر و حدیث کے ہکو  
 هشیم حدثنا حصین عن عروة ان عمر بن الخطاب اتی علی حوض من الخیار  
 شرب ثم شرب فی وہ عمرہ سے کہ حضرت عمر بن خطاب آئی اور ایک شخص کے حوض سے  
 فأراد ان یتوضا ویشرب فقال اهل الحوض انه تلذذ فیہ الکلاب والسم  
 بہار و کیا کہ وضو کریں اور پوچھیں کہا صاحبان حوض کہ ہتی ہیں امین کتی اور درندے  
 فقال عمر ان لہا ما ولغت بطونہا فشرب ووضا قال ابو حلیفۃ لا یلمس  
 فرمایا حضرت عمر نے کہ اونکی لئی جوئی یا لعن ابنی من یجوئے پیا اور وضو کیا کیا ابو حلیفۃ  
 اذا کان عشاء فی عشاء ما لم یتغیر طعمہ وریحہ ولونہ انت ہی فیکون  
 جبکہ وہ در وہ جب تک نہ تغیر طعمہ اور بو اور رنگ نہ کا تمام ہو  
 هذا اصلا صحیحا یعمد علیہ بناء الصلوۃ الی ہی اول ما یجاسب  
 پیرہ درہ اصل صحیح کہ متغاد کیا جائی او سہر بنا نماز کا جوئی اول اون اسور کہ سہر کیا جائی  
 بہ العبد یوم القیۃ من علمہ کما فی حدیث ابو ہریرۃ سمعت رسول اللہ صلی  
 ساتھ ہی عبد دن قیامت کی اعمال سی جیسا کہ حدیث ابی ہریرہ بن ہی کہ سنائی رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم یقول اول ما یجاسب العبد یوم القیۃ من عمل الصلوۃ  
 اللہ علیہ وسلم ہی کہ فرمایا اول اون امور کا کہ محاسب کیا جائیگا ساتھ ہی حدیث ابی ہریرہ بن ہی کہ سنائی رسول اللہ صلی  
 فان صلیحت فقد اقم وانج و ان فسدت فقد خاب خسرواۃ الترمذی و  
 پس اگر درست ہوئی نماز تو اقامہ کیا اور خباۃت اور اگر فاسد ہوئی تو خوار کیا اور خباۃت کہا کہ خباۃت ہوئی  
 حسنہ وعلیہ الخفیۃ واصحاب التلون قال فی الدل المختار لکن فی النہر  
 اور حسن کہا او کو اور اسی پرین خفیہ اور اصحاب التلون کہا در مختار میں لیکن نہر میں ہے  
 وانت جئیر بان اعتبار العشر اضبط لاسیما فی حق من لا رای لہ من العلوم  
 کہ تو دانی باین طور کہ اعتبار درہ درہ کا مستطوہ تر ہی فامکر لون شخصوں کے حق میں کہ نہیں ہیں

کہ سنائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کہ سنائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کہ سنائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فلذا اُفتی به المتأخرون الاعلام انتهى وقال الشامي في شرح الدر المختار  
لهذا فتوى ديا متأخرون علما في جوهری بین تمام ہوا اور کہا شامی فی شرح در افتارین  
لکن ذکری بعض المحسنین عن شیخ الاسلام العلاقة سعد الدین الدہری فی مسئلۃ  
لیکن ذکر کیا بعض محسنوں نے شیخ الاسلام علاء الدین دہری سے سنا اور  
القول الراقی فی حکم ماء الفسقا انه حق فیہا ما اختارہ اصحاب المتون من اعتبار  
قول الراقی فی حکم ماء الفسقا من

العشر و در فیہا علی من قال بخلافہ در ابلیغاً و اور در نحو مائتہ نقل ماطقة بالصلح  
دو در وہی اور رد کیا اوس رسالہ میں اوس شخص پر کہ قابل ہم اعتماد نہ ہو وہ کی پتہ در او رد کیا اوس تفسیر سے  
الی ان قال شعر اذا لم تر الھلال فسلم لا ناس اوہ بالاصاب ولا یخ  
بیان کیا کہ شعر حکینہ کہی تو جائزہ کو پس نہ لی تو ہوا دن لو لو کا جنوں دیکھا تو کوئی نہ دیکھا اور  
ان المتأخرین الذین افقوا بالعشر صاحب الھدیۃ وقاضی خان وغیرہما  
کہ علماء متأخرین کہ جنوں نے فتویٰ دیا ہے وہ در کاشل مسامیہ اور قاضی خان وغیرہ

من اهل المرجع ہر علم بالمذہب منا فعلمنا اتباعہم انتهى كلام الشامي  
جو اہل مرجع ہی ہیں ساتھ مذہب بوضیفہ کی علم اور واقف ترین ہم ہی ہر فرد جو ہی غیر اعتبار اولی تمام ہوا  
وقال الشامي في شرح الدر المختار وقال في شرح المنية لا ينبغي ان يرد  
اور کہا شامی فی شرح در افتارین کہ کہا شرح منیۃ المصنفین کہ نہیں لائق یہ کہ عدل کی طریقہ  
عن الدراية ای الدلیل اذا واقفہار وایۃ انتہی قال ابو بکر بن ابی شیبۃ  
در است معنی دلیل سے جیکہ موافق ہو اور سکور وایت امام کی تمام ہوا اور کہا ابو بکر بن ابی شیبہ  
فی مصنفۃ قال ابو حنیفۃ لا بأس بہ اذا کان عشر فی عشر انتهى وقال صاحب  
ابن مصنفین کہ کہا ابو حنیفہ کی کہ نہیں کچھ خوف ساتھ اوکی جیکہ ہو ہائی وہ در وہ تمام ہوا اور کہا صاحب  
بحر الرائق فی رسالۃ المسماة بخیار المباحی فی جواز الوضوء من الفلق قال  
بحر الرائق فی ابی رسالہ میں جو سنی ہی خبر المباحی فی جواز الوضوء من الفلق کہ کہا

دو در وہی اور رد کیا اوس رسالہ میں اوس شخص پر کہ قابل ہم اعتماد نہ ہو وہ کی پتہ در او رد کیا اوس تفسیر سے

کرنا تو میں نے سنا ہے کہ

ہر علم بالمذہب منا فعلمنا اتباعہم انتهى كلام الشامي



رکن الاسلام ابو الفضل عبد الرحمن انکروانی و اختلافت الروایات  
 رکن الاسلام ابو الفضل عبد الرحمن کرانی که مختلف ہوئی بین روایتین  
 تخدید الکثیر و الظاهر عند محمدانه عشر فی عشر اتقی مع انه قد ثبت عنهم  
 تخدید پانی کثیر و بین اور ظاهر نزدیک امام محمد کی یہ کی گودہ درودہ ہی نام ہوا باوجود انکے ثابت ہوا  
 قولہم روایت عنہ قال الشامی نقلا عن حاکمی القدسی انه روی عن جمیع اصحابہ  
 کہ ہو قول ہذا ہی روایت ہی امام ابو حنیفہ کی کہ شامی فی حاکمی القدسی کی کہ روایت ہی اصحاب ابو حنیفہ کی  
 الکبیر الحاکمی یوسف و محمد زفر الحسن امام قلاوا قلنا فی مسئلہ فقولا الا و ہریتنا  
 جوڑی ہی بین جیسا کہ ابو یوسف اور محمد زفر و حسن کہ کہا انہوں نے کہ نہیں کسی مسئلہ میں قول ہوا کہ گودہ درودہ  
 عن ابی حنیفہ واقسمو علیہ ایمانا غلاظہ انتھی فکان قول محمد مذکور عن  
 ہوئی ہی ابو حنیفہ کی اور حسین کہ تین سپہر تین حفظ تمام ہوا پس ہوا قول امام محمد کا درودہ درودہ روایت  
 ابی حنیفہ فکان قولہم المرزی عنہم فی ظاہر الروایۃ ان الغدیر العظیم  
 امام ابو حنیفہ کی پس ہوا قول اولیٰ کہ مروی ہی اوشی ظاہر روایت میں کہ پانی کثیر وہی  
 لا یترک احد طرفہ بتحویک الطرۃ الاخر اصلا مجاد و کل قولہما لہذا العشر  
 کہ نہ ہی ایک دو طرف کا پانی طرف دوسری کی اصل مجمل اور ہوا قول امام ابو حنیفہ اور محمد کا ہر مسئلہ  
 فی العشر تفسیر و بیان ان الذلک الاصل المجمل فلم تکن بینہما منافاة فوجب القبول  
 درودہ تفسیر اور بیان واسطی اس اصل مجمل کہ ہر ہوئی کہ یہ منافاة در بیان درودہ قول کا پانچ ہوا  
 بہ و لان ذلك القول مروی عن الامام ابی حنیفہ و صلحہ محمد و تفسیر  
 ساتھ درودہ و کل اور واسطی کہ یہ قول مروی ہی امام ابو حنیفہ اور صاحب اس کی امام محمد کی تفسیر ہی  
 فالحمل المراد عن الثلاثة فی ظاہر الروایۃ و موافق الدلیل الصحیح لاحد الحقیقۃ  
 واسطی اور مجمل کہ جو مروی ہی ائمہ ثلاثہ ہی ظاہر الروایۃ میں اور موافق ہی دلیل صحیح کو جو احاد صحیحہ  
 کہ امر قد مرانہ لا یعدل عن الدرۃ ای الدلیل ان و افعہ الروایۃ فوجب العلم بہ  
 جیسا کہ گذار تحقیق گذر چکی ہم بات کہ نہ دل کیا جادی روایت ہی دلیلی کی جبکہ موافق ہوا اس کی روایت امام

۹۰

در حدیث  
 در حدیث  
 در حدیث

و یؤیدہ اذهب الیہ الخفیة ما روی عن حماد بن عمار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 و یؤیدہ کہ تا ہی مذہب خفیہ کو حرم روایات اسحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی

قال ابو بکر بن النشیبہ قزو هو استاد البخاری و مسلم و حاتم التميمی فی التقریب مصنف  
 کہا ابو بکر بن النشیبہ فی حواشی بخاری کا مسلم کا ہی اور صاحب تصانیف ہی جیسا کہ تقریب میں مذکور

حدثنا ابو خالد الاحمر عن خالد بن سلمة ان علیا سئل عن رجل فی بدو قلیہ  
 کہ حدیث کی کہ ابو خالد الاحمر بن خالد بن سلمہ سی کہ حضرت علی سوال کی گئی اس میں کہ جیسا کہ کیا کوئی بیان

انتم فی ذلک الاسناد لیس دون حدیث القلتین عن الولید بن کثیر لان البخاری  
 تمام ہوا یہ اسناد کم نہیں قوت میں اسناد حدیث قلیتین ولید بن کثیر کی سی اس واسطی کہ ابو خالد

وخالد بن سلمة والولید بن کثیر کلہم من المرتبة الخامسة کما فی التقریب  
 اور ولید بن کثیر سب مرتبہ خامسہ سی جیسا کہ تقریب میں مذکور

قال ابو بکر بن النشیبہ حدیثا عباد بن العوام عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة  
 کہا ابو بکر بن النشیبہ فی ہی مصنف میں کہ حدیث کی کہ عباد بن عوام عن سعید بن عروبة سی وہ قتادہ کی

عن ابن عباس ان مرزحیا وقع فی زمر فاقول الیہ مرسل ثم قال زفر ایدہا من  
 وہ ابن عباس سی کہ زنگی گر پڑا کوئی زمر میں اور گیا پڑا تو آگیا ایک میں پھر فرمایا نکال جو کوئی میں بانی ہو

للحدیث فذلک الاسناد لیس دون اسناد حدیث القلتین عن محمد بن اسحاق  
 آخر حدیث تک پس یہ اسناد کم نہیں قوت میں اسناد حدیث قلیتین محمد بن اسحاق کی سی

لان عباد بن العوام ثقہ عنہ فی الصحاح الستة من الطبقة الثامنة  
 اس واسطی کہ عباد بن العوام ثقہ ہی روایت ہی اس سی صحاح ستہ میں طبقہ ثامنہ کی سی

وسعید بن ابی عروبة ثقہ حافظ کثیر للتدلیس و کما ثبت الناس فی قتادة  
 اور سعید بن ابی عروبة ثقہ ہی اور حافظ ہی کثیر تدلیس اور تھا وہ ثبت الناس فی قتادہ اس حدیث میں جوت کہ

خلفی الصحاح الستة من الطبقة السادسة کما فی التقریب قتاتین صحاح ستہ ثقہ عنہ  
 کہ تا ہی اور روایت ہی اس سی صحاح ستہ میں طبقہ سادہ سی جیسا کہ تقریب میں مذکور تھا وہ ثقہ

فی الصلح الستة من اس الطبقة الرابعة کافی التقرب وقال ابو بکر فی مصنفه  
 صلح ستین طبقه پانجمه سی بی جیسا کہ تقریب میں ہی اور کہا ابو بکر فی مصنفہ میں  
 حدیثنا هشیم عن منصور عن عطاء ان حبشیا وقع فی نهر من فوات فامر ابن  
 کہ حدیث کی ہیکو شیم فی منصور سی وہ عطاسی کہ حبشی گرا کوئی نهر میں اور گیا پس امر کیا ابن  
 الزبیر ان ینزف ماءها قال فجعل الماء لا ینقطع فظروا فاذا عین تنبع من قبل  
 زمیرنی کہ نکالا حای بی کوئی نهر میں کا کھا روئی کی کہ بی نہ تو اس نظر کی لوگوں کی ناگاہ چشمہ حای  
 الحجاز اسود فقال ابن الزبیر حسبکم انتہی فہذا لک الاسناد لیس و ن اسناد  
 حجاز اسود کی طرف سی پس کہا ابن زمیرنی کفایت کرتا ہی کو تمام ہوا پس یہ اسناد میں کم اسناد  
 حدیث القلتین قال الشیخ ابن ہمام فی فتح القدر والعلی فی الکبیری  
 حدیث قلتین کی سی کہا شیخ ابن ہمام فی فتح القدر میں اور علی فی کبیری میں  
 اما فتویٰ ابن عباس فرما ہا لہ امر قطنی عن ابن سیرین ان نزع حیا وقع فی  
 کہ فتویٰ ابن عباس کا روایت کیا او کو دار قطنی فی ابن سیرین سی کہ حبشی گرا کوئی نهر میں  
 نهر من یعنی فوات فامر بہ ابن عباس فخرہ و امر بہ ان ینزح حتی تنزحوا و هو  
 یعنی نرگیا پس امر کیا ابن عباس فی نہ نکالا گیا اور امر کیا کہ نکالا حای بی او کا حتی کہ نکالا نہ توں  
 مرسل فان ابن سیرین لم یبر ابن عباس و رواہ ابن شیبہ عن هشیم عن منصور  
 مرسل ہی اس واسطی کہ ابن سیرین فی نہیں دیکھا ابن عباس کو اور روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ ہی شہید  
 عن عطاء وهو سند صحیح رواہ الطحاوی عن صالح بن عبد الرحمن حدیثنا سعد  
 وہ عطاسی اور سند صحیح ہی اور روایت کیا اس کو طحاوی فی صالح بن عبد الرحمن سی کہ حدیث کی ہیکو سد  
 بن منصور حدیثنا هشیم حدیثنا منصور عن عطاء ان حبشیا وقع فی  
 بن منصور فی ابی ہشیم فی او کو منصور فی وہ عطاسی کہ حبشی گرا کوئی  
 نهر من فوات فامر عبد اللہ بن الزبیر فنزح ماءها فجعل الماء لا ینقطع فظروا  
 نهر میں اور زمیر پس امر کیا عبد اللہ بن زمیرنی پس نکالا گیا بی او کا پس بی نہ تو اس نظر کی لوگوں کی

حدیثنا



فان عین خبری من قبل انجر لاسود فقال ابن الزبیر حسبکم وهذا یضاهی  
 لکما جیسوا یحیی محمد سودی طرفی کہ ابن زبیر کی کفایت کرتا ہی تھو میرے استاد ہی صحیح ہی  
 باعتبار الشیخ تقی الدین ابن دقین فی الامام انتہی فہو کلامی ابی اسو  
 جہا و شیخ تقی الدین ابن دقین کی اہی کتاب المہم من تمام ہوا میں یہ لوگ اصحاب رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کانوا اکابر الصحابة فی الاجتہاد والفقہ والفضل  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تہی اکابر صحابہ اجتہاد اور فقہ اور فضل  
 والکرم و اقسام کلام رسول اللہ و مراد و مرادہ صلی اللہ علیہ وسلم مع  
 و کرم میں اور خوب بچنی والی کلام رسول خدا کی اور مراد اور غرض انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی باوجودیکہ  
 انہ کان فلک بحضور الصحابة قال الشیخ عبد الحق الدہلوی فی شرح  
 تباہ فیہ فتویٰ بحضور صحابہ کہ تباہ فیہ عبد الحق دہلوی شریح  
 مشکوٰۃ ان حدیث القلتین مخالف لاجماع الصحابة فان الزنجی رقم فی  
 مشکوٰۃ میں کہ حدیث قلتین کی مخالف لاجماع صحابہ کی ہی اس واسطی کہ حدیثی را کوئی نہزم میں  
 نہزم فامر ابن الزبیر و ابن عباس بنزوح الماء کلہ بحضور الصحابة ولم یکر  
 پس امر کیا ابن زبیر و ابن عباس کی ساتھ کیجی کل پانی کی بہ بحضور صحابہ کی اور نہ انکار کیا  
 احد منهم فتی وقال الشیخ عبد الحق الدہلوی فی الصراط المستقیم  
 کہیسی اور نہ تمام ہوا انکہ تباہ فیہ عبد الحق دہلوی فی صراط المستقیم میں  
 القلتین  
 وکان فلک بحضور الصحابة ولم یظهر منهم انکار احد فظهر ان حدیث  
 کہ تباہ فیہ فتویٰ بحضور صحابہ کی اور نہ ظاہر ہوا انسی انکلہ  
 غیر ثابتہ لمخالفة اجماع الصحابة و خبر الاحاد اذا خالف لاجماع کلام و دوا  
 نہیں ثابتہ و اہلی مخالفت اجماع صحابہ کی اور خبر احاد جبکہ مخالف ہو جماع کی وہ غیر مقبول ہی  
 انتہی و الامام الطحاوی ہوا و سمع اہل الحديث فی معانی الآثار و کان  
 تمام ہوا انکہ امام طحاوی کی کردہ اوسع اہل حدیث کا ہی باب حدیث میں معانی الآثار میں کہ تباہ

فلک یحضر الصحابة ولم یکر منہم احد انتہی حاصل مما ذکر ان ما ذهب الیه  
 یہ فتویٰ بضر صحابہ کے اور نہ انکار کیا اور میں کسی شخص نے تمام ہوا میں حاصل ہوا ذکر کی کہ مسب  
 الخفیة فهو منصور بالاحادیث الصحیحة وعمل الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
 خفیہ کا منصور ہے ساتھ احادیث صحیحہ اور عمل صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے  
 وکن اساتر مسائل المعیار کان خلاف الحق والصواب قال فصدت لخریر  
 اور اسی طرح باقی مسائل معیار کے ہیں خلاف حق اور صواب کے کہ صدت لخریر  
 جواباً تھا اظہار الحق لقوله تعالیٰ ولا یجأفون لومة لائم ولقوله علیہ  
 جوابات اس کی ہیں وہی غائب کرنے حق کے واسطے قول اللہ تعالیٰ کے کہ یجأفون لومة لائم کرتے ملامت ملامت کنند کا اور  
 السلام الساکت عن الحق شیطان اخرس فجاء لعون الله کتاباً یبسط  
 اسلام کے کہ ساکت حق سے شیطان اخرس ہی سب آئی ساتھ اللہ کتاب کہ بونی ہے  
 بالحق فلما سمیته باسم کالمسیر معیار الحق اقول فلما کان المعیار  
 ساتھ حق کی معیار نام رکھا میں ساتھ کلمہ مانتہ کے معیار حق کہتا ہوں میں کہ وہ لکھی معیار  
 خلاف الحق والصواب کما مضی وسیتلی وجب علی الجواب فلهذا الضدیت  
 خلاف حق اور خلاف صواب معیار کہ لکھا اور مقرب بڑا جا لکھا واجب ہوا ہر جواب کا لکھا اور یہ ہوا  
 لخریر جوابہ اظہار الحق لقوله تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا کونوا انصارا للہ  
 وہی لخریر جواب اس کے واسطے غائب کرنے حق کے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ اے ایمان والے جو تم ہمارے  
 ولقوله سلیم السلام الساکت عن الحق شیطان اخرس فجاء بحمل الله تعالیٰ  
 اور فرمایا علیہ السلام نے کہ ساکت حق سے شیطان اخرس ہے پس ناگاہ ہوگی وہ تحریر بحمل اللہ تعالیٰ  
 کتاباً مستطاباً ینطق علیکم بالحق والصواب فسمیته مدار الحق تسمیة الشيء  
 کتاب پاکیزہ بولہ فی تیسرے ساتھ حق اور صواب کے سب نام رکھا میں اس کا مدار حق نام رکھا ہے  
 باسمہ رجاء ان یجعلہ اللہ تعالیٰ بکرمہ وفضله مدار الحق فی رد معیار الحق  
 ساتھ نام رکھا ہے کہ واسطے کرنے اس بات کے کہ ردی اللہ سلوک اللہ فضل اللہ کی مدد حق لکھی جواباً حق کے

قال واعلم ان ما دعيناه من كون تلك الرسالة الخاقول هذا

کلام بعض مبیاری کتبانی تو کہ جو دعوی کیا یعنی کہ یہ رسالہ الی ازہد کہتا ہوں میں کہ یہ کلام بعضہ ذم من اقر اولہ بملحہ و فضلہ حیث قال جامع الحسنان

کلام ہی کہ بعض اسکا نہ مت ہی اوس شخص کی کہ اقر کیا اول مع او فسنل و علی کا بیہ کہ کہا اوسنے کہ وہ نبی جمع الحیکم و الکرم و بعضہ کذب محض لان محمد شہادہ اما هو معین مبین

صحیح حیا اور سخاوت کا ہی اور بعض اسکا کذب محض ہی کیونکہ محمد شہادہ سوائی کل اور نبی کہ وہ نبی مبین فی الباب الثانی والثالث لا الباب الاول فلو كانت هذه الاعانة وجوب

باب ثانی اور ثانی میں نہ باب اول میں سب امر جو یہ اعانت سبب نفاق العبارة وسبب هذه المذمة كان محمد حسين حديث العهد بالاسلام

اس عبارت سے اور سبب سے نہت ہ تو یہ کہ محمد حسین اور نہ مسلم ہے ظاہر کچھ دین میں نہ لاجہ مقلد بالحق و مصنف المصنف مقلد بالکفر کان

اور غالب ہی یہ صمدیہ کا احترام ہے اور مصنف مبیاری مقلد و نہ امیدار اسکا ہر حال شائد مکتور و کلامہ معکوساً تھا دعلیہ ہ اور وہ علیہ فاحفظ قدیر

شان مصنف مبارک کا تو ماہونا اور محمد و علی مکتور سب عامہ ہونی مصنف مبیاری پر جو راہ اوسنے نواہت فانه من الافاظ اليسيرة والمعاني الكثيرة قال فلذا مول من ارباب

کیونکہ یہ عبارت الفاظ سیرت ہے اور معانی کثیرہ ہے کہ مصنف مبیاری کا امیدار باب الفضل والكمال ان ينظروا الى ما قيل لا الى ما قال فان المحققون يعرفون

فضل اور کمال ہی یہی کہ دیکھیں حرف توں کی نہ حرف قائل کی اسلی کہ ان تحقیق چچا نتی ہیں الرجال بالحق لا الحق بالرجال اقول هذا مخالف لما ثبت من

رجال کو حق ہی نہ حق کو رجال ہی کہتا ہوں میں کہ یہ قول مصنف مبیاری کا مخالف ہے اور کو جو کتاب السلف اهل خير القرون قال ابن سيرين وهو من اكابر التابعين

سلف ہی جو غیر انہوں میں کہا ابن سیرین ہی کہ وہ اکابر تابعین کا ہے

و ان بعض مبیاری کا یہ دعوی کیا ہے

اور غالب ہی یہ صمدیہ کا احترام ہے



واجبہ ائمۃ المحدثین هذا العلم دین فانظروا عن تکذوب و رواہ  
 اور اہل ائمہ محدثین کا ہی کہ یہ علم دین ہی پس دیکھو اس کو جسی یعنی ہو اس میں کو رویت کیا  
 مسلمہ وقال ابن سیرین لم یکنوا یسألون عن الاسناد فلما وقع الفتنة  
 مسلم فی اور کہا ابن سیرین فی کہ نہ ہی وہ صحابہ و تابعین اور تبع تابعین متکوثر فی وہ اسناد ہی مگر علیہ  
 قالوا اسهل الناس ارجا لکم فی نظر الی اهل السنة فیوخذ حدیثہم وینظر الی اهل  
 انکہا و انہوں نے کہ نام و ہماری ہی اپنی حال کا پس کیا باہمی اہل سنت قول جانی حدیث او کی اور دیکھا جانی اہل  
 البدع فلا یأخذ حدیثہم رواہ مسلم فی مقدمۃ صحیحہ فصار خاتمة مصنف  
 بہجت تونہ اتھ کی جانی حدیث او کی روایت کیا اس کو مسلم نے مقدمہ جانی صحیح مسلم میں پس اہل حدیث  
 المعیار خلاف السلف الاحیاء **تمت**  
 سیار کا خلاف سلف انبار کے +

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ارشدنا لطريق اتباع الرسول باتباع اهل الذکر حدیث قال  
 سب تعریف اس کے ہے جسے ارشاد کیا ہو گویا سب اتباع رسول اتباع اہل ذکر کا ہی جبکہ فرمایا  
 فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون لکن لما کان جمیع افراد ماصق  
 کہ سوال کرو تم اہل ذکر یعنی اہل جہاد ہی اگر جو تم اہل ذکر لیکن جو کہ نہ ہی جمیع افراد ماصق  
 علیہ اہل الذکر غیر ادا کان مقتضی الایۃ ان وجب علینا اتباع فردہ  
 علیہ اہل ذکر کے غیر ادا تو مقتضی آیت کا ہے اگر واجب ہے ہمراہ اتباع فرد  
 الکامل لانہ المبتقن دون غیر لانہ المحتمل والصلوۃ علی رسولہ  
 کامل ماصق علیہ اہل ذکر لیکن متیقن ہی نہ غیر ادا کا و سعی محض ہے اس غیر ادا کا کامل نازل رسول کا

الذی رغبتا باتباعه العلماء حیث قال نصر الله عبد السمیع قال  
 حنفی زغیبی بنحو انہما افتقر لہما کے جبکہ فرمایا کہ ترومازہ کری اللہ اوس عبد کو کہ سنہ  
 فحفظها ووعاها وادھا فرب حامل فقه غیر فقیہ ورب حامل فقه الی من  
 بہ یخوفہ رکھا اور نگاہ رکھا اور بیویا اور کو کہ سب اوقات حاصل شدہ کا غیر فقیہ ہو گیا اور سب اوقات میں  
 ہوا فتنہ منہ رواہ غیر واحد من المحدثین وعلی الہ واصحابہ واهل  
 لیکر بل جو ہی ہر فتنہ روایت کیا انکو بہت محدثین نے اور اوس کے آل اور اصحاب پر اور اوس کے اہل  
 سندتہ الذین اجمعوا علی اتباع المجتہد العدل دون غیرہ حیث صرحوا  
 سنت پر جو متفق ہوئی ہیں باتباع مجتہد پر ہر کار کے نہ اور کے جبکہ تصریح کے اوہوں نے  
 فی کتبہم مثلاً قال الشیخ ابن الہمام فی تحریر الاصول الاتفاق علی حل  
 اپنی کتب میں مثلاً کہا شیخ ابن الہمام نے تحریر الاصول میں کہ متفق ہوئی ہیں اہل ہر درشت  
 الاستفتاء من عرف انہ من اهل الاجتهاد والعدالة وعلی امتناع  
 فتویٰ لینا اوس عالم سے کہ مشہور معروف ہو اہل اجتہاد اور اہل فتویٰ سے سادق ہو ہی بنام  
 ان ظن احدہما انتہی واجمعوا علی ان غیر المجتہد لا یحل لہ ان یحکم  
 اگر فن ہو ایک دن و دو کا نام ہو اور جمع ہو ہی بن ہر کہ غیر مجتہد کو نہیں جائز کہ مسئلہ سائل سے  
 وفتیٰ مکا قال الامام النووی فی شرح مسلم قال العلماء اجمع المسلمون  
 جیسا کہ کہا امام نووی نے شرح مسلم میں کہ کہا علانی کہ جمع ہو ہی بن سلمان  
 علی ان ذلک الحدیث فی حاکم عالم اهل للحکم فان اجتہد اصحاب  
 اگر کہ یہ حدیث فقہ شان اوس ماکر کہ عالم ہو کہ یہ اہل حکم کا یعنی مجتہد ہیں یہ مجتہد اگر اجتہاد  
 فلہ اجران اجر اجتہادہ واجر باصابتہ وان اجتہد واخطا فلہ  
 تو اسود و اجران اجر اجتہادہ اور اجر اصابت کا و اگر اجتہاد کیا اور غلطی ہوا تو اسکو  
 اجر حسنہ دو و لو افاما من لیس بالهل للحکم فلا یحل لہ الحکم فان  
 لیس ہر اجتہاد و انہوں نے کہ جو شخص کہ نہ مجتہد نہ ہنیں درست اور سب مسئلہ سائل بتانی کا سب اگر

حکم فلا اجر له بل هو اثر ولا ینفذ حکمہ فهو عاص فی جمیع احکامہ سواء  
 حکم کر یا تو نہیں اور کسی لئی اجر بلکہ وہ گناہ کا ہی اور نہیں نافذ حکم اور حکم نہیں گناہ کا بلکہ جمیع احکام ہی میں برابر ہے  
 وافق الصواب ملا انتہی حاصلہ انہ اذ لم یکن اهل الحکم وان عالم  
 کہ صعب ہو یا معنی تمام ہو حاصل کلام نوری کا یہ کہ یکہ بنوہ اہل حکم کا اگرچہ وہ عالم ہے  
 فلا یحیل لہ ذلک فان فعل فهو عاص فی جمیع احکامہ وان وافق الصواب  
 نہیں مطلق اور کو یہ امر پس اگر کر یا تو گناہ کا اگرچہ جمیع احکام اپنے میں اگرچہ صعب ہو  
 وقال العینی وغیرہ اجماع العلماء علی ان المفتی وجب ان یکون من اهل الاجتہاد  
 اور کہا عینی وغیرہ نے کہ جس شخص کا علم اس پر کہ فتویٰ واجب ہی یہ کہ ہو اہل اجتہاد سے  
 وان لم یکن من اهل الاجتہاد فلا یحیل لہ ان ینفی لا بطریق الحکایۃ انتہی  
 اور اگر نہ ہو اہل اجتہاد سے تو نہیں مطلق اور کو یہ کہ فتویٰ دی مگر بطریق حکایت کے تمام ہو  
 اما بعد فیقول الفقیر الحقیر محمد شاہ اوصلہ اللہ الی ما یرضاه ملاکان  
 امامہ کہتے ہیں فقیر حقیر محمد شاہ زود صل کری اور کو اللہ عرف مرصیہ تائی پڑا کہ تھا  
 مقتضی کتاب السنۃ والاجماع اتباع المجتہد الکامل المتقی وجب علینا  
 مقتضی کتاب السنۃ اور اجماع کا تتبع ہونا مستہد کامل متقی کا تو واجب ہو ایمیر  
 ان ندبہ المجتہد الکامل المتقی لکن ما قال علیہ السلام یخرج فی اخر الزمان  
 یہ کہ تتبع جو ہم مجتہد کامل متقی کے لیکن سرگود کہ فرمایا علیہ السلام نے کہ آؤ گئے آخر زمانہ میں  
 رجال یختلون الدنیا بالدين والسنتھم احلی من السکر وقلوبہم قلوب  
 لو کہ حاصل کریں گے دنیا کو درپردہ میں کی اور حال یہ ہوگا کہ زبان کی نہیں ہوگی شکر سی اول و آخر میں  
 الذیاب واه الزمذی ذکرہ فی المستکوة وقال علیہ السلام خیر القرون  
 بہتر ہوگی ہوگی روایت کیا اسکو ترمذی نے ذکر کیا اسکو مستکوة میں اور فرمایا علیہ السلام نے کہ بہتر فریقوں کا  
 قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم وقال علیہ السلام لا یأتی علیکم  
 قرن میری بہتر قرن دوسرا ہی بہتر قرن تیسرا ہے اور فرمایا علیہ السلام نے کہ نہ آؤ گئے تم پر



زمان الذي بعده شهنته رواه البخاري ذكره في المشكوة كان مقتضى هذه  
 كوني زمانه مكرهوا چھل شر اور بد زمانہ پہلی سی روایت کیا او کو بخاری فی ذکر کیا اس کو شکوہ میں نہ ہو مقتضی  
 الاحادیث المقبولة تزل زمان في الحذرية وترقية في الفساد يوما فوما  
 احادیث مقبولہ کا کہہ مونا غیر میں اور ترقی کا ہونا مین دن دن  
 فاذا كان الامر كذلك كان مقتضى هذه الاحادیث اتباع المجتهد الكامل  
 پس مجتہد امر اور حال زمانہ کا ایسا ہو مقتضی ان احادیث کا متبع ہونا مستحب کامل  
 العدل الورع فمن كان في خيل القرون الثلاثة المشهورة بالحذ ولا غيرهم  
 پر نیزہ رکا کہ سو غیر القرون میں سی کو تین قرن میں مشہور یا غیرہ غیر اوکا  
 فمن بعدهم سوى المهدى عليه السلام لانه مستثنى عن ذلك الحكم  
 خود بعد ان کے ہیں سوا می ہدی علیہ السلام کے اسلئے کہ وہ مستثنی ہیں اس حکم سے  
 بالخصوص لكن لما كان اتباع مذهب القرن الاول متعذرا بل غير ممكن  
 ساتھ خصوص کے لیکن ہر کا کہ متبع ہونا مذهب قرن اول کا ہوا متعذر بل غیر ممکن  
 لعدم تدون المذهب فقرر من احدهم فلذا اجمعوا على منع العواقل  
 سبب نہ منع ہونے مذهب کے اور نہ تقریر ہانے او کے کسی حال سے لہذا جمیع کو ہیں پر منع کرنے عوام کے تقلید  
 مذاهب الصحابة كما في تخيير الاصول وشرح منهاج الاصول ومسلم  
 مذهب صحابہ کے سے جیسا کہ تحریر الاصول اور شرح منهاج الاصول اور مسلم  
 الثبوت وغیرہا من كتب الاصول فبقي القرن الثاني والثالث فاجم  
 الثبوت وغیرہ میں ہے جو کتب اصول میں ہیں پس باقی قرن ثانیے اور قرن ثالث میں جمیع کو  
 اهل السنة والجماعة كما سياتي في بحث التقليد على اختيار مذهب الائمة  
 اہل سنت اور جماعت جیسا کہ عقرب او کا بحث تقلید میں اور پر اعتبار کرنے مذہب ائمہ  
 الاربعة لا غيرهم وان كان في زمانهم غيرهم ايضا من اهل الاجتهاد  
 اربعہ کے نہ غیر او کے کے اگر ہم سم زمانہ او کے میں غیر او کا ہی اہل اجتہاد

والورع لما يرون فيهم ما لا يرون في غيرهم من مزيد تحقيق الدين و

و تقوى سى كونه دیکھا اور انہوں نے ان میں وہ چیز کہ نہیں دیکھا غیر ان کے میں مینی زیادتی تقویٰ و

التطبيق والتوفيق بين الايات والاحاديث وتدوّن مذاہبہم <sup>۲</sup>

مزید تحقیق اور توفیق در بیان آیات اور احادیث کے اور جمع ہونا ان کے مذاہب کا ساتھ ہونا

اصحابہم وما كان عندهم من الآثار والاخبار حتى لم يوجد مثل ذلك

ان کے اصحاب کے اور جو کچھ ان کے پاس ہی آثار اور اخبار سے تھے کہ نہیں پائی جاتی ہی مثل تحقیق

في غير الائمة الاربعة كما سيأتى مع حفظ تدوينهم بالكتب المتداولة

غیر ائمہ اربعہ میں جیسا کہ عنقریب آویگا باوجود کہ ہی حفظ سائلوں کی مذہب کا ساتھ نہ دے گا

تراوھا جماعة بعد جماعة في كل ساعة في الامصار والاعصا من قانم

کہ دست بدست تھی ہی اور جماعت جماعت کے ہر ساعت میں ہا و ہلا میں ہر زمانہ میں اس زمانہ ہی نیکر

الى زمانتنا بحيث لا تعد ولا تحصى مع ورود الاحاديث المشيرة الى

تکملن تکمیل ہوا کہ نہ شمار کیا جاسکے اور نہ صر کیا جاسکے باوجود ورود احادیث کے کہ وہ اشارہ کرتی ہیں

افضلية ملكنهم اختلافوا في ان اليهم افضل فقال الحنفية بافضلية

اویٰ فضلیت ملکنہم لیکن وہ مختلف ہوئی ہیں اس امر میں کہ کون ایسا رہو میں فضلی ہی سب قائل ہو غنیہ افضلیت

امامهم وقال المالكية بافضلية امامهم وقال الشافعية بافضلية

امام انہی کی اور قائل ہوئی مالکیہ افضلیت امام اسے کے اور قائل ہوئے شافعیہ ساتھ افضلیت

امامهم وقال الحنبلية بافضلية امامهم لكن لما كان سبب معرفتنا

امام انہی کی اور قائل ہوئی حنبلیہ ساتھ افضلیت امام انہی کے لیکن یہاں کہ تھا سبب معرفت اس

الافضلية بيان المناقب كما صرح به شاه عبدالغفرى الدهلوى في

افضلیت کا بیان مناقب کا جیسا کہ بغیر ہم کی ہی اسکی شاہ عبد الغفری دہلوی نے

بستان المحدثين حيث قال كاتب الحروف سبب ارجح مذهب الامام

ستان المحدثین میں یہی جبکہ کہا کہ کہنا ہی کاتب الحروف کہ سبب راجح مذهب امام

اور احادیث اور آثار

مالک فی دیار المغرب اندلس عند جمہوری المورخین ان علماء هذه

مالک کا دیار مغرب اور اندلس میں نزدیک بمجور مورخین کے یہ ہے کہ علماء ان

البلا دکترا یا بہم و ذہابہم الی الحجاز للبحر والزیارة فتاہد و افضل

بلد کے بہت جواتا جانا اور انکا طرف اہل حجاز کے واسطے حج اور زیارت آنحضرت کے خوشایہ کیا اور ہونے لگا

الاسماء الوسیعة علمہ و جلالة قدرہ و عظمت شأنہ فلما رجعوا الی و طائ

اہم مالک اور انکی وسعت علم کا اور جلالت قدر کا اور عظمت شان کا پس جب کہ ای ابنی و منون کو

کشفوا ذفاتر اوصاف کمالہ فی بلادہم و کان تقلیدہ فی ذہابہم راسخا

تو کہ لا اور بیان کیا ذفاتر اوصاف انکی کمال کو ابنی ابنی ملاوین پس ہوئی تقلید مالک انکی زبان

مستقر اوکا و اقبل ذلک علی مذهبہ الا و زاعی انتہی فین کل واحد من

مضبوط اور تہی پہل اس سی اور بے مذہب اور سب کے تمام ہوا تو بیان کیا ہر واحد نے

الخفیة و المالک و الشافعیة و الحنبلیة مناقب ما فہم فی کتبہم

علیہ اور مالکیہ اور شافعیہ اور حنبلیہ سے اپنی اپنی اہم کی مناقب اپنی اپنی کتب میں

ومن قام بالقدح للحمیة او البصیة او الحسد او الحقد او غیر ذلک

اور جو شخص کبر اساتہ قدح کے واسطے حیک یا حسبت کے یا کبر یا کبر کے یا واسطے کے اور کبر

من القصد الکاسد و الغرض الفاسد او لخص صا المثل المشہور بان کل فرعون

قصہ کاسد سے اور غرض فاسد تو کہہ ہی ہو جاتی اور سب حتی کہ ہو گئی مثل مشہور کہ فرعون کے

موسیٰ ہکذا الی زماننا فلما جاء زماننا قام مصنف المعیار ینکلم فی

سوی ہی اسی طرح لو کہ کرتی ہی جاری زمانہ تک عیادت یا ہلا زمانہ تو کہہ اس مصنف معیار کا نام کیا

مناقب الامام الہمام امام الائمة سراج الامة البیہیفة علیہ الرحمة

مناقب امام امام امام الائمة سراج الامة البیہیفة علیہ الرحمة

خصوصا و فی تنفیر اہل اسلام عن اتباع الائمة الاربعة عموما فقامت علیہ

خاصہ اور کلام کیا فزت و لان من اہل اسلام کو اتباع الائمة الاربعة کے عموما تو کہہ اس امر میں کہ



عن الله تعالى اولاً في مناقب الامام شح في تقليد لائمة الاربعه

ساتھ مدد سے تعالیٰ کی اولیٰ مناقب امام میں اور بعد اس کے تقلید ائمہ اربعہ میں اور

شح في عقائد مصنف لمعياراً فاقول بوفيق الله المستعان وعليه التكلان

بعد اس کے عقائد مصنف معیار میں پس کہتا ہوں میں توفیق اللہ مستعان کے اور اس پر ہے ہر سوا

فی لا ابتداء والانتہاء لما فرغ مصنف المعیار من الوسوس الاجمالی

ابتداء میں اور انتہاء میں ہر گاہ کہ فارغ ہوا مصنف معیار وسوسہ اجماع سے

اراد ان یوسوس فی صدور الناس بالوجه التفصیل

تو ارادہ کیا یہ کہ تردد و ڈالے سینہ لوگوں میں وجہ تفصیل کے

فقال ہر چند کہ فضائل امام صاحب سے حکومتیں عزت اور فخر کے واسطے کہ ہمارے

ہیں کیا مصنف معیار نے

ہشوا میں اور ہم دیکھی ہر حق میں بیروہ میں لیکن ان فضائل سے جو فی الواقع ہوں اور

ساتھ ہندو صحیح کے ثابت ہوں نہیں توجہ جوئی تعریف شعبہ رفع کا ہے اسے ہم

ضرور ہوا کہ اس بات کی بھی تحقیق کہہیں کیونکہ کجی کجی باتیں جو بایہ تحقیق سے نزدیک علماء

محققین ثقات کی دور میں اور اس میں امام صاحب کے تابعی ہونیکا دعویٰ کیا ہے اور

واسطے اثبات اس دعویٰ کی احادیث موصوعہ وارد کے کئی ہیں انتہے اور آگے جا کر

اس آیت السابقون الاولون من المہاجرین والانصبا کے تحت میں فرمایا کہ امام

صاحب پس آیت کے معنی حق تو بت ہوتے جبکہ تابعی ہوتی اور اسکا حال خوب روشن

ہو گیا تو اب فضیلت امام صاحب کے باقی تینوں جہتہ میں پر اگر تابیہ ہونے کی رو سے

تہی نوزی بہر تابعی نہ ہونی میں جلوہ وں برابر میں انتہے اور آگے جا کر غیر تحت مناب

کی فرمایا یہ سب واسیات ہی اور بموجب ذم کا ہے نہ یہ کہ مدح کا باعث ہم اور جناب

حضرت امام کی تو یہ شان نہیں ہی کہ ایسی تکلیف شاق اور بدعات کو ان کی طرف

نسبت کیا جادی اور دلیل بدعت ہونی اس عبارت کی یہ بھی کہ جناب سات جہتہ علیہ السلام

۴  
رہے  
تفصیل  
میں

علم ہرین کہی شب کو تیرہ رکعت سی زیادہ نہ اٹھیں ہر روز اور نہ ہو تہ نہ جب جاگی لکھا ایک رکعت کچھ  
 اور دو رکعت سوئی اور سہرہ زیادہ کرنی والی کو فایاتی کہ بیک شخص میری سنت سی نفرت کرنا ہی  
 یہ ہم جن سی نیت اور ایسا ہی ختم کرنا قرآن کا ہی سات دن کی وری درست نہ کرتی انہی  
**اقول** خلاصہ ان بیون عبارتوں مصنف معیار کا یہی کہ عبارت پہلی صریح ہی آئین کہ یہ  
 فضائل جو علماء حنفیہ اپنی کتاب میں بیان کرتی ہیں یہ جہوت اور شعبہ فض کا ہی اور دعویٰ ہی  
 سوئی امام صاحب کا باطل اور یہ حدیثین مضمونہ اور عبارت دوسری میں تصریح ہی اکل کہ امام صاحب  
 تابعی نہیں ہیں اور جاردن المہ بعضی امام ابو حنیفہ اور امام مالک را امام شافعی اور امام احمد بن  
 حنبل تابعی سوئی میں برابر ہیں اور عبارت تیسری صریح ہی آئین کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 جمیع عمر میں ایک رکعت جاگتی تھی اور دو رکعت سوئی تھی اس کی یادہ یعنی قیام ثلث لیل سی یادہ  
 بخت اور خلاف سنت ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمر ہرین کہی شب کو تیرہ رکعت سے  
 زیادہ نوافل نہیں پڑی ہیں اس تیرہ رکعت کی زیادہ نوافل کا بڑھنا بخت اور خلاف سنت ہوا  
 بہت وسیع خلاف سنت رکعت کی بخت سوئی اور ختم کرنا قرآن کا سات دن کی وری ممنوعہ اور  
 ناروا ہی اور ایسا ہی صیام الدھر کو اور عبارت میں منع فرمایا ہے پس ثابت ہوئی ہذا کہی  
 اور غائبہ اول یہ کہ ناقص امام صاحب جہوتی تصریح میں آئے دوسری یہ کہ ناسبت امام صاحب  
 باطل اور تیسری یہ کہ یہ حدیثین مضمونہ اور جہوتی یہ کہ جمیع عمر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 زیادہ کہی نہیں جاگی پس قیام یادہ ثلث لیل شی خلاف سنت ہوا اور پانچون یہ کہ  
 آنحضرت جمیع عمر میں دو رکعت سوئی تھی اور ایک رکعت رات کا جاگتی تھی پس قیام تمام لیل کا  
 بخت اور خلاف سنت ہوا اور چہی یہ کہ آنحضرت فی تیرہ رکعت سی زیادہ نوافل کہو نہیں بڑھے  
 پس بڑھنا نوافل کا تیرہ رکعت سی زیادہ بخت اور خلاف سنت ہوا اور ساتون یہ کہ ختم کرنا  
 قرآن شریف کا سات دن کی وری ممنوعہ اور ناجائز ہے اور آٹھون یہ کہ صیام الدھر ممنوعہ  
 اور ناروا ہے پس چونکہ یہ غلط محض اور بایہ اعتبار سی خارج تھا تو ضرور ہوا میرور  
 مہنا ان امور غائبہ کے تو کہ معلوم ہوا جاردن اہل اسلام کو مفاسد اور کلام مصنف

نسخہ  
 نسخہ

مبارکے فاقول بوفیق اللہ تعالیٰ وعونہ فی الامناء والانتھاء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد حمد و صلوة اور سلام کی جانا چاہی کہ مطلب ہمارا اس مقام پر بیان کرنا مقاب نام کتاب  
کامی اور تالیف خرد و عظم مقاب کی ہی اور یہ دو نو ثابت اور محقق ہیں ساتھ بقول علماء  
ثقات اور محدثین ثبات کی مثلاً جیسا کہ امام نووی اور حافظ ذہبی اور حافظ دارقطنی اور حافظ  
خطیب اوی اور حافظ ابن حجر عسقلانی اور حافظ علاء الدین سیوطی اور امام یافعی اور  
امام محمد بن یوسف شافعی اور علامہ ابن حجر مکی اور شیخ الاسلام عینی اور ملا علی قاری اور شیخ  
عبد الحق دہلوی وغیرہم یہ لوگ سب محدثین اور ثقات دین اور حفاظ اور شرح حدیث  
اور محال قول اور معتبرین نزدیک علماء دین کی ہیں ہر چند مقاب نام صاحب کے بیت ہیں اور علماء  
مناقب ائمہ اربعہ کی مناقب نام صاحب کے ہیں بڑی بڑی کتابیں تصنیف کی ہیں لیکن جو پر ہونا  
کتاب بن علماء کا جو کما حقہ ائمہ ہدایت اور معدوم ہونا مذموم کرنا سب مناقب نام صاحب کا  
مستند رہا مگر مناقب معدوم وہ کہ نہ گوان علماء مذکورین کی کتاب مقبرہ سی حال ہوئی وہ  
بیان نقل کئی جاتی ہیں تو نہ معلوم جو جادی عنوان امام صاحب کے جانا چاہئے  
کہ مناقب نام صاحب کے بعضے تو احادیث صحیحہ اور بقول اسی ثابت ہیں اور بعضے منقول ہیں  
ائمہ دین اور حدیث کے سے شافعی امام شافعی اور امام احمد بن حنبل اور امام مالک  
اور امام ابو یوسف اور امام محمد اور استاد المحدثین عبد اللہ بن المبارک اور رئیس المحدثین  
یحییٰ بن یحییٰ اور استاد امام شافعی و کعب بن الجراح و اشاہم کے ساتھ بقول ان  
علماء مذکورین کے نقل تو نوی وغیرہ کے

باب المناقب الثابتة بالأحادیث المقبولة باب

باب المناقب

باب المناقب

باب المناقب

باب المناقب

باب المناقب

کون الی حنیفة اعلم ائمة المذهب لکونه انوهم

کہ او حنیف اعلم ائمة المذهب کا ہے اس لئے کہ وہ معصوم ترین سائیں میں ہیں اور

کہ او حنیف



اخرج عن البرهريّة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان الدين عند

روایت ہی البرہری کے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر جو بھی دین نزدیک

الذی الذہبہ رجل من أبناء فارس حتى تناوله رواه مسلم صحیحہ فی باب

تریا کے تو البتہ مالکا ایک حرفہ ایک بل بنا فارس حتی کہ جا ہوئی گا اور روایت کیا اس کو مسلم اپنی صحیحہ میں

فضل فارس من کتاب الفضائل پس ہم حدیث صحیحہ ان ہی اسیر کہ حق بجانب اس

فضل فارس میں جو وہ کتاب فضائل سے ہے

رجل کی جو کسا سائل مختلفہ میں لیکن باقی رہا کہ یہ جس کون سی پس دلالت کی اس سے

اسیر کہ یہ رجل وہ ہی کہ بہتین قیدین اوس میں پائی جاوین قیدہ اول یہ کہ وہ رجل اپنا

فارس سی ہو چکیا کہ یہ منصوص حدیث کا ہی اور قیدہ ثانی یہ کہ وہ رجل مجتہد ہی ہو چکیا کہ

دلالت کرتا ہی لفظ تناوہ کا اور قیدہ ثالث یہ کہ وہ رجل صاحب مذہب مدون کا ہو چکیا

کہ ہو اوں ائمہ کی کہ خروج اوں سی باجماع اہل سنت منوع ہو چکیا کہ دلالت کرتا ہے

اسپر ترغیب یا آنحضرت کا کیونکہ اگر مذہب مدون اوسکا ہو یا ائمہ مذکورین سی نہ ہو تو

لغو ہو جادی کا ترغیب یا آنحضرت کا اور باطل ہو جا کا فائدہ خبر دیئے آنحضرت کا

کیونکہ اگر مذہب اوسکا مدون نہ ہو یا ائمہ مذکورین سی نہ ہو تو عمل و سکی مذہب پر کیونکر ہو گا

پس ضرور ہم کہ ہوا ائمہ مذکورین سی اور مذہب اوسکا مدون ہو اور یہ تینوں قیدین اچھین

میں موجود ہیں غیر میں کیونکہ وہ اپنا فارس سی اور مجتہد ائمہ رابعہ سی اور صاحب مذہب ہوتا

اما الاول وهو كونه من ابناء فارس فقال في الرسالة

امامیہ اول یعنی ابو صفیہ آباد فارس سی ہیں کہا اوس رسالہ میں

المطبوعة في المطبع المصطفائي سنة المشهورة بنسبنا رسول

جو معلوم ہو اسی مجمع مصفا کے میں سنہ بارہ سو زینہ میں اور سنہ ہجری ساتھ سنہ ۱۲۶۱

النعمان بن ثابت بن النعمان بن مرزبان بن ثابت بن قيس بن يزيد

کہ نعمان ہی میان ثابت کا وہ میان نعمان کا وہ میان مرزبان کا وہ ثابت کا وہ قیس کا وہ یزدگرد کا

بن شهریار بن پرویز بن نوشیروان بن قباد بن فیروز بن یزدجن بن بهرام  
 وہ شهریار کا وہ پرویز کا وہ نوشیروان کا وہ قباد کا وہ فیروز کا وہ یزدجن کا وہ بهرام  
 گور بن شاپور بن هرم بن نوسی بن بهرام بن اردشیر بن بابک بن هرم  
 گور کا وہ شاپور کا وہ هرمز کا وہ نوسی کا وہ بهرام کا وہ اردشیر کا وہ بابک کا وہ هرمز کا  
 بن ساسان بن بهرم بن اسفندیار بن کشتاسپ بن گھراسپ بن بھمن بن  
 وہ ساسان کا وہ بهرم کا وہ اسفندیار کا وہ کشتاسپ کا وہ گھراسپ کا وہ بھمن کا وہ  
 کیتباد بن حاراب بن گھماسپ بن غمزد و قال الملا علی قادی فی الرسل  
 کی قباد کا وہ حاراب کا وہ گھماسپ کا وہ غمزد و قال الملا علی قادی فی الرسل  
 المذكورة و یکنی من سلاطین العالم ابراہیم بن ادم کہ شاگرد ہے امام  
 فی العلم والعمل و اعراضه عن الدنيا و اقباله علی العقی و الحضور مع الملوك  
 ملوکین و عمل بیخ امور کرنی میں دنیا سے اور متوجہ ہونی میں حق پر اور حاضر رہنے میں ساتھ ملوک کے  
 مع ان السلاطین کل زمان و مکان ثابت علی مذهب النعمان کسلاطین  
 باوجود اسکی کہ سلاطین ہر زمانہ میں اور ہر مکان میں ثابت ہی اور پربند ہیں جو صنف کے صبا کہ سلاطین  
 الروم حفظم الله تعالی عن حوادث الدوران و سلاطین ما وراء النهر  
 دوم گاہ کہی اللہ تعالی او کو حوادث اور تغیرات دوران سے اور سلاطین ما وراء النهر کے  
 فی کل عصر و دھر و سلاطین الهند و السند فی البر و البحر و لعل حکم خلائق  
 ہر عصر اور ہر زمانہ میں اور سلاطین ہند اور سند کے خواہ بری خواہ بحری شاہد کہ حکمت اور  
 ان اباحنفیہ من ذریۃ کسی الملقب بنوشیروان انتہی و قال لشیخ  
 کہ ابو حنیفہ اولاد بادشاہ فارسی ہی کہ لقب بنوشیروان ہے تمام ہوا اور کہا شامی نے  
 فی شرح الدر المختار قولہ ثبت ان ثابتاً والد الامام ادرك الامام علی  
 شیخ در المختار میں قول اسکا کہ ثابت سواہی کہ ثابت والد امام ابو حنیفہ کہنے بابا حضرت علی

بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فدعا له ولذریئہ بالبرکۃ ففی تاریخ ابن خلکان  
 بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سب حاکم اسکو اور اوکو کو برکت کے تاریخ ابن خلکان میں  
 عن الخطیب بن حفید ابو حنیفہ قال نا اسماعیل بن حماد بن النعمان بن ثابت  
 خلیفہ بن کثوف بن ابی صفیہ کے نے کہا کہ خبر سے حکو اسماعیل بن حماد بن النعمان بن ثابت  
 بن النعمان بن المزبان من ابناء فارس من الاحرار واللہ ما وقع علیہ نراق  
 بن نعمان بن مزبان جو ابناء فارس احرار سے ہیں کہ واسطہ میں موام پر راق  
 قتل و لرحدی ابو حنیفہ سنہ ثمانین و زھبت البتالی بن ابی طالب رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہ و هو صغیر فدعا له بالبرکۃ ففی ذریئہ وحن بن حبان یقول  
 اللہ تعالیٰ عنہ ... اس میں کہ وہ ثابت لڑکا تھا پڑا لی حضرت میں اس کی برکت کی اطمین اور اس کی ذریئہ  
 اللہ تعالیٰ قد استجاب لعل فیہ انتھی وعلیہ السلام ہیر قال ابن حجر فی الخیرات  
 کہ اللہ تعالیٰ نے قبول کی دعا حضرت میں کی ہوئی اور اسی پر ہی یہوور صلاک تھا ان ہر نے خیرات  
 لکھنا فی ترجمہ النعمان وقد کان حداثہ حنیفہ من فارس علی عبیدہ الا کہ  
 ابن ترجمہ النعمان میں کہتا ہوا ابو حنیفہ فارس سے خارجیہ مذہب تابعیہ کے  
 انتھی ذکرہ الثانی فی شرح اللہ المختار واما الثانی وھو کوثر من  
 تمام ہوا ذکر کیا اسکو شاخیں شرح و المختار میں  
 المجتہدین فقال الامام الاستوائی فی اخر شرح منہاج الاصول  
 اللہ مجتہدین ہی کہتا امام استوائی نے آخر شرح منہاج الاصول میں  
 للفاضل البیضاوی وقال امام الحوین فی البرہان اجمہ المحققون علی ان  
 موافقین بیضاوی کی کہ امام الحوین فی برہان میں جمع ہوئی ہیں اس تحقیق اس پر کہ  
 العلوم لیس لم ان عملوا بذهب الصحابۃ بل علیہم ان یدعوامنا مذہب الائمہ  
 علوم کو جن میں جائزہ کہ عمل کریں مذہب صحابہ پر یکدہ لازم ہی اور نیز یہ کہ متبع ہوں مذہب ان کے

ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ

البیضاوی



الذین سبوا و بوبوا الابواب ذکر و اوضح المسائل و اوضح اطراف النظر  
 کہ اصول و قواعدین کی مقرر کرنی اور بیاب کیا جواب مسائل کو اور فکر کیا اوضاح مسائل کو اور وضع کیا مقرر کیا مسائل  
 و ہذا المسائل و بینوها و جمعوها و ذکر ابن الصلاح ایضا حاصلہ انہ

او رہندہ کیا مسائل کو اور ثوب بیان کیا اونکو اور جن کی ایک اور ذکر کیا ابن مبارک ہی کو حاصل و سکا یہی  
 متعین تقلید الاثمة الاربعة دون غیرہ لان مذاہب الاثمة الاربعة  
 کہ متعین و لازم ہی تقلید ائمہ ربیع کے نہ غیر ان کے کیونکہ غائب ائمہ اربعہ کے

قد انتشرت و علم تقیید مطلقاً و تخصیص عمومها و شروط فروغہا بخلاف  
 پہلے کہ میں ابن سلام میں اور جاتی تھی تقیید ان کی علانی کی اور تخصیص ان کی عام کی اور شروط ان کی فروغ کے علانی  
 غیر ہما انتھی و قال الشیخ ابن الہمام فی آخر تحریر اصول نقل لامامہ اجماع

میں غیر ائمہ ربیع تمام ہوا اور نہ سابق ابن ہمام نے آخر تحریر اصول میں کہ نقل کیا امام ربیع نے اجماع  
 المحققین علی منع العوام من تقلید الصحابة بل علیہم تقلید من بعدہم لان

محققین کو اور پیش کرتے عوام کے تقلید میں نہ سے عبد و نہ سے ابوہریرہ و نہ سے عجلون کے رضی اللہ  
 سبوا و اوضحوا و دونوا علی ہذا ما ذکرہ بعض متأخرین من منع تقلید

اصول او قواعدین مقرر کرنی و وضع مسائل کی مقرر کرنی میں و نہ کیا مسائل کو یا بارہ کے ذکر کیا نقل  
 غیر الاثمة الاربعة لان صباط مذاہبہم و تقیید مسائلہم و تخصیص عمومها

سوائے ائمہ اربعہ کے و اسے تفصیل جوئے مذاہب اربعہ اور اسے تفصیل جوئے مسائل و اسے تفصیل جوئے مسائل  
 و لم یدر مثلاً فی غیرہم لان لا یقر من تبعہم و هو الصمیم انتھی و قال

یونین یا امامہ نقل کی اوکی خبر یہی آپ واسے نام و سکا ائمہ ربیع کے اور یہی صحیح تمام ہوا اور کہا  
 ابن حجر المکی فی فتح المبین شرح الاربعین فی شرح الحدیث الثامن و

ابن حجر عسقلانی فی فتح المبین شرح حدیث ابن عباس میں شرح حدیث ابن عباس میں  
 العشرین و ہذا فی حق المقلد الصرف فی مثل الاثمة القریبۃ من مصر

کہ بیش کو ربیع اوس مقلد صرف میں ہی ہوا اس زمانہ قریب زمانہ

ابن حجر المکی

ابن حجر عسقلانی

الصحابۃ اما فی زماننا فقال بعض ائمتنا لا يجوز تقليد غير الائمة الاربعین  
 صحابی بنا امامی زمانہ میں پس کہ بعض ائمہ جارجی کہ نہیں جائز تقلید سوائی ائمہ اربعہ یعنی  
 الشافعی ومالك والحنيفة واحمد بن حنبل ضوان الله عليهم لان  
 شافعی اور مالک امام ابوحنیفہ اور امام احمد بن حنبل رضوان اللہ علیہم کے کچھ نہ

ہو کہ اعترفت قواعدا مذہبهم واستقرت احکامهم وخدمها تابعوهم

یہ لوگ خود عدم ہو گئی ہیں قواعد انکی مذہب اور قرار پائی ہیں انکی حکام اور ائمہ کی انکی انکی اپنے اپنے

وحرروها فزعوا وحكما حکما فان يوجد حکما لا وهو منصوص لهم

اور خوب غم کر کے گناہ اور غنوں کی موجب تفسیر اور سب نہیں پایا جاتا کوئی حکم کر کہ ہوتا ہی وہ مخصوص انکی

اجمالا وتفصيلا بخلاف غيرهم فان ملأهم لم تحرر ولحدون كذلك

اجمالا با تفصیل بخلاف غیر ان ائمہ اربعہ کے سوائے ائمہ سب انکی تو کچھ نہیں ملے اس کی اور نہ جمع نہیں

فلا يعرف لها قواعد ليستخرج عيها احكامها فلم يجز تقليد هم فيما حفظ

پس نہیں معلوم انکی قواعد نہ نکالے تو نہیں اور یہ معلوم انکی سے نہ جائز ہوئی تقلید انکی اور نہ جمع نہیں

عنهم لانه قد يكون مشروطا بشروط اخرى وكلوها الى فهمها من

ان کی کوئی نہ کہی تو مافی مشروطا نہ نہ نہ اور نہ کہ منصوص ہوتا ہی نہیں اور نہ مشروطا اور نہ

قواعد حفظت لتقتد بما حفظ عنهم من شرط او قيد فلم يجز التقليد حينئذ

خواہ یہ پس کہ ہو گیا اعتبار جو محفوظ ہی انکی نہ نہ اور قید کے جہت سے پس جائز نہ ہے تقلید انکی اور نہ

انتهى فقد علموا ما ذكرناه من ائمة المجتهدين من اصحاب المذاهب والحدوث

نام ہو پس معلوم ہوا ما ذکر نہ کہ ابوحنیفہ امام مجتہدین سے ہے جو صاحب مذہب مدون کی ہیں

واما الثالث وهو كون من الائمة المذكورين فقال

ائمات سے ابوحنیفہ اند مذکورین سے ہیں کہ

صاحب خبر الزائق في الاستباه في القاعق الاولى من النوع الثاني من الفن

صاحب خبر الزائق نے استبہاء کے قاعدہ اولے میں جو نوع ثانی میں فن

وہ صاحب خبر الزائق نے استبہاء کے قاعدہ اولے میں جو نوع ثانی میں فن

الاول ان ما خلف للائمة الاربعة فهو مخالف للاجماع وان كان في خلاف  
 اول کی سی کہ جو مخالف ہو ائمہ اربعہ کا وہ مخالف اجماع کے ہے اگرچہ ہوا دس میں خلاف  
 لغیرہم فقد صرح في التحرير ان الاجماع قد انعقد على عدم العمل به في مخالف  
 ائمہ اربعہ کے ہی کیونکہ یہ بھی ہی تحریر میں کہ اجماع منعقد ہو چکا اور بعد ہوا دس میں کی جو مخالف  
 للائمة الاربعة انتهى وقال الشيخ احمد في التفسير الاحمد في تحت قول الله  
 ائمہ اربعہ کے تمام ہوا اور کہا شیخ احمد فی تفسیر احمدی میں تحت قول اللہ تعالیٰ  
 فهمناها سليمان وقد وقع الاجماع على ان الاتباع انما يجوز للائمة  
 فقہناہما سلیمان کہ منعقد ہوا ہی اجماع اس پر کہ اتباع ہتھیں جائز ہوا سوائے ائمہ  
 الاربعة انتهى وقال الطحاوی في شرح الدر المختار في كتاب الزجر قال  
 اربعہ کے تمام ہوا اور کہا طحاوی نے شرح در المختار میں کتاب ذبح میں کہنا  
 بعض المفسرين ان الفرقه المتشابهة اهل السنة والجماعة قد اجتمعت اليوم  
 بعض مفسرین کی کہ فرقہ جیسی باہل سنت و جماعت ہے مجمع علیہ من مذہب  
 في مذاهب الائمة الاربعة هم الخنفون والمالکيون والشافعيون والحنبلون  
 مذہب اللہ اربعہ میں وہ فقہی ہیں اور مالکی ہیں اور شافعی ہیں اور حنبلی ہیں  
 ومن كان خارجا عن هذه المذاهب الاربعة في ذلك الزمان فهو من اهل  
 اور جو خارج تھا ان مذہب اربعہ سے اس زمانہ میں وہ اہل  
 المبدع والمذنب انتهى وقال القاضي ثناء الله في التفسير المظهر في تحت  
 بدعت و نارس ہے تمام ہوا اور کہا قاضی ثناء اللہ نے تفسیر مظهر ہے میں تحت  
 آية اربابا من دون الله فان اهل السنة والجماعة قد افرقت بعد القرون  
 آیت اربابا من دون اللہ کے کہ اہل سنت و جماعت تحقیق جدا جدا ہو گئے بعد قرون  
 الثلاثة والاربعة على اربعة مذاهب لم يبق الهزوع سوى هذه الاربعة  
 تین یا چار کے اور چار مذہب کے اور نہ باقی رہا کوئی مذہب فرد میں کہ انی جاہل ہے



فقد انعقد الاجماع المركب على بطلان قول يخالف كلهم قد قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم انما اجمعون اور بطلان امر قائل کہ دعویٰ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

صلى الله عليه وسلم امتي على الضلالة وقال الله تعالى ويستعبد

صلى الله عليه وسلم اور مع مراگے استعبد و بطلان امر قائل کہ دعویٰ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

يرسل الله المؤمنين نورا من نوري لضده جهنم وساءت مصيرا انتم

نور و نور ان جماعت کی تائید میں ہے کہ وہ سب اس طرف تھے اور اصل امر یہ کہ ان کو جہنم میں اور سب کا جہنم

حق قیہ شد ولی الله الذی ہلونی فی عقد تجد حیث قال واعلم ان فی

حق قیہ شد ولی الله الذی ہلونی فی عقد تجد حیث قال واعلم ان فی

الحمد هذه المذہب الاربعہ مصلوۃ عظيمة وفي الاعراض منها كل ما كلف

الحمد هذه المذہب الاربعہ مصلوۃ عظيمة وفي الاعراض منها كل ما كلف

اکتوا فی ان قال ان ندعها لندع للسود الاعظم والخروج عنها خروجاً

اکتوا فی ان قال ان ندعها لندع للسود الاعظم والخروج عنها خروجاً

استن السواد الاعظم لندع پس ثابت ہوا ما ذکر می کہ مصداق اس حدیث صحیح کا

استن السواد الاعظم لندع پس ثابت ہوا ما ذکر می کہ مصداق اس حدیث صحیح کا

ابو صیفی رحمہ سیف مونی و مونی ان قیہ ان کی ابو صیفی میں اور واسطے

سقوط مونی ان قیہ ان کی غیر میں جو امہ مشہور میں دین میں امہ مشہور میں

متفق ہوئے میں سب کہ مصداق اس حدیث کا فقط ابو صیفی نہ غیر لجلال الدین

لکھا علی الدین

نسب فی تبیین الصحیفة فی مناقب ابی حنیفة وقد بشر النبوی صلی اللہ علیہ وسلم

نسب فی تبیین الصحیفة فی مناقب ابی حنیفة وقد بشر النبوی صلی اللہ علیہ وسلم

بذلک ام ابی حنیفة فی حدیث لابی اخرجہ ابو نعیم فی الحلیۃ عن ابی ہریرۃ رضی

اللہ عنہ ابو صیفی نے اس حدیث میں کہ روایت کیا ابو نعیم نے علی بن ابی ہریرہ رضی

اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **العلم معلق بالثریا**  
 اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر مومنین معلق ساتھ ثریا کے  
 تناولہ رجال من ابناء فارس واخرج الشرازی فی القاب عن قیس بن  
 الامام جوہن بن ابی اسکو خذ رجال ابناء فارس اور روایت ہے نیزانی فی القاب عن قیس بن  
 سعد رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **لو کان العلم معلقاً**  
 اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر مومنین معلق  
 بالثریا لتناولہ قوم من ابناء فارس وحديث ابی هريرة في صحيح البخاري  
 ساتھ ثریا کے تولی آئی گی اور سکونیک قوم ابناء فارس سی اور حدیث ابی ہریرہ صمیم بخاری  
 ومسلم بلفظ لو کان الايمان عند الثريا لتناولہ رجال من فارس فی لفظ  
 ومسلم من ہی مروی ہے باین لفظ کہ اگر سکونیک ایمان نزدیک ثریا کے تولی آئیں گے اور سکونیک رجال فارس اور  
 مسلم لو کان الايمان عند الثريا لذهبہ رجال من ابناء فارس حتی تناولہ  
 مسلم کہ اگر سکونیک ایمان نزدیک ثریا کے تولی آتے ہوں گے یا کسی طرف کہ مل جائے فارس سی حتی تناولہ  
 فی معجم الطبرانی الکبیر بلفظ لو کان الايمان معلقاً بالثریا لتناولہ  
 اور مروی ہی معجم کبیر طبرانی میں باین لفظ کہ اگر سکونیک ایمان معلق ساتھ ثریا کے کہ جوہن بن ابی اسکو  
 العربی تناولہ رجال من فارس وفي الطبرانی ايضا عن ابن مسعود رضي الله تعالى  
 عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **لو کان الدین معلقاً بالثریا**  
 عنہ سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر مومنین معلق ساتھ ثریا کے  
 لتناولہ ناس من ابناء فارس هذا اصل صحيح يعتمد عليه في البشارة و  
 تولی آدمی اور سکونیک ابناء فارس سے ہیں نہ مذکور اصل صمیم ہے کہ قتاد گیارہ و سیرت رت اور  
 الفضيلة انتهى ذكره الطحاوی فی شرح الدر المختار هذه الاحادیث  
 نفسیت اور صنف میں تمام مواد ذکر کیا سکونیک و فی شرح در المختار میں ہیں یہ احادیث

تزل علی ان الجمع باعتبار التبع والا فزاد باعتبار الاصل هو ابو حنیفہ  
 وال من سیر کتب فرماتا حضرت کا باعتبار التبع کے ہے اور ایک رجل فرماتا باعتبار قبول کے ہے کہ وہ ابو حنیفہ  
 قاتبان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذلک الطريق اشارۃ الی ان  
 پس فرماتا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان طریق اشارہ ہے اس طرف کہ  
 اتباع ذلک الرجل کا فوائد ملے فائزین علی غیرہم بفضل الاصابۃ بحسب قواعد  
 اتباع پس جس کی جوگی مثل اسکے فائز غیروں پر بفضل اصابت مسائل دین میں بحسب قواعد  
 و اصولہ فلذا قال الامام الشافعی من اراد الفقه فليزِم اصحاب الحنفیۃ  
 اور صاحبی امام کی مانند کہا امام شافعی نے کہ جو شخص کہ ارادہ کرے فقہ کا تو لازم ہے اسباب ہونے کو  
 وان المعانی قد تيسرت لهم كما سيلا وقال العلامة ابن حجر المکی فی المحررات  
 اس پر بھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان ہے اور کہا علامہ ابن حجر کے نے خیرات  
 الحسن فی ترجمۃ النعمان وما یصلح الاستدلال به علی عظم شأن الحنفیۃ  
 انسان فی ترجمۃ النعمان میں کہ بعض اہل حدیث سے جو صاحب ہیں کہ ہیں عظم شأن ابو حنیفہ پر  
 ما روئے عنہ علیہ الصلوۃ والسلام انه قال ترفع زینۃ الدنیا ستحسین  
 وہ حدیث کی کہ روایت ہے حضرت علیہ الصلوۃ والسلام کی کہ فرمایا او بھہ جائی گی زینت اہل دنیا کے ستونہ بڑھو  
 ومائۃ ومن ثم قال تهنئ لائمة الكردری ان هذا الحديث محمول علی ابی حنیفہ  
 پہلی کہا تهنئ لائمة الكردری کی کہ یہ حدیث محمول ہے ابو حنیفہ پر  
 لانه مات تلك السنة وقد وردت احادیث صحیحة تنبئ الی فضلہ منها قوله  
 کہ کہ وفات باقی ابو حنیفہ نے سنہ ذیہ سویم اور زوار دہوئی میں احادیث صحیحہ کہ شیعہ میں عرف فضل ابو حنیفہ علیہ السلام  
 صلی اللہ علیہ وسلم فیما رواه الشيخان عن ابی هريرة والطبرانی عن ابی مسعود  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی کہ روایت کیا ابو ہریرہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور طبرانی نے ابی مسعود  
 ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو کان الايمان عند الزبائلتا ولرجال  
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر مولا ایمان نزدیک ثبائت کے تو ہے تو بھائی و بھائی



من ابناء فارس ورواه ابو نعیم عن ابی ہریرۃ و الشیرازی والطبرانی عن

ابناء فارس سی اور روایت کیا اسکو ابو نعیم نے ابو ہریرہ سے اور شیرازی نے اور طبرانی نے

فہم بن سعد یلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو کان العلم معلقا عند

فہم بن سعد سے باین لفظ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر مومن دین معلق نزدیک

الذی بالکناولہ رجال من ابناء فارس ولفظ الطبرانی عن قیس بن قیس تنال العرب

ربا کے توئے آویگے اسکو چند رجال ابناء فارس اور لفظ طبرانی نے قیس سے کہنا دیا اسکو ابو نعیم

لنا لجال من ابناء فارس فی روایۃ مسلم عن ابی ہریرۃ لو کان الایمان

اوگی اسکو چند رجال ابناء فارس سی اور روایت مسلم بن مروی ہے ابو ہریرہ سے کہ اگر مومن ایمان

سند الذی الزہبۃ رجل من ابناء فارس حتی یتناولہ فی روایۃ للشیخین

نزدیک زہب کے تو ایستہ جاری ہو اسکی طرف یک رجل ابناء فارس ہی کہے آویگا اسکو اور ابی نعیم بن

عن ابی ہریرۃ والذی یفنی یدہ لو کان الذین معلقا بالذی بالکناولہ حل

ابو ہریرہ سے کہ تم ہی محکو اس ذات کہ کہ جب قبضہ میں ہو بن بری اگر مومن دین نزدیک رب بنو آویگا اسکو

من فارس قال الحافظ هذا الحدیث الذی رواہ الشیخان اصل صحیح یفنی

فارس ہی کہا حافظ یعنی حلال الدین شیخوں نے کہ یہ حدیث محکور روایت کیا ہے شیخین نے اہل صحیح ہے کہ اعتماد کیا اسکو

فی الاشاکۃ لابن حنیفۃ وهو متفق علی صحۃ انتہی ذکرہ الشامی فی شرح

تبارت ابو حنیفہ میں کہ صحت اسکی متفق علیہ ہے تمام مومنا ذکر کیا اسکو شامی نے شرح

الدر المختار و قال الشامی فی الشرح المذکور فی حاشیۃ الشبرا ملس

التمتاز میں اور کہا شامی نے شرح مذکور میں کہ حاشیہ شبرا ملس

علی المواہب عن العلاقۃ الشامی تلمیذ الحافظ السیوطی قال ما یجزم بہ شیخنا

مواہب پر ابی نعیم متقول ہے علامہ شامی نے شاگرد حافظ حلال الدین سیوطی سے کہ کہا شامی نے کہ جو

من ان ابی حنیفۃ هو المراد من هذا الحدیث ظاہر لا شک فیہ لانہ لم یبلغ

اس بات سی کہ ابو حنیفہ خود ہی مراد ہی اس حدیث سے وہ غازی نہیں ہی ابی نعیم کچھ حاشیہ مومنا ہی کہ

ابو نعیم

ابو نعیم بن ابراہیم

ابو نعیم



ان احلام۔ هذه الطاقة لم يصل الى مرتبة الاجتهاد حتى يكون امر  
 كقولی نفس اس گروه انبار فارس سی نہیں جو نئی مرتبہ استقامت کو نوکرم وہ امام  
 الائمة الا باحیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ ولهذا قال الحافظ المحقق الشیخ  
 ابن حجر ابونعیم رضی اللہ عنہ لہذا کہ حافظ محقق شیخ  
 جلال الدین السیوطی الشافعی هذا الحديث اصل صحيح يعتمد عليه في التزاد  
 طلال الدین سیوطی کہ یہ حدیث اصل صحیح ہے کہ اعتماد کیا اور سبب تکرار  
 والفضيلة الناقلة انتهى وقال الشافعي في شرح الدر المختار قوله  
 او فضيلة تامة ابو نعیم کے یہ تمام ہوا اور یہاں شافعی نے شرح در المختار میں قول اسکا کہ اصل  
 ان اباحیفة من اعظم معجزات المصطفی بعد القرآن لانه صلى الله عليه وسلم  
 لہ ابو نعیم یخرج معجزات رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے بعد قرآن ترتیب یہ کہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 قل خبر به قبل وحيه بالاحاديث الصغيرة التي قد صدقوا بها بحولته عياله  
 ظریعی علی پہل قبول اور اس کی سانبہ حدیث صحیحہ کے حوالہ کردی میں کیونکہ وہ قبول میں وصدق  
 بلا شك انتهى وقال الطحاوي في شرح الدر المختار قوله والحاصل ان نسخة  
 غیر شک شبہ کے تادم اور یہاں طحاوی نے شرح در المختار میں کہ قول اسکا کہ اصل وہم کا ہونا کہ ابو نعیم  
 من اعظم معجزات المصطفی بعد القرآن لانه اخبر به قبل وحيه بالاحاديث  
 ان غیر معجزات رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے بعد قرآن ترتیب یہ کہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 الواردة التي ذكرناه انفا فانها حملت عليه قطعاً انتهى فاتفقت الامة  
 مرویہ کے حوالہ کیا ہے اور انہو اہی کیونکہ وہ مجاہد سی اور یہاں شافعی نے تمام ہوا پس اتفاق ہوئے اور  
 الشافعية من اهل الحديث جلال الدين السیوطی و صحابہ بن يوسف الشافعي  
 شافعیہ جو اہل حدیث ہیں یعنی طلال الدین سیوطی اور یوسف بن یوسف شافعی  
 وابن حجر المكي وغيرهم على ان المراد من ذلك الحديث مصداق هو اوحية  
 اور ابن حجر کے اور سوا ہی سبب کہ مراد اس حدیث سے اور مصداق اسکا ابو نعیم



لا یدل علیہ نفس الحدیث کما من انه لا توجد قیودہ الا قیہ  
 نہ غیر صبا کہ وال ہی اسپر خود حدیث ہی صبا کہ کہ کہ ہین بالی جاتی قیود حدیث کے مگر ابو حنیفہ میں +  
 پس ثابت اور متفق ہوا کہ مصداق اس حدیث صحیح متفق علیہ کہ امام اعظم  
 امام ابو حنیفہ کو نے ہے اور یہ ہے ثابت ہوا اس حدیث صحیح متفق علیہ ہے  
 کہ حق بجانب ابو حنیفہ کی ہوا کہ سائل مختلفین لثابت ہوا اس حدیث متفق علیہ کی کہ ابو حنیفہ <sup>فضل</sup>  
 علماء دین کا ہیں طور کہ حق بجانب وکی ہوا کہ سائل مختلفین میں ہوا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ہوا رسول امتی کا فی الخوارزمی وعلیہ ما اقر بہ تشاء ولی اللہ الدہلوی والد شہ  
 کہ وہ سنی استہری ہا ہی جبکہ سند خوارزمی میں مروی ہی اور ہی برہنی ہی جو کہ ذکر کیا اور کاشاہ الہی  
 عبد العزیز فیوض العربین حدیث قال عرفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 عبد العزیز فیوض العربین میں حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ  
 فی مذہب الحنفی طریقہ انیقہ ہی وفق الطرق السنۃ المعروفة التي حجت  
 مذہب حنفی مذہب سنیہ ہے وہ موافق ہی اور یہ مذہب سنیہ سنہ معروکہ جو ہے  
 ونصحت فی زمان الخاری واصحابہ انتہی ومثلہ ما صح بہ الامام الربانی  
 اور بختہ ہوئی زمانہ بخاری اور اصحاب بخاری میں تمام ہوا اور میں ہی جو تصریح کی ہی اور کوا نام رہا  
 الشیخ احمد السہندی فی مکتوباتہ حین قال مثل روح اللہ مثل امام اعظم  
 شیخ احمد سرہندی نے اپنی مکتوبات میں جبکہ کہا مثل روح اللہ یعنی مثل حضرت عیسیٰ علیہ السلام نعم  
 کوئی بہت ولی شائبہ تکلف ولعصب گفتہ می شود کہ نورانیت مذہب حنفی  
 کوئی ہی اور غیر شائبہ تکلف اور تعصب کہا جاتا ہے نہ نورانیت مذہب حنفی کے  
 بنظر کشی در رنگ دریای غظیم میناید و سائر مذاہب در رنگ جدا اول  
 غم دیں کشی کے مثل دریای غمیمہ کہہ گئے دیتے ہے اور بنے مذہب مانع مانع  
 و حیاض نظری آید انتہی فکلام الربانی یدل علی امرین الاول ان  
 اور حیاض کے نظر آتے ہیں تمام ہوا پس کلام امام ربانی نے ہے وال ہی دوا سر بر اول تو یہ ہے کہ

نورانیہ مذہب الامام الاعظم اعظم اکثر جدا و نورانیہ سائر المذاهب  
نورانیہ مذہب امام اعظم کے بنائے ہوئے اور مذہب سائر نورانیہ بنائے مذہب کے  
غایۃ القلۃ وتلك النورانیۃ نورانیۃ مسائلها الموافقة له فذلك موافق  
بنائے قلیل ہی اور یہ نورانیہ نورانیہ اور مسائل کی ہی جو موافق ہیں مسائل ابو حنیفہ کو طبع مضمون  
للحدیث الصحیح الدال علی ان الحق کان فی جانب الامام فی المسائل المختلفہ فیہا  
مضمون حدیث صحیح کو جو دال ہی ہے کہ حق بجانب امام ابو حنیفہ کی ہی  
والتالی ان الحدیث والحدیث کا کہ مستفادہ من البحر کذلک سائر المذاهب  
اور ائمہ ثانی یہی کہ جداول اور ریاض میں کہ ہوں ہیں مستفادہ ریاضی اس طرح باقی مذہب سب  
مستفادہ من مذہب الامام الاعظم وذلك مطابق لقول الامام الشافعی رضی  
مستفادہ ہیں مذہب امام اعظم ابو حنیفہ کے سے اور یہ مضمون مطابق ہی مضمون قول امام شافعی کے  
ان الناس كلهم عيال ابی حنیفۃ فی الفقہ فاتفق للحدیث الصحیح وهو قول  
کہ سب لوگ عیال ابو حنیفہ کے ہیں فقہ میں پس اتفاق ہوا حدیث صحیح کہ وہ قول  
علیہ السلام لو کان الدین الخ وکشف المرشد وهو قولہ مثل ویر الخ ویر  
علیہ السلام کا لو کان الدین الخ ہی اور کشف پیر کے کہ وہ قول اوسکا میں سے ہے اور ویر  
المردی وهو قولہ عرفی رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ علی ان الصواب کان فی  
مرد کا کہ وہ قول اوسکا عرفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ ہے اس پر کہ صواب ہو گا  
جانب الامام الاعظم ابو حنیفۃ رضی فی المسائل المختلفہ فیہا فاذا کان الامر  
بجانب امام اعظم ابو حنیفہ کے مسائل مختلف میں پس جبکہ ہوا امر  
کذلک کان ابو حنیفۃ اعلم ائمة المذہب اقصیهم واصوبهم بذکر الحدیث  
اس طرح تو ہوا ابو حنیفہ اعلم ائمہ مذہب کا اور اقصیہ ان کا اور اصوبہ او کا بحکم اس حدیث  
الصحیح فلذا قال رئیس المحدثین امام ائمة الحدیث المروی عنہ فی الصحیح  
صحیح کے لہذا کہا رئیس المحدثین فی جو امام ائمہ حدیث کا ہے اور مروی عنہ صحیح سے کا ہے

عبد اللہ بن المبارک لیل حدیث ان یقصدی بہ من ابی حنیفۃ لان کان  
یمنی عبد اللہ بن المبارک کہ میں کوئی شخص کو حق ہو تو ہم ہوں میں ابی حنیفہ سے کہو کہ وہ ابی حنیفہ تھا  
اما ما تقیاً نقیاً ورعاً عالماتہا کشف العلم کشفالہ یکشفہ لحدیثہ  
امام پر بزرگ راہک صاف سنی عالم فقیہ کہوں لا علم دین کو ابی کہوں لا فقیہ کہوں لا اسکو کسی شخص کی ہوں اسکو  
ابن حجر وغیرہ من العلماء الایات ذکرہ السامی فی شرح الدر المختار فحصل  
ابن حجر وغیرہ علماء ائمہ میں ذکر کیا اسکو شیخ ابی شمس وراحمہ میں پس حاصل ہوا  
فما ذکر ان ابی حنیفۃ واجب التباۃ لانه مصداق ذلك الحدیث المتفق  
ما ذکرہ ابی حنیفہ واجب التباۃ ہے اس واسطے کہ وہ مصداق اس حدیث متفق  
علیہ الدال علی ان الصواب جانبك الرجل فی المسائل المختلف فیہا  
علیہ ہا ہی حود ہی اسباب صواب بجانب اس میں کے ہی مسائل مختلف فیہا میں  
وکل من ان مصداق ذلك الحدیث الصمیم فهو واجب التباۃ فیتبان  
اور جو شخص کہ مصداق اس حدیث صمیم کا ہو تو واجب التباۃ ہے پس نتیجہ ہوا کہ  
ابی حنیفۃ واجب التباۃ فلذا قال مسعر بن عدا م معاصر الامام مالک  
ابی حنیفہ واجب التباۃ ہی لہذا کہا مسعر بن عدا م معاصر امام مالک کا ہے  
امروسی عنہ فی الصحاح الستۃ من جعل ابی حنیفۃ بنیہ وبنی اللہ تعالیٰ  
اور مروسی عنہ صحاح ستہ کا ہے کہ جو شخص کہ اسکو ابی حنیفہ کو یامین اپنی اور اسے نقلے کہ  
رجوت ان لا یخاف + حسبی من الخیرات ما اعدتہ یوم القیمۃ فی  
تو امید کرنا ہوں کہ نہ خوف کری کتابت کرتا ہی حکم خیرات ہی جو تیار کیا جائے دن قیامت کے  
رضو الرحمن + دین النبۃ محمد خیر الوری ثم اعتقدی مذهب النعمان  
خشنودی صدیق دین نبی کا کہ نام پاک و پاک محمد و فضل و فضل بنوکی ہی پھر اعتقاد میرا مذہب ابی حنیفہ کا  
باب کون کے حنیفۃ افضل ائمۃ المذہب لکونہ  
بابی اس امر کا کہ ابی حنیفہ افضل ائمہ مذہب کا ہے کیونکہ وہ





نعم الرجل الفقيه في الدين ان احتج اليه نفع وان استغنى عنه اعنى نفسه

کہ بہت اچھا وہ جس ہی جو فقیہ ہیں ہو کہو کہ اگر محتاج الیہ ہوا تو نفع دیا کہی اور اگر محتاج الیہ نہ ہوا تو نفع نہ دیا کہی  
رواۃ دین ذکر فی مشکوٰۃ پس اس حدیث متفق علیہ فی مع ان

ہا تھا کیا اسکو دین فی ذاکر کیا اسکو مشکوٰۃ میں

احادیث کی دلالت کی سہجہ کہ افقہ علما کا افضل علما کا ہی دین میں لیکن باقی رہا یہ کہ  
کون ہی افقہ علما دین کا پس کہی میں ہم کہ وہ ابو حنیفہ ہے کیونکہ فرمایا امام شافعی

رحمہ اللہ فی الناس کلام عیال ابی حنیفۃ فی الفقۃ انتھی ذکر کیا اسکو ابن حجر  
مکی شافعی فی مناقب ابی حنیفہ میں اور امام نووی شافعی فی تہذیب الاسماء میں اور امام

محمد بن یوسف شافعی شافعی فی عقود الحجاب فی مناقب النعمان میں اور شیخ عبد الوہاب  
شعرانی فی میزان میں اور ابو بکر خلیفہ محدث بغدادی فی تاریخ بغداد میں اور علی قاری

محدث فی رسالہ تذکرہ میں اور شیخ عبدالحی محدث دہلوی فی صراط مستقیم میں اور امام ربیع  
محمد والف ثانی فی اپنی مکتوبات کی جلد ثانی میں اور شاہ ولی اللہ دہلوی فی عقد جبین

اور علامہ الدین فی درمختار میں اور خواجہ میاں وٹھکے و شاخیر محمد اپنے کتب و قال ابن حجر المکی فی  
اور کہا ابن حجر کے نے

الحیث ان الحسن فی ترجمۃ ابی حنیفۃ النعمان قال بعض الائمة انه لم یظهر لاحد  
خیرات ہسان فی ترجمۃ ابی حنیفہ النعمان میں کہہا بعض ائمہ نے کہ نہیں ظاہر ہوا کہ کسی کے لئے

من ائمتہ الاسلام المشہورین مثل ما ظہر لابی حنیفۃ من الاصحاب للثلاث  
اللہ اسلام سے جو مشہور ہیں مثل اس خبر کے جو ظاہر ہوا ابو حنیفہ کے لئے اصحاب اور تمام ائمہ

ولہم ینفع العلماء و جمیع الناس بمثل ما انتفعوا بہ و باصحابہ فی تفسیر  
اور نہیں نفع اوٹھایا علما اور سب لوگوں کی کسی شخص ہی مثل اس نفع کی جو نفع اوٹھایا اوٹھون ابو حنیفہ کے لئے

الاحادیث المشتبہۃ والمسائل المستنبطۃ والنوازل والقضایا والاحکام  
احادیث مشتبہہ میں اور مسائل فقہ میں اور حوادث واقعہ میں اور قضایا میں اور احکام میں

ابن حجر المکی فی مشکوٰۃ

جزاھم اللہ الخیر التام انتھی فہذا مصنفون قول الامام الشافعی الناس

جرازی خردی الصنفان او کو جزای ویکارن نام ہم اس پر یہ مضمون ہی قول امام شافعی کا کر دیا سب لوگ

کلام عیال بن حنیفة فی الفقه وقال امام ائمۃ المحدث صاحب الحجۃ والمقدیل

عیال بن حنیفہ کی بہن فقہین اور کہا امام اللہ حدیث فی جو صاحب جمع اور تعدیل کا ہی

المروی عنہ فی الصحاح الستۃ یحیی بن معین القراءة عندی قراءة حسنة والفقه

اور میری عنہ صحاح ستہ کا ہی مینی یحیی بن معین کہ قراۃ معمول پر میری اور تمنا نزدیک میری قراۃ کو

فقه الحنیفة وعلی هذا اور دکت الناس انتھی ذکر ابن خلکان فی تاریخہ

فقه ابو حنیفہ کی ہی اور اسی پر پایا میں نے لوگوں کو نام ہوا ذکر کیا انکو ابن خلکان فی اپنی تاریخ میں

وعبد الحمی فی مقصدۃ الهدایۃ وقال العسقلانی فی التقریب یحیی بن معین فقه

اور عبد الحمی فی مقصدۃ ہدایہ میں اور کہا عسقلانی تقریب میں کہ یحیی بن معین پر کچھ ستارہ کا ہے

حافظ مشہور امام الحجۃ والمقدیل من العاشرة مات سنة ثلاث وثلثمائین

اور وفات حضرت کا اور شہید اور امام جمع اور تعدیل کا اور طبقہ عاصری ہی اور فوت ہوا سنہ وستمائین

وما تثنین بالمدینۃ النبویۃ ولکہ ابضع وسبعون سنة انتھی پس معلوم ہوا

۷۰۰ سہ سو بیسین اور عراوکل نبی خد اور ستر برس تک تمام ہوا

ما ذکر سی کہ یحیی بن معین پیدا ہوا ہی سنہ ایک سو ساٹھ ہی کم میں پس ہوا معاصر امام شافعی

اور امام احمد بن حنبل کا کیونکہ امام شافعی پیدا ہوا سنہ ۱۵۰ میں اور امام احمد بن حنبل پیدا ہوا

میں ذکرہ الشافعی فی شرح در المنار وقال فی حاتمۃ فیم الحجۃ ولد الشافعی سنة

ذکر کیا انکو نیک شریعت در غنہ میں اور کہا حاتمۃ فیم الحجۃ میں کہ پیدا ہوا امام شافعی سنہ

خمسین و عاشرۃ و احمد بن حنبل ولد ببغداد سنة اربع و ستین و ما تثنین

ذکرہ سو میں اور امام احمد بن حنبل پیدا ہوئے بغداد میں سنہ ایک سو چونتہ میں تمام ہوا

پس خود یحیی بن معین سے محمد بن زکی کو لوگ ان قرون کی یعنی قرن ثانیہ اور امام جمع اور تعدیل

فہ الامام عظیم کا و طبقہ امام کی دیکھی نزدیک مقبول اور غنہ میں پیدا ہوا کہ تہا ہی اس پر قول و سکا

فہ الامام عظیم کا و طبقہ امام کی دیکھی نزدیک مقبول اور غنہ میں پیدا ہوا کہ تہا ہی اس پر قول و سکا



وعلیٰ هذا أدركت الناس سادہ تقدیم طرف کے لکن المراد من الناس غیر المجتہدین

اور اسی پر پابندی ہو گئی لیکن مراد ان سے کسی غیر مجتہدین

لان المجتہد لا يجوز له التقليد لأجل ما قال في صنم الثبوت والعصاة شرح

اسوہی کہ مجتہد کو نہیں جائز تقلید غیر کے بالاجماع کہا سبب الثبوت میں اور عصیٰ شرح

مختصر الاصول لابن حاکم و غیرہا من کتاب الاصول انه لو حکم

مختصر الاصول ابن حاکم میں اور سوہی اور کتاب اصول میں کہ اگر حکم کرے مجتہد

بخلاف اجتہادہ کان باطلا لانه يجب عليه العمل بظنه ولا يجوز له التقليد

بخلاف اجتہاد کی وجہ سے اسوہی کہ واجب ہی مجتہد پر عمل نہ اپنی اجتہاد پر اور نہیں جائز اس کو تقلید

مع اجتہادہ إجماعاً انتهى وقال الثاني في شرح الدر المختار في بحث رسم

باوجود اجتہاد اپنی کی بالاجماع غامض اور نہ تاسی فی شرح الدر المختار میں بحث رسم

المحقق لان المجتہد ما مو بالعلم بقتضيه إجماعاً انتهى وقال في الأحكام

محقق میں کہ مجتہد ما سوہی ساتھ عمل کرنے کے مقتضی اپنی اجتہاد کے تمام ہوا اور کہا اخیار العلوم میں

في الباب الثاني في أركان الأمر بالمعروف لم يذهب أحد من المحصلين إلى أن

اسوہی ثانی میں جو اركان الامر بالمعروف میں ہی کہ نہیں آیا تو فی شخص خلافت اس طرف

المجتہد يجوز له ان يعمل بموجب اجتہاد غیره انتهى وقال جیه الدین في شرح

کہ مجتہد کو جائز ہو عمل کرنا اجتہاد غیر پر تمام ہوا اور کہا وجیه الدین نے شرح

الشرح على نخبه المفکر روی الحاکم بسند انه قيل لابن حنبل عن نوح بن ابی عیسیٰ

الشرح میں جو معتبر مفکر پر ہی دروایت کی حاکم کی اپنی سند ہی کہ کہا ابی عیسیٰ نوح بن ابی عیسیٰ

من این لک عن عکرمۃ عن ابن عباس في فضائل القرآن سورة سورة ولكن

کہ کہا ابی عیسیٰ بن عکرمۃ عن ابن عباس میں حدیثیں فضائل قرآن میں سورة سورة لکے حالانکہ میں

عند اصحاب عکرمۃ هذا فقال لی رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن و

سردیہ اصحاب عکرمۃ نے کہا و حضرت نے کہ کہا ابی لوگو لو کہ جو میں کرتی ہیں قرآن شریف اور

استغلوا بفقہ الی حنیفہ ومغازی ابن اسحاق فوضعت هذه حسیۃ انتہی  
 شغل میں ساتھ فقہ ابو حنیفہ کے اور مغازی ابن اسحاق کے اور خروج کے پیشہ یہاں تک کہ وہ کہے تھے  
 وقال السید الشریف فی اصول الحدیث المطبوع المتصل بآول الترمذی و  
 اور کہا ہے یہ ترمذی نے اصول حدیث میں جو مطبوعہ ہو کر متصل سی اول ترمذی کے کہے  
 قد ذهب الکرامیۃ والطائفة المبتدعة الی حجاز و وضع الحدیث فی الزعم  
 کیا کردہ کرامیہ اور ایک فائزہ اہل ہجرت کا اس طرف کہ بائیں ہی وضع حدیث کا طریقہ  
 ومنہ ما روی عن ابی عیصۃ نوح ابن ابریمانہ قیل له من این لک عن عکرمۃ  
 اور اس میں ہی یہ روایت ہے ابی عیصۃ نوح بن ابی مریم سی کہ کہا گیا اوسکو کہ کہاں سی جو نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 عن ابن عباس فی فضائل القرآن سورة فقال لی ایت الناس قد اعرضوا  
 عن ابن عباس سی فضائل قرآن شریف میں سورہ سورہ کر کے کہہ کہ دیکھا میں لی لوگو کو بے پرواہ ہوئے  
 عن القرآن واستغلوا بفقہ الی حنیفہ ومغازی محمد بن اسحاق فوضعت  
 قرآن سی اور شغل ہوئی ساتھ فقہ ابو حنیفہ کے اور مغازی محمد بن اسحاق کے پس وضع کیا ہے  
 هذه الاحادیث حسیۃ انتہی وقال محمد بن طاہر فی حاشیۃ مجمع البحار فی  
 یہ احادیث واسے سب قریب تھا ہوا اور کہا محمد بن طاہر نے فائزہ مجمع البحار میں کہ  
 مختصر الاصول قیل لابی عیصۃ نوح بن ابی ریمانہ من این لک عن عکرمۃ عن ابن  
 مختصر الاصول میں ہی کہ کہا گیا ابو عیصۃ نوح بن ابی مریم کو کہ کہاں سی جو نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم عن ابن  
 عباس فی فضائل القرآن سورة سورة فقال لی ایت الناس قد اعرضوا عن  
 عباس سی فضائل قرآن میں سورہ سورہ کر کے کہہ کہ دیکھا میں لوگو کو کہ اعرض کیا  
 القرآن واستغلوا بفقہ الی حنیفہ ومغازی ابن اسحاق فوضعت حسیۃ  
 قرآن سی اور شغل ہوئی ساتھ فقہ ابو حنیفہ کے اور مغازی ابن اسحاق کی پس وضع کیا ہے اولہو اسے حدیث کے  
 انتہی امروہ وقت پر عصر نام مالک سی کیونکہ وہی وہی طائفہ اسے میں کہا قال ابن حجر فی المقریب  
 صیاد کہہ ان محمد بن طاہر نے

فوج بن مریم ابو عصمة المزنی القرشی مشہور بلینہ و معروف بالجامع لجموعہ  
 کہ فوج ابن ابی مریم ابو عصمت و وزنی قرنی مشہور بہ کثرت سی اور معروف بالجامع ہے کیونکہ وہ  
 العلوم لکن کذبہ فی الحدیث من السابعة مات سنة ثلثة و سبعین و  
 علوم کا تھا لیکن اس حدیثی اور سکومہر ما کہا حدیث میں اور وہ عقبہ سابعہ سے ہے اور فوت ہوا سنہ ایک سو تتر  
 مائة و ما لک بن انس المدنی لفقہہ امام دار الحجرة من السابعة مات سنة  
 اور امام مالک بن انس المدنی فقہ امام دار الهجرة کا وہ عقبہ سابعہ سے ہے فوت ہوا سنہ  
 تسع و سبعین و مائة انتھی اور عقبہ سابعہ عبارت کبار اتباع تابعین سی ہی جیسا کہ  
 ایک سو اناسی میں نام ہوا +

نور علیانی صدر تقریب میں فرمایا کہ السبا کبار اتباع التابعین کما لک النوری انتھی پر  
 معلوم ہوا مذکر سی کہ لوگ قرن ثانی اور ثالث اور رابع کی مشغول تھی ساتھ فقہ مذہب امام عظیم  
 ابو حنیفہ کی اور فقہ اہل تہی او کی نزدیک مقبول و غیر مقبول بت ہوا مذکر سی کہ فقہ امام حنیفہ  
 کی نزدیک قرون کی یعنی نزدیک قرن ثانی اور ثالث اور رابع اور اس کی مقبول و غیر مقبول  
 پر ثابت ہوا امام ابو حنیفہ نزدیک تابعین اور تبع تابعین اور من بعدہم کا فقہ علماء دین کا ہے  
 اور شہادہ اور گواہی ان چیزوں کی کامل تری اور مقدم ہی من بعدہم سی پس ثابت ہوا مذکر سی  
 کہ ابو حنیفہ صدق ان احادیث کو کہ اہل بیت ہوا ابو حنیفہ من علماء دین کی یہ ان احادیث کے فکا الامام ابو حنیفہ  
 پس ہوا امام ابو حنیفہ

مصدق الایۃ من بولی الحکمة فقد اولى خیر التیار بالوجہ الاقر من الائمة الثلثة فانہ

مصدق آیت کریمہ کہ جو شخص کہ دیگیا حکمت وہ تحقیق دیگیا خیر کثیر جو صہ کامل اللہ کا ہے کیونکہ

فہر الحکمة بعلم الفقہ زہرة ارباب النفس اذ ذکرہ فی الدر المختار فحصل ما

تفسیر کیا ہی حکمت کو ساتھ فقہ کے گردہ صاحب تفسیر نے ذکر کیا اس کو در مختار میں پس حاصل ہوا

ذکر ان ابا حنیفہ الحق بالاتباع لانه افضل وافقہ من علماء الدین و

ذکر سی کہ ابو حنیفہ حق میں ساتھ اتباع کے کیونکہ وہ افضل اور افقہ ہیں علماء دین سے اور



کل من کان فقهه وافضل من علماء الدین کان الحق بالاتباع لجدید نظرہ  
 شخص کہ ہوا فقہ اور افضل علماء دین سے تو ہے وہ الحق ساتھ اتباع کے ہوا اس حدیث کے نزاع  
 عبد اسمہ مقلی فحفظہا ووعاها وادھا فوجا مل فقہ غیریہ ورب  
 اس حدیث کو جس نے سنا حدیث بری کو یہ محفوظ اور گاہ کر کہا و سکوا و یرویا و سکوا لیس الا علی حال حدیث کا فقہیہ ہو گیا اور اس کا  
 حامل فقہ الی من ہوا فقہ منہ رواہ احمد غیریہ من الحدیث فینما الی حدیث  
 حامل حدیث کا فقہیہ ہی لیکن حال ہی ہی غریب فقہی روایت کیا اس کو احمد غیریہ نے حدیث سے مستخرج ہوا فقہیہ کو مستخرج  
 الحق بالاتباع لجدید نظرہ عبد اسمہ مقلی فحفظہا ووعاها وادھا فوجا مل  
 حق ہی ساتھ اتباع کے ہوا اس حدیث کے ذکر کے

حامل فقہ غیریہ حامی فقہ الی من ہوا فقہ منہ فلذا قال امام ائمہ اہل الحدیث صاحب  
 لہذا کہا امام ائمہ اہل حدیث نے جو صاحب

الجرح والتعديل لم یروى عنه في الصحاح الستة من اكابر حيد القرون الثلاثة  
 صحیح اور تعديل کاچی اور مروی عنہ صحاح ستہ کا ہے اور وہ اکابر حید القرون ثلاثہ

المشهور بالخيرية عبد الله بن المبارك ليس احد لخوان يفتدى به  
 کہ مشہور بالخیریتہ ابن عبید اللہ بن مبارک لیس احد لخوان یفتدی بہ

من الحنفية لانه كان اما ما تفتيا ورعا عا لما فقهه ككشف العلم كشافا  
 ابو حنیفہ سے اسوا سکے کہ ابو حنیفہ تھا امام برہنہ کا راک صاف متقی عالم فقیہ کہ کہا اس نے علم دین کو لایا کشف

لو يكتشف احد انتهي كلامه الشريف في مضمون اللطيف شعر اذا ما  
 کہ کہنہ کو لایا اس کو کشف انتہی کلامہ الشریف فی مضمون اللطیف شعر اذا ما

اعتزذ و علم بعلمه + فعلم الفقه اول باعتراز + فكم طيب فوج ولا  
 اعتزذ و علم بعلمہ + فعلم الفقہ اول باعتراز + فكم طيب فوج ولا

كسك وكطير بطير ولا كبان + باب كون الى حذيفة خدير  
 كسك وكطير بطير ولا كبان + باب كون الى حذيفة خدير



من جهة كالحلاف في الصحابي انتهى واللقاء في اللغة بمعنى الروية وفي  
 كتابي وهي كالكروية حيث انك تلتفت من فناء جنة رشتان فاجوزا وبقا فتبين من رشتان  
 الاصطلاح اعني قال ابن حجر العسقلاني في تحفة المفكر في اصطلاح أهل  
 اصطلاح من ما ثم رويت وغيره كما ان ابن حجر عسقلاني في تحفة المفكر في اصطلاح أهل  
 الاثر الصحابي من لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤمنا به ومات  
 اثنان كصحابي وهما الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم كوسا بن ايمان بن  
 علي الاسلام ثم قال لعسقلاني في الشرح والمراد باللقاء اعم من  
 اسلام به بل كما مقتضى في نعت من كمراد لقاء عام به من  
 الجالسة والمماشاة ووصول حدما الى الاخر ويدخل فيه رواية  
 كالحالت هو امانات هو يا رسول الله جازا طرف دوسرے سے اور داخل ہے امین ریت  
 حدما ولو لحظہ ثم قال في المتن والشرح والتابعي من لقي الصحابي  
 احدهما كالمرة انما هو بل كما من اور شرح من كتابه وهما كالمرة كالمرة  
 كذلك هو متعلق باللقی ما ذكره مع الاقيدة الايمان به فانه خاص  
 اسی طرح اور بل كما متعلق ہی ساتھ تھے اور ما ذکر کے اسوے قید ايمان کے کیونکہ قید ايمان خاص  
 بالنبي صلى الله عليه وسلم انتهى فقد علم ما ذكر ان التابعي من راي  
 ساتھ ہے صلی اللہ علیہ وسلم کے نام ہوا پس معلوم ہوا ما ذکر سے کتابا ہے وہ ہے بل کے  
 الصحابي ولو لحظہ عند جميع الحديثين ثم انما ذكر في كتابي وهو علم كالمرة  
 صحابہ کو اگرچہ ایک عقد نزدیک سب حدیث کے +  
 تحفہ نزدیک صحیح حدیث کی ہر بات ہو امام عظم رہنمائی ہیں نزدیک بل علم کی کیونکہ امام عظم فضیلت  
 نے دیکھا ہے بعض صحابہ کبار اتفاق علماء معتبرین کے بحسب نفس کے اور باتفاق جمیع حدیثین قاعدہ  
 اما الاول وهو كونه تابعيا بالاتفاق بحسب النقل فوج الشيخ عبد الحق  
 اول یعنی ہونا ابو صفیہ کا تابعی بالاتفاق بحسب نقل کے پس ترجمہ دی ہا شیخ عبد الحق

من جهة كالحلاف في الصحابي انتهى واللقاء في اللغة بمعنى الروية وفي  
 كتابي وهي كالكروية حيث انك تلتفت من فناء جنة رشتان فاجوزا وبقا فتبين من رشتان  
 الاصطلاح اعني قال ابن حجر العسقلاني في تحفة المفكر في اصطلاح أهل  
 اصطلاح من ما ثم رويت وغيره كما ان ابن حجر عسقلاني في تحفة المفكر في اصطلاح أهل  
 الاثر الصحابي من لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤمنا به ومات  
 اثنان كصحابي وهما الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم كوسا بن ايمان بن  
 علي الاسلام ثم قال لعسقلاني في الشرح والمراد باللقاء اعم من  
 اسلام به بل كما مقتضى في نعت من كمراد لقاء عام به من



الذہلی فی صراط المستقیم تابعیۃ الامام الاعظم رضی اللہ عنہ  
 دہوے نے صراط مستقیم میں ثابت نام امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ وقال الحافظ الذہبی وھوں اکابر اہل الحدیث صاحب الحج والتقلید  
 عنہ کو اور کہا حافظ ذہبی نے کہ وہ اکابر اہل حدیث ہے اور صاحب جمع اور تقلید کا  
 فی اسماء الرجال المسماة بالكشف المشہور بکشف الذہبی انس بن مالک  
 اسرار الرجال میں کہ وہ موسوم بکشف ہے اور مشہور بکشف ذہبی ہے کہ انس بن مالک  
 راہ الوحیفة وھو صغیر انتہی وھو رئیس المورخین قال الحافظ  
 دیکھا ابو حنیفہ نے اس حال میں کہ وہ صغیر سن تھا عام ہوا اور وہ مشہور ہے شیخ ابن ابی نعیم کا ہے کہا  
 العسقلانی فی شرح نخبۃ الفکر قال الذہبی وھوں اہل الاستقراء الثم  
 عسقلانی نے شرح نخبۃ الفکر میں کہ کہا ذہبی نے اور وہ اہل استقراء نام کا ہے  
 فی نقد الرجال انتہی وقال شہاب عبدالعزیز فی بسط الخصال فی بیان  
 کہنے رجال میں عام ہوا اور کہا شہاب عبدالعزیز نے بسط الخصال میں بیان  
 کتاب لصاحبہ ذہبی مفسر ترین مورخان اسلام است انتہی قال الشافعی  
 کتاب صاحبہ ذہبی مفسر ترین مورخان اہل اسلام کا ہے عام ہوا کہا شافعی نے  
 فی شرح الداء المختار قولہ قد روی عن انس بن مالک قال ابن حجر قد صرح  
 شرح در المختار میں قول او کا کہ روایت کی ابو حنیفہ انس بن مالک سی کہا ابن حجر نے تحقیق میں  
 کہا قال الذہبی انہ راہ وھو صغیر انتہی وابن حجر ھوں اجلۃ الشافعی  
 جیسا کہ کہا ذہبی نے کہ ابو حنیفہ نے کہا انس بن مالک اہل ان کہ وہ صغیر تھا عام ہوا اولیٰ مجرودہ اور شافعی ہے  
 وحملۃ النقل وقال عدلی فی مقدمۃ الہدایۃ ذکر الخطیب فی تاریخہ انہ  
 اور اہل نقل ہی اور کہا عدلی نے مقدمہ ہدایہ میں کہ ذکر کیا خطیب نے تاریخہ میں کہ  
 راہی انس بن مالک انتہی وخطیب ھوں ائمۃ الحدیث قال الامام  
 دیکھا ابو حنیفہ فی انس بن مالک عام ہوا اور خطیب وہ ائمہ اہل حدیث ہے اور کہا امام

النبوی و هو من ائمة الشافعية و سادات اهل الحديث وحجة

نبویؐ کی اور وہ ائمہ شافعیہ کی اور سادات اہل حدیث سے ہے۔

القول فی تہذیب الاسماء واللغات قال الشیخ ابواسحاق کان فی زمن

نفس ہی تہذیب الاسماء واللغات میں کہہ شیخ ابواسحاق کی کرتی زمانہ۔

الحنيفة من الصحابة النسب مالک عبد الله بن ابی اوفی وسهل بن

ابوصفید میں بعض صحابہ ہیں کہ ان بن مالک اور عبد اللہ بن ابی اوفی اور سهل بن

سعد ابوالطفیل ولہم یلخذ عن احدہم وقال الخطیب التاریخ

سعد اور ابوصفیل لیکن نہیں لے لیا ابوصفید نے کہے۔ اور کہا خطیب تاریخ میں

ابوحنيفة اما صاحب الراي وفتیہ اهل العراق رای النسب مالک

کہ ابوصفید امام صاحبان رای فامی اور فتیہ اہل کوہ وغیرہ کا ہے دیکھا اوسے ابن مالک

انتہی قال محمد بن طاهر جامع الجوال فی تذکرة الموضوعات فی باب

تمام ہوا کہ محمد بن طاهر صاحب مجمع البحار نے تذکرہ الموضوعات کے باب

الائمة قال الدارقطنی لم یلق ابوحنيفة احدا من الصحابة انما رای انسا

الانہ میں کہہ دارقطنی نے کہ نہیں ملاقات کی ابوصفید کسی صحابی سے مگر دیکھا اوسے انہ

بعینہ ولم یسمع منه انتہی وقال فی خاتمة معجم البحار قال الدارقطنی

ابنی انکہ ہی اور اوس سے نہ نہیں تمام ہوا اور کہا خاتمہ مجمع البحار میں کہہ دارقطنی نے

لم یلق ابوحنيفة احدا من الصحابة انما رای انسا بعینہ ولم یسمع منه

کہ نہیں ملاقات کی ابوصفید نے کہے صحابہ سے مگر دیکھا اوسے ابن مالک ابنی انکہ ہی اور اوس سے نہیں ملا

والدارقطنی هو الامام الجلیل الحافظ من ائمة اهل الحديث ونقادهم

اور دارقطنی وہ امام جلیل شان ہی اور حافظ حدیث کا اور ائمہ اہل حدیث سے اور نقاد اہل حدیث سے

وقال الامام الیافعی الشافعی المحدث فی تاریخہ فی مرات الجنان فی

اور کہا امام الیافعی شافعی المحدث نے تاریخہ میں مرات الجنان نے

حوادث سنۃ خمسین ومائۃ وفيه توفى فقيه العراق الامام ابو حنيفة

حوادث سنۃ خمسین ومائۃ میں توفی ہوا فقیہ اہل عراق کا امام ابو حنیفہ

النعمان ثابت لکوفی مولیٰ بنی تیم الله بن ثعلبة ومولده سنۃ ثمانین

یعنی ثمان بن ثابت کوئی مولیٰ بنی تیم الله بن ثعلبہ کا اور پیدا ہوا ابو حنیفہ سنۃ اسی میں

رای نسا انتھی وقال السمعانی الانساب ابو حنيفة النعمان بن ثابت بن

دیکھا اپنی ہی کہ تمام ہوا اور کہا اسم سمعانی نے اپنی کتاب میں کہ ابو حنیفہ یعنی نعمان بن ثابت بن

النعمان بن الحر بنان رای النسب مالک رضی الله تعالیٰ عنه انتھی

نعمان بن حر بنان نے دیکھا اسم بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تمام ہوا

والسمعانی هو امام الحافظ قال لنووی فی شرح مسلم فی صلب باب

اور سمعانی وہ امام ہی اور حافظ ابن حبان ہی یہاں نووی فی شرح مسلم کے صدر باب

الاسناد من الدین قال الامام الحافظ ابو سعد عبد الکریم بن محمد

اسناد من الدین میں دیکھا امام حافظ ابو سعد عبد الکریم بن محمد

بن منصور السمعی فی کتابہ الانساب انتھی وقال فی فضول مقدّم

بن منصور سمعانی نے اپنی کتاب میں تمام ہوا اور کہا نووی فی ابی فضول مقدمہ میں

ہا ولی شرح مسلم ذکرہ ابو سعد السمعی فی الانساب قال بعدہ ذکر

حوادث شرح مسلم میں ذکر کیا اسکو ابو سعد سمعانی نے انساب میں اور کہا نووی فی تہذیب ذکر کیا

الحافظ ابو سعد السمعی انتھی وقال ابن حجر المکی الشافعی المحدث

حافظ ابو سعد سمعانی نے تمام ہوا اور کہا ابن حجر کے شافعی محدث نے

فی قلائد العقیان فی مناقب النعمان انه ادرك اربعة من الصحابة وقيل

قدیم عقیان نے مناقب النعمان میں کہ ابو حنیفہ نے باچار صحابہ کو اور کہا گیا

اقل وقيل اكثر ومنهم النسب مالک وعبد الله بن ابی اوفی وسهل بن سعد

کم اور کہا گیا اکثر اُن میں سی اسم بن مالک اور عبد الله بن ابی اوفی اور سهل بن سعد

م اور کہا گیا اکثر اُن میں سی اسم بن مالک اور عبد الله بن ابی اوفی اور سهل بن سعد



و ابو الطفیل قیل لم یلق احدا انما ادرك بالسبب الصبیح هو الاول انک  
 و بعضین او کہا کیا کہیں دیکھا کسی کو مگر دیا او علی شانہ و سمیواں ہی الی یوم ہوا  
 وقال ملا علی قاری فی شرح نخبۃ الفکر قال السخاوی حصا المقاصد  
 او کہا ملا علی قاری فی شرح نخبۃ الفکر میں کہ جو سخاوی صاحب مقاصد سندے  
 ان المعتمد نہ داروایۃ الامام عن احد من الصحابة لضعف فی زمن ادراک  
 و مقدم علی او بر راوی انفردت ہوئی یا سے مارے گئے صحابہ سے یا بعضوں کو بکے وقت یا اپنے  
 ایک ہم انتہی ذکر عبد بنی فی مقدمۃ الهدایۃ وقال الشافعی فی شرح  
 او کو تمام سوا ذکر کیا سلو معہ الہی نے مقدمہ جاری کیا۔ انہما نے سے سند  
 الدار المختار قال بعض المحدثین ممن ضعف من قبل الامام کنا بلحا فلا ما  
 و بعضین کہ کہا بعض محدثین کی جسے تصنیف کے ساتھ نام میں کتاب طبع  
 رویتہ لا نسخ ادراکہ لجماعۃ من الصحابة بالسبب فلا شک فیہا و ما فی  
 ایکٹ او تصنیف کا سن بن مالک کو اور بنا و جماعت میں۔ کو اس میں ثابت ہے کہ یہ صحابی ہیں یا روایت  
 للعلیقۃ انہ اثبت سماعہ کما عرفت من الصحابة رده علیہ صاحبہ الشیخ لکما  
 میں ہی یہ امر کہ ثابت کیا و سنہ سلامت او تصنیف کے جامع صحابہ سے ٹولیا او بر راوی کے صاحب شہ حافظ  
 قاسم الحنفی انتھ لکن یؤیدہ ما قالہ العینی قاعدۃ المحدثین ان راوا الاصل  
 قاسم خضنے تمام جو انکین ثابت کرتا ہے قول میں نے کو قاعدہ و محدثین کا گورا سے انقال کا  
 مقدم علی او بر راوی الافظاع و الارسال کذا فی عقد اللالی و المرجان للشیخ  
 مقدم ہونا ہی او بر راوی الافظاع و الارسال کے اس طرح ہے عقد اللالی و المرجان میں جو شیخ  
 اسماعیل اللعلونی الجرجانی و علی کل فہو من التابعین و ممن جزم بذلک  
 اسماعیل اللعلونی جرجانی کے ہے اور از ہر ہر تفرقہ میرے بیچے اور تفرقہ بر تونی تمام او عدم ہوتے تمام کے  
 الحافظ الذہبی الحافظ العسقلانی و علیہما انتہی کلام الشافعی وقال  
 حافظ ذہبی او حافظ عسقلانی و غیر ملین تمام سوا کلام شافعی کا اور کہا

الطحاوی فی شرح المد المختار قال ابن حجر انه ولد بالكوفة سنة ثمانین  
 طحاوی فی سیرت در افتخارین کہ کہا ابن حجر نے کہ ابو حنیفہ بید اہم الکوفہ میں سنہ اسی میں  
 من الهجرة وبہا يومئذ من الصحابة عبد الله بن ابي اوفى فآتته فأت بعد ذلك  
 بحرق نوبی سی اور اس نوذ میں ابن صحابی تھا عبد اللہ بن ابی اوفی کیونکہ وہ فوت ہوا بعد اسکے  
 بالتمام وبالبصرة يومئذ السراک ومات سنة تسعين او بعدها وقيل  
 بالتمام او بصرو میں تھا۔ دوسرے ابن اس بن مالک اور فوت ہوا آٹھ نوذ میں یا بعد اسکے اور تحقیق یہ  
 ابن سعد سبند لا بأس به ان ابا حنیفہ راى ابن اس بن مالک وكان غير  
 ابن سعد فی سبند لا بأس به کہ ابو حنیفہ نے دیکھا ابن اس بن مالک کو اور ہی سوائے  
 هذين من الصحابة بالبلاد احياء فهو بهذا الاعتبار من طبقة التابعين  
 ابن ابی حنیفہ صحابی سی شہر وین میں اور یہی زندہ ہیں ابو حنیفہ ابن اعتبار متعنا جن سے ہے  
 ولم يثبت ذلك لاحد من ائمة الامم المعاصرين له كالأوزاعي أو  
 او میں ثابت ہوئی تاہنیت کسی نام کی نہ اسے رتھے ہم عمر ابو حنیفہ کے تھے مانند اوزاعی کی ہونہ میں تھا  
 ولجدي بالبصرة والثوري بالكوفة وقال المديني ومسلم بن خالد  
 دہ خدای کی جو بصرو میں تھا اور ثوری کی جو کوفہ میں تھا اور مالک جو مدینہ میں تھا اور مسلم بن خالد  
 الزنجي بمكة والليث بن سعد بمصر اتقوا وابن سعد هو محمد بن سعد  
 زنجی کے جو مدینہ میں تھا اور لیث بن سعد کے جو مصر میں تھا تمام ہوا ابن سعد وہ محمد بن سعد  
 لحافظ صاحب الطبقات معاصر الامام الشافعي قال لحافظ الذهبي  
 حافظ حدیث صاحب طبقات اور ہم عمر امام شافعی کا ہے کہا حافظ ذہبی نے  
 في الكشف محمد بن سعد الكاتب مولی بنی ہاشم صاحب الطبقات  
 کاشف میں محمد بن سعد کا کتاب مولی بنی ہاشم صاحب طبقات کا ہے نظر حدیث  
 صدوق سمع هشيم ابن عينية وعنه الحارث بن ابي اسامة وابن ابي  
 اور صدوق ہے سنا اس نے حدیث کو شیم اور سفیان بن عیینہ سے ماورس سے حارث بن ابی اسامہ اور ابن

للذی مات سنة ثلاث وما شین اتھ وقال الحافظ بن حجر العسقلانی  
 الذیانی اور فوت ہوا سنہ دومین میں تمام ہوا اور کہا حافظ بن حجر عسقلانی نے  
 فی شرح نخبۃ الفکر الطبقة فی اللغة القوم المتشابهون فی اصطلاحهم  
 شیخ ثبوتہ الفکرین کہ فقہ لغت میں عبارت قوم سی ہی کہتا ہے چون کہ میں اور یہاں اہل حدیث  
 عبارتہ عن جماعة اشترکوا فی السن ولقاء المشایخ وقد یكون الواحد من  
 عبارت ہی اس جماعت سی کہ شریک ہوں سن اور نفاذ مشایخ میں اور یہی ہوتا ہے کہ ایک ہی شخص  
 طبقین باعتبارین کا نہیں ماکلفانہ میں حیث ثبوت صحبہ النبی صلی  
 دو فقہ سی مانند دو اعتبار کے جیسا کہ اس بن ملک کہ وہ جہت ثبوت سے محبت ہے صلی  
 اللہ علیہ وسلم بعد فی طبقة العشرة ومن حیث صغر السن بعد فی طبقة  
 اللہ علیہ وسلم کے سے گنا جاتا ہے فقہ عشرہ میں کہ سنہود یا جنہ میں اور جہت صغر سنی گنا جاتا ہے فقہ  
 من بعدہم فمن نظر الی الصحابة باعتبار الصحبة جعل الجميع طبقة واحدة  
 من بعدہم منہو کے سے ہی بعض نظر کرتا ہے صحابہ کو فنا جہت صحبہ کے تو کرتا ہے سب کو فقہ واحد  
 کما صنع ابن حبان وغیرہ شخص نظر الیہم باعتبار قد زائد کا سبق  
 جیسا کہ کیا ابن حبان وغیرہ اور بعض نظر کرتا ہے صحابہ کے طرف باعتبار قد زائد کے فائدہ نسبت  
 الی الاسلام والمتشابهة الفاضلة جعلهم طبقات وافی ذلك جمہ صلی  
 اسلام کی اور مشابہہ فاضلہ کے تو کرتا ہے او کو کئے طبقات اور سی طرف ذیل ہوا ہی صاحب  
 الطبقات ابو عبد اللہ محمد بن سعد البعزادی کتابہ اجمعہ ما جمع فی  
 طبقات ابو عبد اللہ محمد بن سعد البعزادی اور کتاب اسکی اجمعہ ہی سہکتی ہی جو تصنیف ہے  
 ذلک من الکتاب اتھ وقال الشافعی فی الشرح المذكور قال العسقلانی  
 ابن ابیہن تمام ہوا اور کہا شافعی شیخ مذکور میں کہ کہا عسقلانی نے  
 انہ ادول جماعۃ من الصحابة كانوا بالکوفة بعد حولا لا بأسنہ ثانیین فی  
 کراہیہ نے یا جماعت صحابہ کو کہی کہ وہ میں بعد اوسکے بعد ایش کے کہ وہ میں سنہ اسی میں اور ثانیین



بیست فلاحد من ائمة الانصاف المعاصرين له کلاوزاعی بالشام و  
 ثابت یہ امر کی کئی ائمہ معاصر ہی جو ہم عصر اس کی ہیں مائتہ اوزاعی کے حوت میں تھا اور  
 الحاکمی بالبصرة والثوری بکوفة ومالك بلمدينة الشريفة واللیث بن  
 عادی کی جو بصیرین تھا اور ثوری کی جو کوفہ میں تھا اور مالک کی جو مدینہ شریف میں تھا اور لیث بن  
 سعد بصیر انتہی فذلک من الحفاظ بن حجر العسقلانی صاحب فتح البکاء  
 کتبہ جو بصیرین تھا عام ہوا پس یہ قول حافظ بن حجر عسقلانی کا جو صاحب فتح البکاء  
 شرح البخاری تصریح بیان اباحنیفہ وای بعض الصحابة بدلیل ان لا یأم  
 شرح بخاری ہی تصریح ہی بیان طور کہ ابوحنیفہ دیکھا ہی بعض صحابہ کو یہ ہیں اس کی کہ امام  
 مالک بن انس ادراک جماعۃ من الصحابة بالسنة فانه قال فی التقریب  
 مالک بن انس فی بابی جماعت صحابہ کو باسن نزول اس کی کیونکہ کہا اوسنی ابن تفریح  
 مالک بن انس امدنی الفقیہ امام دار الفجر هو السنۃ ثلث وتسعين  
 کہ مالک بن انس مدنی فقیہ اور امام دارالہدایت کا ہی اور پیدا ہوا سنہ ۶۰۱ ہجری میں  
 ومحمد بن لیبہ صحابی صغیر مات سنۃ ست وتسعين وعبد الله  
 اور محمد بن لیبہ صحابی صغیر ہی فوت ہوا سنہ ۶۰۱ ہجری میں اور عبد الله  
 بن الحارث بن نوفل صحابی مات سنۃ سبع وتسعين عام بن واثلة  
 بن حارث بن نوفل صحابی ہی فوت ہوا سنہ ۶۰۱ ہجری میں اور عام بن واثلة  
 ابو الطفیل ولد عامر احد رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم مات سنۃ ثمان  
 ابو طفیل پیدا ہوا ابراہیم امیہ کے اور دیکھا ہی صلے اللہ علیہ وسلم کو فوت ہوا سنہ ۶۰۱ ہجری میں  
 مائتہ علی الصیحہ وهو اخر من مات من الصحابة انتہی کلامہ فذلک نص علی ان  
 اوپر صیحہ قول کی اور وہ آخر صحابہ کا ہی فوت ہوا ہی میں عام ہوا کلام دیکھا ہی یہ نص ہی اس پر کہ  
 اباحنیفہ رای جماعۃ من الصحابة كما صرح به ابن حجر المکی حیث قال انہ  
 ابوحنیفہ دیکھا جماعت صحابہ کو جیسا کہ تصریح اس کی ابن حجر کی نے جبکہ کہا ابن حجر نے

ادرک اربعة من الصحابة وقيل اقل وقيل اكثر ولم يلق احدا من الصحابة اتماما  
 کہ پایا بوصفہ چار صحابہ کو اور کہا گیا کہ کم کو اور کہا گیا کہ اکثر اور کہا گیا کہ بہین دیکھا صحابہ ہی کو کسی یکن  
 ادرک بالسن والصحیح هو الاول انتھ قد ثبت بنقول العلماء لمعتبرین نہایت  
 پایا بوصفہ چار صحابہ کا اور صحیح دینی ال ہی ہستی بت ہو سادہ بقول علماء معتبرین اور

للمحدثين الامام النووي والامام اليافعي والامام السمعاني والحافظ  
 محدثین بہین کی یعنی امام نووی اور امام یافعی اور امام سمعانی اور حافظ

الذهبي والحافظ الخضير البغدادی والحافظ الدارقطني والحافظ محمد  
 ذہبی اور حافظ خضر بغدادی اور حافظ دارقطنی اور حافظ محمد

بن سعد والحافظ ابن حجر العسقلانی والعلامة ابن حجر المکی والعلامة  
 بن سعد خضر اور حافظ ابن حجر عسقلانی اور علامہ ابن حجر مکی اور علامہ

السيماوی وشيخ الاسلام العيني والملا علي لقاری والشيخ عبدالحق  
 سیماوی اور شیخ الاسلام عینی اور ملا علی قاری اور شیخ عبدالحق

الرهاوی وصاحب مجمع البحار وغيرهم رضي الله تعالى عنهم ان ابا  
 رهاوی اور صاحب مجمع البحار وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے کہ بوصفہ

رضي الله تعالى عنه تابعي وعليه اتفاق العلماء المعتبرين قال شيخ الاسلام  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ تابعی اور اسی پر ہی اتفاق علماء معتبرین کا کہا شیخ الاسلام

ابو محمد بن احمد العيني في عمدة القاري شرح البخاري وهو كتاب جليل  
 ابو محمد بن احمد عینی نے عمدۃ القاری شرح البخاری میں کہ وہ کتاب جلیل شان

ضخيم لم يصنف مثله الى الان في باب من لم ير الوضوء الا من المخرجين  
 ضخیم نہ تصنیف ہوئی مثل اس کی آج تک باب من لم ير الوضوء الا من المخرجین میں

قوله ابن ابي وفي اسمه عبدالله وهو اخ من مات من الصحابة بالكوفة  
 قولہ ابن ابی اونی نام اس کا عبد اللہ ہی وہ آخر ادن صحابہ کا ہے جو فوت ہوئے ہیں کوفہ میں

سنة سبع وثمانين وهو احد من راء ابو حنيفة من الصحابة وروى عنه  
 سنة ستاشي من اورده ابن ابی اوفی اکی وبنی کا ہی جو دیکھا اور کو الی حنیفہ صابی اور دیکھا  
 ولا تلتفت الی قول المنکر المتعصب وكان عمر الی حنیفة ۷۰ سبع سنین  
 اور تہ التفات کر طرف قول منکر متعصب کے اور ہی عمر ابے حنیفہ کے اسوت سانبس کے  
 انتھ فقولہ ولا تلتفت الی قول المنکر المتعصب إشارة الی اتفاق العلماء  
 تمام ہوا اور قول اسکا کہ تہ التفات کر طرف قول منکر متعصب کے یہ اشارہ ہی اس طرف ثابت نام  
 المعتبرین الغیر المتعصبین وإشارة الی ان منکره متعصب لا حنیف  
 معتبر کا جو بنی متعصب اور اشارہ ہی اس طرف کہ منکر اسکا متعصب ہے نہ منفرد  
 فلا یکن مما یعباہ فلا یلتفت الیہ لکونہ مخالفا لما کان حقا محققا عنہ  
 بس نہو کا قول اسکا معتبر بس نہ التفات کجاں طرف اسکا کو نہ وہ مخالف ہی حق کو جو حق ہی نزدیک  
 العلماء المعتبرین ونقاد المحدثین وقال الملا علی آقاری شاعر المشکو  
 علماء معتبرین کی اور نزدیک نقاد محدثین کی اور کہا ملا علی قاری نے جو شاعر مشکو  
 وشفاء القاضی عیاض ونجبة الفكر وغیرہا فی الرسالة المذکورة  
 اور شفاء قاضی عیاض اور نجبة الفكر وغیرہ کا ہے رسالہ مذکورہ میں  
 فان ابا حنيفة من ائمة المجتهدين فخص بكونه من التابعين دون  
 کہ ابو حنیفہ ائمہ مجتہدین میں سے مختص ہیں ساتھ تابعی ہونے کے نہ  
 غیرہ باتفاق علماء معتبرین انتھ وقال فی شرح موطا الامام  
 اور ائمہ باتفاق علماء معتبرین کے تمام ہوا اور کہا شرح موطا امام  
 محمد فی شرح قولہ اخبرنا مالک بن انس المشہور انہ من تبع التابعین  
 محمد کی میں شرح قول اسکی میں اخبرنا مالک بن انس مشہور یہ ہے کہ امام مالک بن انس  
 وقیل ادرك بعض الصحابة کابی الطفیل وقیل انہ روى عن عائشة  
 اور کہا گیا کہ بایا امام مالک نے بعض صحابہ کو مانند ابی بنی کے اور کہا گیا کہ روایت کی امام مالک نے عائشہ



بنت ابی وقاص فعلی ہذا کیون تا بعیا کا بحنفیہ الا انہ تابعی بلا خلاف  
 بنت ابی وقاص سی بس اسبر ہوئی امام مالک تابعی مانند ابو حنیفہ کے لیکن ابو حنیفہ تابعی ہی بالاتفاق  
 کہا مینتہ فی مسند الانام شرح مسند الامام انتھ فقد ثبت کونہ تابعی  
 جیسا کہ بیان کیا جی مسند الانام شرح مسند الامام میں تمام ہوا بس ثابت ہوا کہ ابو حنیفہ تابعی ہیں  
 بنقول العلماء المحدثین للعتبرین من الشرق الى الغرب عند علماء الدین  
 ستم بقول علماء محدثین اور فضلا دستہ ہر کی جو معتبرین شرق سے غرب تک نزدیک علماء دین کے  
 اہل السنۃ والجماعۃ مع اتفاقہم علی ذلك بحسب النقل واما الشیخ وهو کونہ  
 جواہر سنت وجماعت میں مع اتفاق علماء کما اس ثابت پر حسب نقل کے آسانی یعنی ہونا ابو حنیفہ کا  
 تابعی بالاتفاق بحسب القاعدۃ فقال الامام النووی فی شرح مسند  
 تابعی بالاتفاق بحسب قاعدہ اہل حدیث کے کہا امام نووی نے شرح مسلم کے  
 فی باب صحۃ الاحتجاج بالمعنعن والرابع اہم قدیروا عنہم احادیث  
 باب منہ الاحتجاج بالمعنعن میں کہ اسے چھک اہل حدیث تحقیق روایت کرتی ہیں اور منہما احادیث  
 الترغیب والترہیب فضائل الاعمال والقصص واحادیث الزہد ومکام  
 ترغیب اور ترہیب اور فضائل اعمال اور قصص کے اور احادیث زہد اور مکام  
 الاخلاق ونحو ذلك مما لا یطاق بالحلال والحرام وسائر الاحکام وهذا  
 اطلاق کی اور مانند اہل جواہر الاحکام طلال اور حرام اور صفات استغفار کے سے اور یہ  
 الضرب من الحدیث یجوز عند اہل الحدیث وغیرہم التماہل فیہ وروایت  
 ضم حدیث سی جائز ہے نزدیک اہل حدیث وغیرہ کے چشم پوشی کرنا اور میں اور روایت کرنا  
 غیر الموضوع والعلیہ انتھ وقال النووی فی صدر الاربعین قد اتفق  
 سواہ موضوع کے تمام ہوا کہا نووی نے اول بابی کتاب اربعین میں کہ متفق ہو گئی ہیں  
 العلماء علی جواز العمل بالحدیث الضعیف فی فضائل الاعمال انتھ وقال  
 علماء اسیر کمال کرنا ساتھ حدیث ضعیف کے جائز ہے فضائل اعمال میں تمام ہوا اور کہا

ترجمہ کیا کہ ان تمام حدیثوں کا

ساجد

الملا علی القاری فی شرح موطا الامام محمد فی باب قیام رمضان فالعمل  
 علی تادی فی شرح موطا امام محمد کے باب قیام رمضان میں کہ عمل کرنا  
 فی فضائل الاعمال بالحدیث الضعیف جائز عند الكل انتھ وقال  
 فضائل اعمال میں ساتھ حدیث ضعیف کے جائز ہے عند الكل تمام ہوا اور کہا  
 المسید الشریف فی اصول الحدیث یجوز عند العلماء التساہل فی اسانید  
 مسود شریف نے اصول الحدیث میں کہ جائز ہے نزدیک علماء کے زہی کرنی غنیمت ہوتی ہے  
 الضعیف دون الموضوع من غیر بیان ضعفه فی المواعظ والقصص و  
 ضعیف میں نہ موضوع میں غیر بیان ضعف کے مواعظ اور قصص اور  
 فضائل الاعمال لانی صفات اللہ تعالیٰ ولحکام الحلال والحرام انتھ  
 فضائل اعمال میں نہ صفات خدا تعالیٰ اور احکام حلال اور حرام میں تمام ہوا  
 وقال فی حاشیة مجمع البحار فی فضل الجرح والتعديل فی التذکرۃ لبحر  
 اور کہا حاشیہ مجمع البحار کے فضل جرح اور تعديل میں کہ تذکرہ میں ہی کہ جائز ہے  
 التساہل فی رواية الضعیف بلا شرط ضعفه فی الوعظ والقصص  
 زہی کرنی غنیمت ہوتی کرنی روایت ضعیف میں بشرط ضعف کے وعظ اور قصص اور  
 الفضائل لانی صفات اللہ تعالیٰ والحلال والحرام انتھ فافا عرف  
 فضائل میں نہ صفات خدا تعالیٰ اور احکام حلال اور حرام میں تمام ہوا پس جب جانی گئی  
 ذالک فاعلم انه قال ابن حجر المکی قد اور ابن سعد بسند لا بأس بہ  
 یہ بات تو جان لی کہ کہا ابن حجر مکی نے کہ روایت کیا ابن سعد نے بسند لا بأس بہ کے  
 ان اباحیفة رای انسا فھو هذا الاعتبار من طبقة التابعین انتھ  
 کہ ابو حنیفہ نے دیکھا ان بن مالک کو پس ابو حنیفہ اس اعتبار سے فقہ تابعین سے ہیں تمام ہوا  
 فذلک الحدیث حسن لفظ لا بأس بہ من الفاظہ قال الحافظ ابن  
 ہریم حدیث حسن ہی اسلمی کہ لفظ لا بأس بہ کا لفظون او کئے سے ہے کہا حافظ ابن

حجر العسقلانی فی صدر التقرب فی ما المراتب ولها الصحابة والثانية  
 مجرعتانی نے اول تقرب میں امارات ہیں اور کاتبہ صحابہ کا ہی اور ثانی وہ  
 مناصد مدحہ بالفعل کا وثق الناس وبتکریر الصفة لفظاً کثرة  
 جو کہ موضوع اور کتب میں تفصیل کے مبادی کہ اوثق الناس یا مکرر کی جاتی اور کتب میں تکرر یعنی کثرت  
 او معنی کثرة حافظ الثالثة من افراد بصفة کثرة او متقن او ثبت  
 یا مکرر منہوی مبادی کثرة حافظ اور ثانی وہ جو مفرد ہو صفت اور کتب مبادی کثرة یا متقن یا ثبت  
 او عدل الرابعة من قصر عن درجة الثالثة قليلا واليه الاشارة  
 یا عدل اور ابیدہ جو کم ہو درجہ ثانی سے تھوڑا سا اس کی طرف اشارہ ہو گا  
 بصدوق ولا بأس وليس به بأس انتہی کے لامہ فاذا كان الحديث  
 سائباً لم يصدق یا لا بأس به یا پس کی تمام ہوا کلام میں جو کتب میں جبکہ ہوئی حدیث  
 غیر الموضوع فی الفضائل والمناقب فخذ ذلك مما لا يكون من احکام  
 غیر موضوع فضائل اور مناقب میں اور اول امور میں جو نہیں ہیں احکام  
 الحلال والحرام وصفات الله تعالى معمولاً به عند الكل كما هو  
 طلال اور حرام اور صفات اللہ تعالیٰ سے معمول بہ نزدیک سب علماء کے مبادی کثرة یا متقن  
 ذلك الحديث الحسن بالطريق الاول او مقبولا ومعمولا به عند جميع العلماء  
 یہ حدیث حسن بھری اولے مقبول اور معمول بہ نزدیک سب علماء  
 والمحدثين كافة لكون الحديث الحسن والصحيح في الاحتجاج به عند  
 اور سب محدثین کی حدیث حسن مانہ حدیث صحیح کے ہے باجوب بکثرت میں نزدیک اور کثرت  
 فی الاحکام فهو فی ذلك اول عند هم فقد ثبت بذلك الحديث الحسن  
 احکام میں ہیں وہ حدیث بابنا کتب مقبول تر ہوئی نزدیک اور کتب میں ثابت ہوا اسناد میں حدیث حسن  
 ان ابا حنيفة تابعي عند الكل من العلماء الحديثين كافة بحسب القاعد  
 کہ ابو حنیفہ تابعی ہی نزدیک سب علماء اور محدثین کے بحسب قاعدہ کے



کہا کہ ثابت ہوا جو ہونا ابو حنیفہ کا تابعی بحسب نقل کے پس تحقیق ثابت ہوا بھلا اللہ وعونہ تعالیٰ زابحہ  
 اما کمنا رضی اللہ تعالیٰ عنہ تابعیا عند جمیع العلماء بحسب النقل والقاء  
 امام ہارثی رضی اللہ عنہ تابعی بن نزویہ کے صحابہ نقل اور بحسب قاعدہ کے  
 فجاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا فكان امامنا ابو حنیفہ  
 پس تابعی اور ناجوہو باطل تھا نہایت ناجوہو نہوا الا پس ہوی امام ہارثی ابو حنیفہ  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ مصداق آیتہ والسابقون الاولون من المهاجرين  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ مصداق اس آیت کے وہ لوگ جو سبقت کرے والے بنی اسلام میں اور اول بنی  
 والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضی اللہ عنہم ورضوا عنه لهم  
 اور انصار سی اور وہ لوگ جو تابعی ہوں اور بنی اسلام میں رضی اللہ عنہم ورضوا عنه لهم  
 جنات تجری تحتھا الانهار خالدين فیہا ابدًا ذلك الفوز العظيم و  
 جنات میں کہ جاری بنی اور بنی بنی میں ہمیشہ یہ رہا و ابی نہایت عظیم ہے اور حنیفہ  
 مصداق حدیث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمسك لمنار مسلم  
 مصداق اس حدیث کے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نہ کہ مس کریگی آگے اس مسلمان کو  
 رانی اورانی من رانی رواہ الترمذی فی جامعہ فی ابواب المناقب و قال  
 جسے نگو دیکھا یا دیکھا او کو جسے دیکھا نگو روایت کیا اسکو ترمذی نے اپنی جامعہ کے ابواب المناقب میں اور کہا  
 روی عن علی بن ابي طالب وغير واحد من اهل الحديث عن موسى الحديث  
 کہ مروی ہے علی بن ابی طالب اور بہت اہل حدیث سی وہ موسیٰ سے یہ حدیث  
 وقال هذا حديث حسن فذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل  
 اور کہا اس ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن ہے پس یہ مصداق ہونا فضل اللہ کا ہے جسے چاہتا ہی اور  
 العظیم فقد ثبت ما ذكرانه رضی اللہ عنہ تابعی بالاتفاق لكن بقي انه  
 عظیم کا ہی پس ثابت ہوا ما ذکر سے کہ وہ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ تابعی باتفاق ہی لیکن باقی رہا یہ کہ اس

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ ادرک ہا السن من الصحابة فاقول فوق

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتنے صحابہ کا پایا زمانہ سو کہنا میں باعتبار زمانہ کے زیادہ

العشرین لان ولد سنة ثمانین بلا اختلاف قال ابن حجر العسقلانی

بیشی کی کو گریہ ہوا ابو حنیفہ سنہ اسی میں بلا تفاق کہا ابن حجر عسقلانی

شافعی المذہب صلح فتح الباری شرح البخاری فی القریب لغمان

شافعی المذہب نے جو صاحب فتح الباری شرح بخاری کے ہیں قریب میں کہنا

بن ثابت الکوفی الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ مات سنة خمسین

بن ثابت کوفی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فوت ہوا سنہ ایک سو پچاس

ومائة وله سبعون سنة اثنین مالک الانصاری خادم رسول

اور عمر اس کی تشریح کی تھی اثنین مالک انصاری خادم رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابی مشہور مات سنة اثنین وقیل

صدا علی اس علیہ وسلم صحابی مشہور ہیں وفات پائی سنہ انوی یا

ثلاث وتسعين اسعد بن سہل بن حنیف الانصاری ابو امامہ معدود

تراوی میں اور اسعد بن سہل بن حنیف انصاری ابو امامہ معدود ہے

في الصحابة له رواية مات سنة مائة تسع اربعة القرشي من صفاء

صحابہ میں ان کی روایت ہے کہ وفات پائی سنہ ایک سو تین اور ہیں ان قرشی صفاء

الصحابة مات سنة ست وثمانین السائب بن یزید الکندی صحابی

صحابہ میں وفات پائی سنہ چالیس میں اور سائب بن یزید کنڈی صحابی

صغیر مات سنة احدى وتسعين قبل ذلک سہل بن سعد

صغیر بن وفات پائی سنہ انوی میں یا بعد ائیک سہل بن سعد

الساعدي صحابی مشہور مات سنة ثمان وثمانین وقیل بعدھا

ساعدی صحابی مشہور ہے وفات پائی سنہ اسی میں اور کہا گیا ہے بعد ائیک

صدی بن عجلان ابو امامۃ الباہلی صحابی مشہور مات سنۃ ستہ  
 صدی بن عجلان بنی ابو امامہ باہلی صحابی مشہور ہی وفات ہائی سنہ  
 ثمانین طارق بن شہاب الجلی لکوفی قال ابوداؤد رای النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم کہ ابوداؤد نے کہہ دیکھا اوسنی بنی صلی اللہ  
 علیہ وسلم مات سنۃ اثنتین او ثلث و ثمانین عبد اللہ بن ابی و فی  
 علیہ وسلم کو وفات ہائی سنہ بیاسی یا تراسی میں اور عبد اللہ بن ابی و فی نان  
 صحابی صغیر وہو اخر من مات بالکوفۃ من الصحابة سنۃ سبع و ثمان  
 صحابی صغیر ہے آخر کا ہے حوفت ہی کو فہم فوت ہوا سنہ ستائے میں  
 عبد اللہ بن بسر صحابی صغیر مات سنۃ ثمان و ثمانین و قیل سنۃ  
 اور عبد اللہ بن بسر صحابی صغیر ہی وفات ہائے سنہ اباہی میں کہا گیا کہ سنہ  
 ست و تسعین عبد اللہ بن ثعلبۃ لہ رویتہ مات سنۃ سبع و تسع  
 جہانوی میں اور عبد اللہ بن ثعلبۃ اوسور ویت آخرت کے ہے وفات ہائی سنہ  
 و ثمانین عبد اللہ بن الحارث بن نوفل ابو محمد لہ رویتہ و لا یبۃ حد  
 نوامی میں اور عبد اللہ بن حارث بن نوفل بنی ام محمد و کور ویت ہی آخرت کی ہوئی ہائی  
 صحبتہ مات سنۃ تسع و تسعین عبد اللہ بن الحارث بن جرۃ ابو الحارث  
 صحبتہ ہی وفات ہائی سنہ ایک کم سو میں اور عبد اللہ بن الحارث بن جرۃ بنی ابو الحارث  
 صحابی مات سنۃ خمس و ست و ثمان و ثمانین و الثانی اصح علیہ  
 صحابی ہی وفات ہائی سنہ بیاسی یا چہاسی یا ستاسی میں لیکن قول ثانی صحیح تر ہے اور عبد  
 بن السلمی صحابی مشہور مات سنۃ سبع و ثمانین و یقال بعد التسعین  
 بن عبد ہی صحابی مشہور ہی وفات ہائی سنہ ستاسی میں اور کہا گیا کہ عبد نوے کے  
 عام بن و اثنتہ ابو الطفیل رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم مات سنۃ  
 اور عامر بن و ثنتہ بنی ابو طفیل اوسنی دیکھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو وفات ہائی سنہ



عشر و مائة على الصحيح عمر بن ابی سلمة صحابی صغير مات سنة ثلث  
 ایک سو دس میں صحیح قول ہے اور عمر بن ابی سلمہ صحابی صغیر ہی وفات پائی سنہ  
 وثمانین على الصحيح عمر بن حريث القرشي صحابی صغير مات سنة ثمان  
 تراسی میں صحیح قول ہے اور عمر بن حریث قرشی صحابی صغیر ہی وفات پائی سنہ  
 وثمانین فتیضة بن ذویب له روية مات سنة بضع وثمانین مالک  
 سجاسی میں اور قیس بن ذویب او سکوروبت ہی انصرت کی وفات پائی سنہ کئی اور اثبتین اور  
 بن حویرث صحابی مات سنة اربع وتسعين محمد بن لبيد صحابی صغير  
 بن حویرث صحابی ہی وفات پائی سنہ جو دانوی میں اور محمد بن لبیہ صحابی صغیر ہی  
 مات سنة ست وتسعين المقدام بن معدیکر صحابی مشہور مات سنة  
 وفات پائی سنہ چار دانوی میں اور مقدام بن معدیکر صحابی مشہور میں وفات پائی سنہ  
 اثنتین وتسعين مالک بن اوس له روية مات سنة اثنتین وتسعين  
 چار دانوی میں اور مالک بن اوس سکوروبت انصرت کی وفات پائی سنہ چار دانوی میں  
 واثله بن الاسقع صحابی مشہور عاشق الحس وثمانین انتھ وقال  
 واثبن الاثبع صحابی مشہور زندہ رہا سنہ سجاسی تک تمام ہوا اور کہا  
 صاحب المشكوة فی کتاب السماء الرجال عمر بن حریث القرشی نزل الکوفة  
 صاحب شکوة فی اپنی کتاب اسرار رجال میں کہ عمر بن حریث قرشی نازل ہوا کوفہ میں  
 وسكنها وولى عمارة الكوفة ومات بها سنة خمس وثمانین عبد الله  
 بن سکونت کی وہاں اور وال ہوا عمارة کوفہ کا اور فوت ہوا وہاں سنہ سجاسی میں عبد اللہ  
 بن ابی اوفی شہید الحدیثہ وخیر وما بعدہما من المشاهد ولم یزل  
 بن ابی اوفی حاضر ہوا غزوہ حرمیہ اور خیبر کو اور انکو جو بعد انکی موتی میں غزوات سے اور شہید  
 بالمدينة حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تحول الى  
 مدینہ میں یہاں تک کہ وفات پائی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں یا مدینہ

الی الکوفة وهو اخر من مات بالکوفة سنة سبع وثمانین انتھ فقد ثبت  
 حرف کوفہ کی اور وہ آخر ان صحابہ کرام کی جو فوت ہوئے زمین و آسمان سے من تمام ہوا پس ثابت ہوا  
 بما ذکر ان جماعة الصحابة كانوا في البلاد احياء بعد ولادة الامام  
 ما ذکر کہ ایک جماعت صحابہ کی یہی شہر میں زندہ بعد پیدا ہوئی امام  
 ابن حنیفہ الی تاریخ ما ذکر وان عبد الله بن اوفی وعمر بن حوشب  
 ابن حنیفہ کی تاریخ وفات ابنی ابی نیک اور عبد اللہ بن اوفی اور عمر بن حوشب  
 وضارق بن شہاب کا نوافی الکوفہ احياء بعد ولادته الی تاریخ ما ذکر  
 اور طارق بن شہاب یہی کوفہ میں زندہ بعد پیدا ہوئے ابن حنیفہ کے تاریخ وفات پہنچی  
 وقد ثبت ان الامام ابن حنیفہ خمساً وخمسين حجة كما في الد المختار  
 اور ثابت ہو چکا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے کئے پچیس حج صحابہ کے اور مختار  
 وغيره ثبت انه حج خمس عشرة حجة في أيامه الی الطفيل الصحابي الذي  
 دیکھو میں پس ثابت ہوئی یہ بات کہ کئی ابو حنیفہ نے ہندو حج مکہ میں ایام اوس ابن زین صاحب کی حج  
 کان فی مکة المعظمة ومات بها سنة عشرين ومائة وقد حجت عادة  
 یہی تھی کہ متعدد میں اور فوت ہوئی اوس مکہ میں سنہ ایک سو دس میں اور یہی بارہا ہی عادت  
 اهل الاسلام باحضارهم الاطفال والصبيان في مجالس الصلوة  
 اہل اسلام کی کہ حاضر کرنا اپنی لڑکی با نون کو مجالس صلا میں اور  
 اذہابہم اياهم اليم للدعاء بالبرکت لهم ونحو كما اذهب جد الامام  
 ایسا ناو کا اذہابہم اونی طرف واسئل دعای برکت رفیق کے یہاں کہے کیا دارا امام ابو حنیفہ  
 انہ ثابتاً والد الامام الی علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ للدعاء بالبرکت  
 یہی ثابت ہو کہ والد ابو حنیفہ کلامی طرف حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے واسطے دعا کرتے تھے  
 له خصوصاً حصول نعمة التابعية فانه كان فيهم حصول هذه  
 یہی تھی خاص کر جاری تھی یہ عادت حاضر ہوا اور حاضر کرنے واسطے حضور نبی کے کہنے کے اہل اسلام میں

الغمة العظيمة فخر الدين والدنيا وسعاية الدارين سيما اذا كان

غنت غملي کا غزون اور دنیا ہے اور سعادت مند سے دارین کے خاسکر اور وقت کو جو

حصول تلك الغمة العظيمة في بلدتهم فاذا كان الامر كذلك مع

حصول اس غنت غملي انہی شہر میں تو سون مکان میں کو غنت کرینا اس غنت غملي سے جسکی حال ان سلام کا اسحق

انہ قد ثبت بالقل ايضا انه تابعي كما هو والعقل جاكربان المنكر

اروب ثابت ہو چکا نقل ہی ہی کہ ابو حنیفہ تابعی ہی عیا کہ نذر تو اب نقل جاکر اس سرکار کے سرکار بیت نام ہو

حينئذ لا يكون الاحاسد او موسوسا فليقرأ المعوذتين قل عوفي

بہن مکر او ماسد ہے یا موسوس ہے بس چاہی کہ نہ ہی جانیں دو سو ترین سو ترین کے نقل

القل عوفي قل عوفي الناس وكلمة لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

القل عوفي اور قل عوفي الناس اور بڑا کلمہ لا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم

باب كون ابي حنيفة ائمة لا يتبع من ائمة

اب اس اسرار کہ ابو حنیفہ ائمتہ ہی ساتھ اتباع کے اور ائمہ

المذهب لكونه تابعيا و منهم اخر عن عبد الله بن عمر

مذہب کے سے کہتے کہ وہ تابعی ہے مذہب ائمہ روایت ہے عبد اللہ بن عمر سے

الله قال خطب عري بالجابية فقال يا ايها الناس اني قمت فيكم

اللہ نے خطبہ عری بالجابیہ میں فرمایا کہ اے لوگو میں نے تم کو میں نے

كما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فنيا فقال وصيكم

جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کیا وصیہ کر دی

الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم

انہی کے پڑھنے والے پڑھنے والے پڑھنے والے پڑھنے والے

الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم

انہی کے پڑھنے والے پڑھنے والے پڑھنے والے پڑھنے والے

الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم

انہی کے پڑھنے والے پڑھنے والے پڑھنے والے پڑھنے والے



کہ وصیت کی رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی اخذ دین کی بابت طور کہ بیا جای دین صحابہ  
 پہر تابعین سی پہر تبع تابعین سی فقط پس خلاصہ مقتضی اس حدیث صحیح کا یہ ہی کہ اخذ  
 کیا جای دین اول تو صحابہ سی جب تک بیا جای پہر تابعین سی جب تک بیا جای پہر  
 تبع تابعین سی جب تک بیا جای فقط لیکن چونکہ کوئی مذہب قرن سی تا قرن امام  
 احمد صلی تک مدون اور مقرر نہوا و اسطی اہل سنت و جماعت کے سواے ان چار مذہب  
 ائمہ اربعہ کے بابت طور کہ منعقد ہوا اجماع اہل سنت و جماعت کا اوپر منع ہونے اوس عمل کے  
 کہ وہ مخالف ہو ان ائمہ اربعہ کے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا تو لازم ہوا اتباع مذہب امام  
 ابوحنیفہ یا متبعی صحیح کی سوسطے کہ امام غفر فی ہن ائمہ ثلاثہ امام مالک امام شافعی اور امام احمد  
 بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم جیسا کہ بیان اسکا غفر قریب و بکا فحصل مآذکران ابا حنیفہ  
 پس حاصل ہوا مذکور سی کہ امام ابوحنیفہ

حق بالاتباع لانه مصداق ذلك الحديث الصحيح مع انعقاد الاجماع على علم

اخذ من سائر اتباع کے اور ائمہ سی کیونکہ وہ مصداق اس حدیث صحیح کا یہی مع منع ہونے اجماع اور یہی ہے

العمل بالمذہب الخالف للثلاث الاربعہ یعنی انہ مصداق ذلك الحديث الصحيح و

اوس عمل کے جو مخالف ہوا ائمہ اربعہ کے یعنی ابوحنیفہ مصداق اس حدیث صحیح کا یہی ہے اور

انه من الامة الاربعہ الذين انعقد الاجماع على عدم العمل بالخالف للائمة

ہی ان ائمہ چار سے منع ہوا ہے اجماع اوپر منع ہونے عمل کے جو مخالف ہے

الاربعہ وکل من کان ہکذا فحق بالاتباع فینتجہ ان ابا حنیفہ حق

ائمہ اربعہ اور جو شخص کہ ہوا یا یعنی ہو مصداق اس حدیث کا اور جو ان ائمہ اربعہ سی تاقی بالاتباع ہی پس منع ہوا

بالاتباع فللہ در القائل حیث لا تشعر مذہب نعمان خیر المذہب

الاتباع ہی پہلے مذہب کی کسی چیز کو غیر قابل کا جبکہ کہ ماہر شعر مذہب نعمان بہترین مذہب ہے

ہکذا القمر الوضاح خیر الکواکب تفقہ فی خیر القرون مع التقی

جیسا کہ قمر خوب روشن بہترین کواکب ہے فقہ ما خیر القرون میں اور یہ بہتر کا

فہذہبہ لاشک خیر المذاہب ہذہ الاحادیث المذکورۃ الصحیحۃ

ہیں مذہب اوسکا بلانک بہترین مذاہب ہی ہیں ہم احادیث مذکورہ صحیحہ

دالہ علی فضل الامام ابی حنیفہ علی غیرہ بحجت لا یوجد فی غیرہ کما مر

وال من اسیر کہ امام ابو حنیفہ افضل علی بنی غیرون ہی ہاں ہو کہ بنین بابا جانی ہی افضل غیرون کہ گنا

باب کون ابی حنیفہ الحق یطلب الاتباع من ائمۃ

باب ہے اس امر کا کہ ابو حنیفہ الحق ہے ساتھ طلب اتباع کے اور ائمہ

المذاہب اخبر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب الفقہ

مذاہب سے روایت ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ طلب فقہ

حتم واجب علی کل مسلم قال فی سفر السعادتۃ حدیث طلب العلم

واجب اور واجب ہے ہر اہل اسلام پر کہا مسعودات میں کہ حدیث طلب العلم

فرضیۃ لم یصح قال الشیخ عبد الحق فی الصراط المستقیم شرح سفر السعادتۃ

فرضیہ کی بنین صحیح کہا شیخ عبد الحق دہلوی نے صراط المستقیم شرح سفر السعادت میں

قال النخاوی فی المقاصد الحسنۃ وان کان ذلک الحدیث بهذا الاشکال

کہا علامہ نخاوی نے مقاصد حسنہ میں کہ اگرچہ ہے یہ حدیث اس اسناد و

ضعیف لکن شواہد من حدیث ابن شاہین عن حماد بن سلمۃ عن قتادۃ

ضعیف لیکن اوسکی شواہد میں حدیث ابن شاہین جو روایت ہاں بن سلمہ وہ قتادہ سے

عن انس و قال هو غریب قالوا رجالہ ثقات روی عن نحو عشرين تابعیا

وہ انس ہی اور کہا یہ حدیث غریب ہے اور کہا لوگوں اہل حدیث نے کہ حال اسکی نقد میں اور روایت کے مستند

عن انس مثل ابراہیم النخعی و اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ ثابت البکاء

وہ انس ہی میں انس ہی مثل ابراہیم بنی اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ اور ثابت بنانے

وله طرق متعددة جيدة ولفظه طلب الفقہ حتم واجب علی کل مسلم

اور اس کے طرق متعدد ہیں مضبوط اور اس حدیث کا لفظ ہے کہ حتم واجب ہے ہر مسلمان پر

حدیث ابن شاہین عن حماد بن سلمہ وہ قتادہ سے

انته وقال الامام الغزالي في حياء العلوم في صدر الباب الاول

تمام ہوا اور کہا امام غزالی نے امیاء معلوم کے اصول باب اول میں

ولكل شي عماد وعماد هذا الدين الفقه انتهى فذلك الحديث يدل على ان

کہ ہر شے کی دوسری ستون ہی اویسٹون اس میں کا فقہ ہی تمام ہوا جس میں حدیث والی ہی اس پر

من كان هذيل الفقه كان بقدره فريد الفضل في الدين ومن كان افقه

کہ جو شخص ہو زیادہ فقہ میں تو ہو گا بقدر اسکے زیادہ فضل دین میں اور جو شخص کہ ہو فقہ

العلماء كان افضل العلماء وعلى ان من لم يكن فقيها كان عليه

علماء دین کا تو ہو گا افضل علماء دین کا اور والی ہی اس پر کہ جو شخص کہ ہو فقہ تو ہی دوسرے

طلب اتباع الفقيه واجبا ومن كان افقه العلماء كان اتباعه احق

طلب اتباع فقیہ کے درجہ الی ہی ہم کہ جو شخص ہو فقہ علماء کا تو ہی اتباع اس کی احق

من عاين فلما كان الامام ابو حنيفة افقه العلماء كان طلب اتباعه

اور اس سے پس جبکہ جو امام ابو حنیفہ فقہ علماء کا تو جوئی طلب اس کے

ان من غايه بل ذلك الحديث فلن اقال رئيس المحدثين من ائمة

افق دوسری ہی حکم اس حدیث کے لہذا کہا رئیس المحدثین کے ائمہ

التابعين عبد الله بن المبارك ليس احد احوال يقتدى به من

تابعین سی ہی نبی عبد اللہ بن المبارک کہ نہیں کوئی شخص نہ لائق نہ ہو امام اور متبع نہ ہیں

اب حنيفة لانه كان اماما تقيما ورعا عالما فقيها كاشفا للعلم كشافا

امام ابو حنیفہ سے سوا سے کہ تباہ امام شیعہ پاک صاف پر ہیز کار عالم فقیہ کھولا اور علم کو

لو كيفه احد انته باب كون ابى حنيفة لامته

ایا کھوڑا امین کھولا اور کون شخص ہم پر باب ہی ہمارے کہ ابو حنیفہ کو نہ ہوئے گے اگر

ان شاء الله تعالى لكونه من التابعين قال الزمدي

میں نہ خداوند تعالیٰ کیونکہ وہ نیز تابعین سے ہے کہا الزمذی نے

اور والی ہی اس پر



فی جامعہ فی ابواب المناقب جلد ثانی بحی بن حبیب البصری حدثنا موسیٰ  
 ابی صبیح جاسع کی ابواب المناقب میں کہ حدیث کی حکویتی بن حبیب بصری فی  
 بن ابراہیم لا تضار قال سمعت طلحة بن خراش يقول سمعت جابر بن عبد  
 بن ابراہیم انصاری فی اونی کہا کہ سنائی میں طلحہ بن خراش کو کہا ہوا کہ سنائی میں جابر بن عبد  
 اللہ يقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول لا تمس النار مسلما ان  
 اللہ کو کہا ہوا کہ سنائی میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا ہوا کہ نہ چہرے کی آگ کسی ماں کو چسے کہ  
 اور ای من رانی وروی عن علی بن المدینی وغیرہ احد من اهل الحديث عن  
 یاد کیا میری کہنی والی کو او روایت کی ہی علی بن مدینی اور بہت لوگوں نے جو اہل حدیث میں موسیٰ  
 هذا الحديث وقال هذا حديث حسن وقال قال طلحة فقد رايت جابر بن عبد اللہ  
 یہ حدیث اور کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث میں ہی اور کہا ترمذی نے کہ کہا طلحہ نے کہ دیکھا میں جابر بن عبد  
 انتہی فلما كان الامام ابو حنيفة على ذلك الفضل العظيم والفوز الكبير بذلك  
 تمام ہو جس جگہ ہوا امام ابو حنیفہ اس قصایل غفیم پر اور فوز کبیر برکتم اس  
 الحديث فخر فرج من الله تعالى ان يكون كل من كان على مذهبنا واعتقاده من  
 حدیث کی تو ہم صفیہ امید وار ہیں اللہ تعالیٰ سے کہ ہر شخص جو ہی مذہب ابو حنیفہ پر اور اعتقاد ابو حنیفہ  
 ذلك القبيل اعتمادا على ذلك الحديث باب كون ابی حنيفة زينة  
 انہیں ہی اس واسطے متاد کی اس حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر باب اس امر کا کہ ابو حنیفہ مزین  
 الدين لا مثل له من ائمة المذاهب قال العلامة ابن حجر  
 دین کا ہی بابین مور کہ نہیں کوئی شخص نہیں اونی ائمہ مذہب کیسی کہا علامہ ابن حجر  
 المکی الحديث الشافعی فی الخیرات الحسان فی ترجمة ابی حنيفة النعمان واما  
 کی محدث شافعی المذہب خیرات الحسان نے ترجمہ ابی حنیفہ النعمان میں کہ سفر ت  
 يصلح للاستدلال به على عظم شأن ابی حنيفة ما روى عنه عليه الصلوة  
 کہ صلاہ استدلال کی بہین عظم شأن ابو حنیفہ پر یہ حدیث ہی کہ مروی ہی علیہ الصلوٰۃ

والسلامانہ قال ترفع زينة الدنيا سنة خمسين ومائة ومن ثم قال شمس  
والسلامی کہ فرمایا کہ اونہ جاگئی زینت دنیا کے سنہ ایک سو پچاس میں اسی ہی کہا شمس  
الائمة الكردي ان هذا الحديث محمول على ابي حنيفة لانه مات تلك  
السنه كروى في كبريه حديث محمول ہی ابو حنيفة پر اسلئے کہ وہ فوت ہوا ہے اس  
السنه انتہی فذلک ظاہر لا شک فیہ لان الصحابة کلہم ما تواقبل  
برئین نام ہوا پس یہ قول بن مجاہد کروی کا ظاہر ہی ہاں لکن کیونکہ صحابہ کے تحت نہ ہوگی پہلی  
تلك السنه وكذلك التابعون المشہورون بالاجتهاد كالزهری والشيخ  
اس برس کی اور اسی طرح تابعین جو مشہور ہیں بالاجتہاد مانند زہری اور شیخ  
وابن سیرین ومکحول والفقهاء السبعة وهم سعيد بن المسيب وعروة بن  
اور ابن سیرین اور مکحول کی اور فقہاء سب کے کہ وہ ہم ہیں سعید بن مسیب اور عروہ بن  
الزبير وخارجة بن زيد وسليمان بن يسار وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة  
الزبير اور خارجہ بن زید اور سلیمان بن یسار اور عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ  
بن مسعود وسالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم  
بن مسعود اور سالم بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
وغيرهم ما تواقبل ذلك وكذلك تبع التابعين المشہورون بالاجتهاد  
وغیرہ کے یہ کہ سب فوت ہوئے ہیں پہلی اس برس اور اسی طرح تابعین جو مشہور ہیں ساتھ اجتہاد  
والفتوى كالاوزاعي والثوري وما لك غيرهم رضي الله عنهم اجمعين  
اور فتویٰ کی مانند اوزاعی اور ثوری اور مالک وغیرہ کے رضی اللہ عنہم اجمعین  
ما تواقبل ذلك فحاصله انه لم يمت احد من الائمة المجتهدين المشهورين  
یہ کہ سب فوت ہوئے ہیں پہلی اس برس کی اصل یہ کہ ان میں سے کوئی شخص نہ جہتدین ہی جو مشہور ہیں  
بالفضل والفتوى بين اهل الاسلام تلك السنه الا ابا حنيفة رضي الله  
ساتھ اجتہاد اور فتویٰ کی درمیان پہل سلام کی اس برس میں سوائے ابو حنيفة رضی اللہ





المعمر احمد بن المفرج بن سلمة قال ابناي الحافظ ابو القاسم علي بن الحسين  
 سمرا احمد بن مفرج بن سلمة في اذني خبردي حافظ ابو القاسم علي بن حسين  
 بن هبة الله عن ابی الفرج سعيد بن ابی الرجاء الصيرفي قال اخبرنا  
 بن هبة الله عن ابی الفرج سعيد بن ابی الرجاء صيرفي عن ابی الفرج  
 ابی الرجاء الحسين بن محمد بن احمد الاسكاف قال اخبرنا ابو عبد الله محمد  
 ابی الرجاء حسين بن محمد بن احمد الاسكاف في اذني خبردي ابو عبد الله محمد بن  
 بن اسحاق بن مندق قال اخبرنا الاستاذ ابو محمد عبد الله بن محمد بن يعقوب الحارثي  
 بن اسحاق بن مندق في اذني خبردي استاذ ابو محمد عبد الله بن محمد بن يعقوب حارثي عن  
 قال اخبرنا محمد بن ابی الحسن صاحب الامان قال حدثنا بشر بن الوليد قال  
 ابو نويرة في اذني خبردي محمد بن ابی الحسن صاحب الامان في اذني خبردي محمد بن ابی الحسن  
 حدثنا ابو يوسف قال القيني الاعمش فقال صاحب هذا الفتوى يخالف  
 حديثي ابو يوسف في طلاقات في ميري اعمش في اذني خبردي محمد بن ابی الحسن صاحب الامان في اذني خبردي  
 عبد الله بن مسعود قال قلت له فيما يخالفه قال قال عبد الله بن مسعود  
 عبد الله بن مسعود في اذني خبردي محمد بن ابی الحسن صاحب الامان في اذني خبردي محمد بن ابی الحسن  
 بيع الامة طلاقها وصاحبك يقول ليس ببيع الامة طلاقها فاین  
 که بیع لونڈی کی طلاق لونڈی کی ہی اور صاحب تیرا کہتا ہی کہ نہیں بیع لونڈی کی طلاق اس کی کہانت  
 حديثك قلت له انت حدثنا عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة  
 حديث اس کی کہانتی اعمش کو کہانتی حديث کی کہو ابراهيم سی وہ اسود سے وہ عائشة  
 بنت الصديق ان النبي صلى الله عليه وسلم خیر برة فلو كان بيع  
 بنت مديني سے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے تخیر دی ہی بربرہ کو پس اگر مونی بیع  
 الامة طلاقها لما خیرها النبي صلى الله عليه وسلم فقال الاعمش يا  
 لونڈی کی طلاق اس کی تو نہ خیر دی او کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم پس کہا اعمش کہ ای

ابو عبد الله محمد بن ابی الحسن صاحب الامان في اذني خبردي محمد بن ابی الحسن

يعقوب هذا في هذا قال نعم قال ابو محمد في رواية اخرى ان الاعمش قال

يعقوب یہ حدیث اس میں ہے کہ ابو محمد نے کہا کہ ابو محمد نے روایت اور میں کہ اعمش نے کہا

ان ابا حنيفة يحسن المعرفة بمواضع الفقه الدقية يراها في ظلة

کہ ابو حنیفہ غریب جگہ پر ہی مواضع فقہ کو جو دقیق ہیں دیکھتا اور وہ اندھیری

اماكنها من فهم ضوء قلبه حيث قال صلى الله عليه وسلم هو سراج امتي

مکانوں میں غریب روشنی قلب کی سی جیسا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں کہ وہ سراج امتی

انتقہ فذلك الحديث مقبول ليس بموضوع كما استدل على كون الامام

تمام ہوا پس یہ حدیث مقبول ہی نہ موضوع وہ جیسا کہ عقرب آویجا وال ہی ہے کہ امام

الاعظم سراج الامامة واما كمال الامامة فذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله

اعظم ابو حنیفہ سراج امت کے اور امام امت کے ہیں اور یہ فضل اللہ کا ہے دینا ہے جو چاہتا ہے

ذوالفضل العظيم فله در القائل حيث قال هذين البيتين +

صاحب فضل عظیم کا ہے پس اس کی تعریف کرنے والے کا جیسے کہی اوسنی یہ دو بیت

رسول الله قال سراج ديني + وامتي الهداة ابو حنيفة

رسول اللہ نے فرمایا کہ سراج دین میرا ہے اور امت میری کا ابو حنیفہ ہے

عذاب بعد الصحابة في التقوى + لاحمد في شريعته خليفة +

اور بعد صحابہ کے تقویٰ کے خلیفہ رسول اللہ کے خلیفہ

باب كون ابي حنيفة اثر دعاء علي بن المطالب

اب ہے اس امر کا کہ ابو حنیفہ اثر ہے دعا حضرت علی بن ابی طالب

رضي الله تعالى عنه قال الامام النووي في تهذيب الاسماء

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کہا امام نووی نے تہذیب الاسماء میں

روى الخطيب باسناداه نا اسماعيل بن حماد بن النعمان بن ثابت

کہ روایت کی ہے خطیب نے اپنی اسناد سے کہ اسماعیل بن حماد بن النعمان بن ثابت بن

فہم سراج امتی

اور

النعمان بن الحرزبان من ابناء فارس الاحرار والله ما وقع علينا رقة  
 نعمان بن مرزبان فی کجو ابناء فارس سی ابن اور احرار میں قسم ہی اللہ ہنیں واقع ہو چکا  
 قطول جدی سنۃ ثمانین و ذہبت ابی علی بن ابی طالب رضی اللہ  
 کہی پیدا ہوا داوایر سنۃ اسی میں اور کیا ثابت طرف حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ  
 عنہ و هو صغیر فدعا له بالبرکۃ فیہ وفی ذریئہ و نحن نرجو من اللہ  
 عنہ کی اس سال میں کہ وہ لڑکی ہی بن مکی حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی اور لڑکی ذریعہ میں سویم امیر اراک  
 تعالیٰ ان یکون قد استجاب لك من علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فینا  
 کہ ہوئی مقبول یہ دعا حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ہم میں

انته وقال ابن خلکان فی تاریخہ عن الخطیب ان حنفیہ بن حنفیہ  
 تمام ہوا اور کہا ابن خلکان فی تاریخ ابنی خزیب سے کہوتے ابو حنفیہ کے نے

قالنا اسماعیل بن حماد بن النعمان بن ثابت بن النعمان بن الحرزبان  
 کہا کہ خبر دی ہو اسماعیل بن حماد بن ابو حنفیہ بن ثابت بن نعمان بن مرزبان نے  
 من ابناء فارس الاحرار والله ما وقع علينا رقة ولرجدی ابو حنفیہ  
 کہ جو ابناء فارس سی ابن اور حرمین کہ وہ اللہ ہنیں واقع ہوئی ہیر رقی کہی پیدا ہوا داوایر ابو حنفیہ  
 سنۃ ثمانین و ذہبت ابی علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ و هو صغیر  
 سنۃ میں اور کیا ثابت طرف حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی اس سال میں کہ وہ صغیر سنۃ  
 فدعا له بالبرکۃ فیہ وفی ذریئہ و نحن نرجو ان یکون الله تعالیٰ استجاب  
 میں مکی حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی اور لڑکی ذریعہ میں اور ہم امیر اراک میں اللہ تعالیٰ سی کہ ہوئی مقبول  
 لعلی رضی اللہ فینا والنعمان بن الحرزبان ابو ثابت الذی اهدی

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہم میں اور نعمان بن مرزبان باب ثابت کے وہ دعا یہی کہ تمہ دیا

لعلی رضی اللہ الفالوذجر فی یومہ ہرجان فقال علی رضی اللہ عنہ ہرجان  
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فادوہ کان ہرجان کی اور فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہ بیت ابی



کل یوم کذا انتھ وقال محمد بن عبد اللہ الخطیب التبریزی جامع الکتاب  
 دن بہ جان کے تمام ہوا اور کہا محمد بن عبد اللہ خلیف تبریزی نے جو جامع اور حقیقہ کتاب کا  
 المشہور بمشکوۃ المصابیح فی کتاب سماء الرجال و ذہبت ابی علی رض  
 جو مشہور ہی بمشکوۃ المصابیح اپنی کتاب اسرار الرجال میں کہ کیا ثابت طرف حضرت علی رض  
 وهو صغیر فدعاه بالبرکۃ فیہ وفي ذریعہ انتھ وقال ابن حجر القائل  
 اصل میں کہ وہ صغیر تھا بن علی رض علی او کو برکت کی وجہ سے اور اس کی ذریعہ میں تمام ہوا اور کہا ابن حجر  
 قال اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہ ذہب لد ثابت جد ابی حنیفہ بآبہ  
 کہ کہا اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہ نے کہ لے گیا والد ثابت کا بیوی دادا ابو حنیفہ کا بیوی اپنی  
 ثابت ابی علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وهو صغیر و اھدی الیہ  
 ثابت کو طرف حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اور ثابت صغیر تھا اور تحفہ دیا حضرت علی کہ  
 القائلون ذہب فی یوم المنیر و زفر عا لثابت بالبرکۃ فیہ وفي ذریعہ انتھ قال  
 فلو وہ کا دن نور و زکی بن علی رض علی ثابت کہ کہے اور میں اور اس کی ذریعہ میں تمام ہوا اور کہا  
 علاء الدین فی الدر المختار وقد ثبت ان ثابتاً والد الامام ادرك الامام  
 علاء الدین نے در المختار میں کہ تحقیق ثابت ہوئی یہ بات کہ ثابت والد الامام ابو حنیفہ نے پایا حضرت  
 علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فدعاه و لذریتہ بالبرکۃ انتھ وقال شافعی  
 علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو پس علی او کو اور اس کی ذریعہ کو برکت کی تمام ہوا اور کہا شافعی  
 عبد الغزیز الدہلوی فی تحفۃ الائمة عشریۃ فی المقصد الثالث عشر من  
 عبد الغزیز دہلوی نے تحفۃ الائمة عشریۃ کے مقصد تیرہویں میں جو  
 الفصل الثانی من الباب الحادی عشر وصحبہ و تلذذ و اخذ علم و طریقہ  
 فصل ثانی میں ہی اور وہ فصل ثانی باب گیارہویں میں ہی کہ صحبت اور تلمذ اور اخذ علم اور طریقہ کا  
 کہ ابو حنیفہ بامام محمد باقر و بامام جعفر صادق علیہما السلام با زید  
 جو ابو حنیفہ ساتھ امام محمد باقر اور امام جعفر صادق علیہما السلام اور زید

بن علی بن الحسین علیہ السلام ثابت است مستغنی است از بیان  
 بن علی بن الحسین علیہ السلام کے رہنا ہے ثابت ہی اور مستغنی ہے بیان سے  
 ویدراہ حنیفہ کہ ثابت نام داشت در صغر سن همراه پدر خود دنیا  
 اور باب ابو حنیفہ کا مقام اوسکا ہے مندرجہ میں ہر باب اپنی کے زیارت  
 امیر المومنین حاصل عودہ و حضرت امیر رضی اللہ عنہ در حق او  
 حضرت علی امیر المومنین کی ماضی کی اور حضرت امیر رضی اللہ عنہ نے اوسکی حق میں  
 دعای برکت اولاد فرمودہ بموجب دعاء او ابو حنیفہ بوجہ املہ انتقام  
 دعای برکت اور اوسکی اولاد کی فرمائی بموجب دعاء حضرت علی کے ابو حنیفہ پیدا ہوا تمام ہوا  
 ثم لا یخفی ان ذلك الدعاء كان خارقا للعادة لان عادة اهل الفضل  
 مخفی نہی کہ دعاء حضرت علی کی خرق عادت تھی اسواسلی کہ عادت اہل فضل کی یہ ہے  
 ان يدعو للصليين بالبركة ويزيد الحق والصالح فلختياره لفظ في  
 کہ دعا کرتی ہیں لڑکوں کو برکت اور درازی عمر اور نیک نعتی کی میں اختیار کرنا حضرت علی کا دعائیں  
 ذیہ خرق للعادة اشارة الى وحق ذلك الامام المعهود فقد حصل  
 ذیہ کو خرق عادت ہی واسلی اشارہ وجود اس امام معبود الذین کے پس حاصل ہوا  
 عما ذكرنا والد الامام ادرك الامام وهو صغير فد عاكه ولذ ربه فها  
 ما ذکرسی یہ کہ والد امام ابو حنیفہ کے نے بچہ ہوتے کو ہاں میں کہ صغیر تھا لیکن عاکہ حضرت علی نے  
 اجل ثمة المذاهب في الدين ببركة دعائه رضي الله عنه باب كون  
 اہل انہ مذاہب کا دین میں ساتھ برکت دعاء حضرت علی رضی اللہ عنہ کے باب ہی اس امر کا کہ  
 ابو حنیفہ محیی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ابو حنیفہ محیی سنت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے  
 قال قاضي القضاة ابو المود محمد بن محمد بن محمد الخوارزمي في مسنده  
 تھا قاضی قضاة ابو المود محمد بن محمد بن محمد خوارزمی نے اپنے مسند میں

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے یہ دعائیں  
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کے یہ دعائیں

ابن ابی الصدا الکبیر شرف الدین احمد بن مؤید بن موفق بن احمد الملکی  
 کہ خدیو ہو گا صدر کبریٰ شرف الدین احمد بن مؤید بن موفق بن احمد کے  
 الخوارزمی عن جده صدر الأئمة ابی لمیثیل الموفق ابن احمد الملکی عن  
 خوارزمی فی وہ صاحبی سی صدر الأئمة ابو المؤید موفق بن احمد کے سے وہ  
 عبد الحمید بن احمد البراقی عن الامام محمد بن اسحاق السراجی الخوارزمی  
 عبد الحمید بن احمد براتی سے وہ امام محمد بن اسحاق سراجی خوارزمی سے  
 عن ابی جعفر عن ابن احمد لکرابی عن ابی الفتح محمد بن الحسن الناضحی عن  
 وہ ابی جعفر عن ابن احمد کراچی سے وہ ابو الفتح محمد بن حسن نامی سے وہ  
 الراہد ابی محمد الحسن بن علی عن ابی سہیل عبد الحمید بن محمد البطائی  
 زاہد ابو محمد حسن بن علی سی وہ ابو سہیل عبد الحمید بن محمد طوانی سے  
 عن ابیہ عن ابی نقاسم یونس بن طاہر البصری عن ابی نصر احمد  
 وہ ابی باب سے وہ ابو نقاسم یونس بن طاہر البصری سی وہ ابو نصر احمد  
 بن الحسن بن الادیب عن ابی سعید احمد بن محمد بن بشر عن محمد بن یزید  
 بن حسین ادیب سی وہ ابو سعید احمد بن محمد بن بشر سی وہ محمد بن یزید سی  
 عن سعید بن بشر عن حماد عن رجل عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول  
 وہ سعید بن بشر سی وہ حمادی وہ ایک رجل سی وہ نافع سی وہ ابن عمر سی کہ فرمایا  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی ظہر من بعدی رجل یعرف بابی حنیفۃ  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ غریب فاجر ہو گا بعد میری ایک رجل کہ معروف ہو گا حنیفۃ  
 یحییٰ اللہ سنتی علی یدیکہ وقال الخبر فی المشایخ الثلاثة شرف الدین  
 کہندہ کہ لگا اللہ تعالیٰ سنت میری کو اولیٰ ماتہ براہ کہ خوارزمی کہ خبری ہو گا تین شاخیں بنی  
 الحسن بن ابراہیم و شرف الدین ابو محمد عبد العزیز الانصاری غلام  
 حسن بن ابراہیم اور شرف الدین ابو محمد عبد العزیز انصاری اور غلام الدین



عبد الرزاق کلہم عن ابی الیمن زید بن الحسن الکندی عن ابی منصور  
 عبد الرزاق فی وہب ابو الیمن زید بن حسین کندی سے وہ ابو منصور  
 عبد الرحمن بن محمد القزاز عن احمد بن علی عن ابی الحسن احمد بن عمر  
 عبد الرحمن بن محمد قزاز سی وہ احمد بن علی سی وہ ابو الحسن احمد بن عمر  
 بن روح عن ابی بکر محمد بن اسحاق بن محمد بن عیسیٰ القطیع عن ابی احمد  
 بن روح سی وہ ابو بکر محمد بن اسحاق بن محمد بن عیسیٰ قطیع سے وہ ابو احمد  
 محمد بن حامد عن محمد بن عبد اللہ المسلم عن سلیمان بن قیس عن ابی  
 سعید بن حامد سے وہ محمد بن عبد اللہ سلمی سی وہ سلیمان بن قیس سی وہ ابو  
 العلاء بن ہاجر عن ابان بن ابی عیاش عن انس بن مالک قال قال  
 اسحاق بن ہاجر سی وہ ابان بن ابو عیاش سی وہ انس بن مالک سی کہ فرمایا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیاتی من بعدی رجل یقال للسمع  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قریب ہی کہ آویگا بعد میری ایک رجل کہا جائیگا او کوئی  
 بن ثابت ویکفی اباحذیفۃ لیخبر اللہ سنق علی یدہ واخرجه للحافظ  
 بن ثابت اور کثرت او کی ابو حذیفۃ البتہ زندہ کر لیا اللہ سنت میر کو او کی ہاتھ برابر روایت کیا  
 ابو عبد اللہ الحسین بن محمد بن خضر عن ابی الحسن احمد بن عمر بن روح  
 ابو عبد اللہ حسین بن محمد بن خضر بن ابی الحسن احمد بن عمر بن روح سے ابی  
 کما أخرجه واخرجه للحافظ ابو بکر احمد بن علی بن ثابت الخطیب نے  
 جیسا کہ روایت کیا او کو اور روایت کیا او کو حافظ ابو بکر احمد بن علی بن ثابت خلیف نے  
 تاریخہ عن ابی الحسن احمد بن روح کما أخرجه واخرجه القاضی ابو بکر  
 احمد بن محمد بن ابی الحسن احمد بن روح سی او سند سی جیسا کہ روایت کیا او کو اور روایت کیا او کو  
 محمد بن عبد الباقی عن ابی بکر احمد بن علی بن ثابت الخطیب عن احمد بن  
 محمد بن عبد الباقی فی ابو بکر احمد بن علی بن ثابت خلیف سے ابو احمد بن

عربین روح با سنداده کہا اخرجناہ انتھ فذلك الحديث وان كان في  
 عربین روح اوس سند اپنی ہی جیسا روایت کیا اوسکو تمام ہوا پس یہ حدیث اگرچہ ہی اسی  
 طریقہ الاول سعید بن بشر روایت عنہ ابو داؤد فی سندہ وهو عجیب  
 طریق اول میں سعید بن بشر کہ مروی عنہ ابو داؤد کا ہے اوسکی سن میں ابو داؤد  
 وفی طریقہ الثانی ابان بن ابی عیاش روایت عنہ ابو داؤد فی سندہ وهو  
 اوسکی طریقہ ثانی ابان بن ابو عیاش کہ مروی عنہ ہی ابو داؤد کا اوسکی سن میں ابو  
 متروک لکنہ مقبول فی المناقب لان غایۃ ما فی الباب نہ ضعیف و لکن  
 متروک ہی لیکن و مقبول ہی سابق میں اسواسطی کہ غایۃ الامر یہی کہ وہ ضعیف ہے اور نہ  
 الضعیف مقبول فی نحو المناقب عندهم مع طرقہ متعدده مصحونہ  
 ضعیف مقبول ہی سابق میں نزدیک اوسکے باوجود کہ طرق اس حدیث کے متعدد ہیں  
 مؤید بالاحادیث الصحیحۃ والیہ اشار الامام جعفر الصادق قال  
 سیدی ساتھ احادیث صحیحہ کے اور طرف اسی حدیث کے اشارہ کیا امام جعفر صادق نے کہا  
 شاہ عبد العزیز الدہلوی فی تحفۃ الائمة عشرۃ فی خاتمة الباب  
 شاہ عبد العزیز دہلوی نے اپنی تحفۃ اثنا عشریہ کے خاتمہ باب  
 الحادی عشر اگر روایات اہل سنت را درین باب اعتبار نکنند روایات  
 کیا روین میں کہ اگر روایات اہل سنت کو اس باب میں اعتبار کریں وہ اپنی تنقید  
 امامیہ البتہ مقبول است روی ابو الحسن بن علی با سند اول دخل  
 امامیہ کی البتہ مقبول ہوگی روایت کی ہی ابو الحسن بن علی فی اپنی ہنادی کہ کہا میں نے  
 ابو حنیفہ علی ابی عبد اللہ علیہ السلام فلما نظر الیہ الصادق قال  
 ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ علیہ السلام یہ پس جیکہ دیکھا اوسکو صادق نے تو کہا  
 کافی نظر الیک وانت تحیی سنتہ جدی بعد ما اندرست وتكون مقرب  
 کہو با کہ چنانچہ میں نے تجھ کو تو زندہ کرنے والا ہے سنت رسول خدا صلعم کو بعد کہ نہ ہوئی کہ

از حدیث  
 ابن ابی عیاش

درین باب

کہو با کہ چنانچہ میں نے تجھ کو تو زندہ کرنے والا ہے سنت رسول خدا صلعم کو بعد کہ نہ ہوئی کہ

لکل ملہوف وغیاثا لکل مہموم بک یسک المتحیرون اذا وقفوا و  
 مہموم اور مضطر کا اور غیاث مہموم کا ساتھ تیری جلین کے تعمیر لوگ جیکہ بُرین کے اور  
 تحریم الی واضحہ الطرق اذا تحایر و افلک من اللہ العون والوفیق حتی  
 ہدایت کرے گا تو ان کو طرف نہایت واضح طریق کے جیکہ تعمیر ہوگی بس وہ پہلی تیری امدادی ہوگا اور توفیق  
 یسک الربانی بک الطرق انتھ و اخرجہ الخوارزمی فی مسندہ بک  
 جلین کے ساتھ بخاری اہل اللہ تمام ہوا اور تخریج کے ہے اے فارغی نے اپنی مسنین ہٹا دی  
 مثلاً بلافرق فذلک مضمون ما صرح بہ شاہ ولی اللہ والد شاہ عبد  
 بغیر فرق کے پس یہ مضمون بعینہ وہ جو تفریح کے بک شاہ ولی اللہ والد شاہ عبد  
 العزیز الدہلوی حیث قال فی فیوض الحرمین الشرحین عرفی رسول  
 العزیز وہم کی جی کہ فیوض الحرمین اسدینین کسولم کرایا کجور  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی المذہب الحنفی طریقۃ امینۃ ہی اوفی الطر  
 قہا ہے اللہ علیہ وسلم نے کد مذہب ختم ہے مذہب سید یہ وہ سوائے تراور مذہب  
 بالسنتہ المعروفۃ التي جمعت فی کتبہ فان البخاری و احمد انتھ فل قال الامام  
 سنت سرور ذکر جو جمع اور مخیر ہوئی زمانہ بخاری اور اصحاب بخاری میں تمام ہوا لہذا کہا امام  
 الربانی المجدد لالاف الثانی شیخ الشیوخ الشیخ احمد السہندی نے  
 ربانی مجدد الف ثانی شیخ الشیوخ شیخ احمد سرمد نے  
 مکتوبانہ فی الجدل الثانی بی شائبہ تکلف و تعصب گفتہ می شیخ کہ  
 اپنی مکتوبات کے جلد ثانی میں کہ بغیر شائبہ تکلف اور تعصب کے کہا جاتا ہے کہ  
 فورانیت مذہب حنفی بنظر کشفی دریا ئی عظیمی نماید و سائر  
 فورانیت مذہب ختم کے بنظر کشفی دریا ئی عظیم دکھلائے دیتا ہے اور باتے  
 مذہب بہرنگ جہاں اول و حیاض نظری اید انتھی فقہ حاصل ما  
 مذہب مانند نابھون اور مضمون کے نفرائی میں تمام ہوا پس حاصل ہوا

میں نے اس کو  
اس کے لئے  
میں نے اس کو  
کا اثبات  
ملتا ہے  
جو کہ وہی  
خاموش



ما ذکر من الاحادیث الصحیحة والمقبولة ان الامام الاعظم بالحنیفة رضی

ما ذکر امامت مہدی اور مقبولہ مذکورہ سی کہ امام اعظم یعنی ابو حنیفہ رضی

اللہ عنہ کان مجمل من العلم والفقه والاجتهاد واصابة الراى بعد الصحابة

المدنیہ ہے اکیلے علم اور فقہ اور اجتہاد اور امامت راى من بعد صحابہ کے

لا یدرکہ احد کما صرح بہ الامام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ حیث قال

کہ نہیں جانتا کسی کوئی شخص مہیا کہ تصریح کے ہے اسکی امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ جبکہ کہا

حقہ انہ رضی اللہ عنہ کان مجمل من العلم والورع والزهد وایثار

اوسکی حقین کہ وہ رضی اللہ عنہ ہی عمل علم اور ورع اور زہد اور ایثار

الآخرۃ لا یدرکہ احد ذکرہ ابن حجر غیریہ من ثبات العلماء نقلہ

غیرت میں اس قدر کہ نہیں جانتا اوسکو کوئی شخص ذکر کیا اسکو ابن حجر وغیرہ جو مضبوط ہے

الشامی فی شرح الدر المختار فذلک بعینہ مضمون ما قال لامام الشافعی

شامی فی شرح در المختار میں پس یہ بعینہ مضمون اوس قول کا ہی جو کہا امام شافعی نے

ان الناس کلہم عبال ابی حنیفۃ فی الفقه ذکرہ العلماء فی کتبہم

کہ سب لوگ عبال ابو حنیفہ کے ہیں فقہ میں ذکر کیا اوسکو علمائے اہل کتاب میں

فلن اقال امامائۃ المحدثین واجلۃ تبع التابعین عبد اللہ ابن المبارک

لہذا کہا امامائۃ محدثین اور اجلۃ تبع تابعین یعنی عبد اللہ ابن المبارک نے

لیس احد الحق ان یقتدی بہ من ابی حنیفۃ لانه کان اماماً تقیاً

کہ نہیں کوئی شخص کہ حق ترویج متبوع ہونی میں ابو حنیفہ سے اسوا سے کہ وہ ہی امام بریں کار

تقیاً ورعاً عالماً فقیہاً کشف العلم کشفاً لم یکشفہ احد انتہ ذکرہ

ایک صاف متقی عالم فقیہ کہ کہو لا علم کہ ایسا کہوں کہ نہیں کہو لا اوسکو کبھی نام نہ نہ ذکر کیا کہ

الشامی فی شرح الدر المختار فلن اصار اہل خیر القرون علی

شامی فی شرح در المختار میں لہذا ہو گئے اہل خیر القرون کے

على فقهه كما صرح به رئيس المحدثين صاحب الجرح والتعديل معاصر  
 اور فقہ ابو حنیفہ کے جہاں کہ فقیر کے ہے اہلکے رئیس المحدثین صاحب جرح اور تعدیل بن خویم معاصر

الامام احمد بن حنبل يحيى بن معين حيث قال للقراءة عند قراءة

امام احمد بن حنبل کا ہے یعنی یحییٰ بن معین نے جبکہ کہا اوسنے کو قراؤۃ نماز نزدیک حضرت قراؤۃ  
 حذرة والفقہ فقہ الحنفیۃ وعلیٰ هذا ادركت الناس انهم ذكروا

حضور کے ہے اور فقہ نماز نزدیک میری فقہ ابو حنیفہ کے ہے اور آپ پر پابندی لوگوں کو تمام ہوا ذکر کیا کہ

ابن خلکان فی تاریخہ وغیرہ بیان المناقب الثابتة

ابن خلکان فی اپنی تاریخ میں اور اذہر میں بیان ہی مناقب کا حوث ثابت ہیں

بالتقول المقبولة باب مدح الامام الشافعي

ساتھ بقول مقبول کے باب ہے اس امر کا کہ مدح کی ہے امام شافعی

وغیرہ بنزید الفقه قال الامام الشافعي ان الناس كلهم

وغیرہ نے ابو حنیفہ کے ساتھ بنزید فقہ کے اور وہ نے کہا امام شافعی نے کہ سب لوگ

عیال الحنفیۃ فی الفقه ذکروا ثقات العلماء المذکورین قال

عیال ابو حنیفہ کے ہیں فقہ میں ذکر کیا اسکو را سمنین علما مذکورین نے اور کہا

فی الدلائل المختار والطحاوی والشامی وتنوير الصغیر فی مناقب

در مختار اور الطحاوی اور شامی اور تنویر الصغیر نے مناقب

ابی حنیفة قال عبد الله بن المبارك في لفظ ان البلاد من علمها

ابی حنیفہ میں کہ کہا عبد اللہ بن المبارک نے کہ تعین زمین کیا بلاد اور اہل بلاد کو

امام المسلمین ابو حنیفة باحکام واثار و فقه کایات

امام المسلمین نے بنی ابو حنیفہ نے ساتھ احکام کے اور مسائل صحت کے اور مسائل طہرہ کے وافی الزبور علی صحیفہ و فہما فی المشرقین لہ نظیر و ولا فی المغربین

زبور کے اور صحیفہ کے بہن مشرق میں کوئی اور کے فقیر اور نہ مغرب میں

مناقب

تاریخ

ولا بكوفة + يبيت مشرا سحر الليالي + وصام غارة لله خيفة  
 اور نہ کوفہ میں رات گزارنا ہی شرمناک نہ ہو جائے گی۔ لی دور بی راتوں کا امد صائم رہنا دیکھو اس کی کئی غائبات ہیں  
 رایت العائین له سفاهاً + خلاف الحق مع حج ضعیفہ + وقد قال  
 دیکھتا ہوں میں عائین ابو حنیفہ کی بوقوف اور خلاف حق ساتھ دلیوں واسطہ کے اور تحقیق کہا  
 ابن ادریس مقالاً + صحیح النقل فی حکم لطیفہ + بان الناس فی  
 ابن ادریس فی قول نقل من صحیح اور حکم من لطیفہ ہے کو لوگ  
 فقه عیال + علی فقه الامام ابو حنیفہ + انتھ قولہ وہ بکوفہ ہی  
 فقہین عیال ہیں فقہ امام ابو حنیفہ کے تمام صحابہ قول اسکا کہ نہ کوفہ میں یہ کوفہ  
 دار العلم وجمع الفضل وبقیۃ الاسلام ودار ہجۃ المسلمین قال  
 داری علم کا کوئی جمع ہوئی فضل کے اور قیہ ہی اسم کا اور دار ہی ہجرت اہل اسلام کا کہا  
 الامام النووی فی شرح مسلم فی باب لقراءة فی الظہر والعصر  
 امام نووی نے شرح مسلم کے باب قرات نے الظہر والعصر میں  
 والکوفہ ہی البلد المعروفة وہی دار العلم وحل الفضلاء بناہا عربین  
 کہ کوفہ یہ شہر ہے معروف اور یہ دار ہے علم کا اور مجاہد ہے فضل کے بنایا ہو سکھو عربین  
 الخطاب انتھ وقال فی القاموس الکوفۃ مدینۃ العراق الکبری وقبۃ  
 خطاب نے تمام سوا اور کہا قاموس میں کہ کوفہ شہر ہی اہل عراق کا بڑا اور قیہ ہی  
 الاسلام ودار ہجۃ المسلمین وكانت منزل نوح علیہ السلام انتھ وقال  
 اسلام کا اور دار ہی ہجرت اہل اسلام کا اور تھا وہ مسکن نوح علیہ السلام کا تمام سوا اور کہا  
 ابن حجر المکی وهو من اجلۃ الشافعیۃ قال لشافعی رض من اراد ان  
 ابن حجر مکی نے کہ وہ اجد شافعیہ کا ہی کہ کہا امام شافعی نے کہ جو شخص کہ ارادہ کرے کہ  
 یتجر فی الفقه فو عیال علی ابی حنیفہ فانه لمن وفق له الفقه  
 دریا ہی علم سوجا ہی فقہین وہ عیال ہی ابو حنیفہ کا کیونکہ وہ اہل حضور ہی ہی صلو دی گئی فقہ ہیں



روایت حرملہ عنہ وروایت الربیع عنہ ان الناس عیال فی الفقہ علی الحنفیہ  
روایت ہی حرملہ کی امام شافعی سی اور روایت ربیع کے امام شافعی کہ لوگ عیال ہیں فقہین ابو حنیفہ کے  
ما رأیت احداً افقه منه وجاء عنه ایضاً من لم یظفر فی کتبه لم یتبحر فی  
ہن دیکھا میں کسی کو کہ افقہ ہوا ابو حنیفہ سی اور ہی آہی امام شافعی سی کہ جو شخص کسی کتابی حنفیہ کو تو نہ سمجھ  
العلم ولا یتفقہ انھ ذک الشافعی فی شرح الدر المختار وقال الملا علی

علمین اور نہ فقہ تمام ہوا ذکر کیا اسکو شافعی فی شرح در المختار میں اور ملا علی

القاری فی الرسالة المذكورة قال لشافعی الخلق کلمہ عیال ابی حنیفہ  
قاری فی رسالہ مذکورہ میں کہ کہا امام شافعی نے کہ سب مخلوقات عیال ابو حنیفہ کے ہیں  
ثالفقہ وقال ومن لم یظفر فی کتبه ابی حنیفہ لم یتبحر فی الفقہ انھ وقال

فقہین اور کہا امام شافعی نے کہ جو شخص کہ نہ کسی کتب ابو حنیفہ کو تو نہ سمجھ سکا فقہین تمام ہوا اور  
الخطی طوسی فی شرح الدر المختار قوله والا کل الناس فخری الخطیب  
طحاوی فی شرح در المختار میں قول اسکا والا کل الناس رواہ ابن ہی خطیب نے

عن الربیع قال سمعت الشافعی یقول للناس عیال علی ابی حنیفہ فی الفقہ  
ربیع سی کہ سنائی امام شافعی کو کہتی ہوئی کہ لوگ عیال ہیں ابو حنیفہ کے فقہین

وروی الخطیب عن حرملہ بن یحییٰ قال سمعت محمد بن ادیس الشافعی  
اور روایت کی ہی خطیب نے حرملہ بن یحییٰ سی کہ کہا سنائی محمد بن ادیس شافعی نے کہ

یقول الناس عیال علی ابی حنیفہ وكان ابو حنیفہ ممن وفق للفقہ  
کہتی ہوئی کہ لوگ عیال ہیں ابو حنیفہ کے اور تھا ابو حنیفہ اون شخصوں سی کہ تو فی حق ہی گئی

ذکر السیوطی فی تبیض الصغیر فی مناقب ابی حنیفہ انھ وقال صاحب  
ذکر السیوطی فی تبیض صغیر نے مناقب ابو حنیفہ میں تمہارا اور کہا صاحب

فی مناقب ابی حنیفہ قال لا ما الشافعی من اراد ان یتبحر فی الفقہ  
ہوا ایقنی اسباب میں کہ کہا امام شافعی نے جو شخص ارادہ کرے سمجھ کافقہ میں

فليظروا الى كتابي حنيف كما نقله ابن وهبان عن حرملة انته قال حرملة  
 قد بقيت ابو حنيفه كذا نقل کیا اسکو ابن وہبان نے حرملی سے تمام ہوا اور کہا صاحب  
 المشکوۃ فی کتاب سما رجال الحدیث قال الشافعی من اراد ان يتجرى في الفقه  
 بنحو ابی کتاب اسما رجال الحدیث میں کہہا شافعی نے جو شخص ارادہ کری جو کا فقہ میں  
 فهو عیال علی ابی حنیفۃ انتھ وقال ابن طاهر حنا جمع البحار فی کتاب  
 وہ عیال ابو حنیفہ کا ہے تمام ہوا اور کہا ابن طاهر صاحب مجمع البحار نے کتاب  
 اسما الرجال قال الشافعی من اراد ان يتجرى في الفقه فهو عیال علی ابی حنیفۃ  
 اسما رجال الحدیث میں کہہا امام شافعی نے جو شخص ارادہ کری جو کا فقہ میں وہ عیال ہی ابو حنیفہ  
 انتھ وقال الحموی فی شرح الاسبأ قال الحافظ الذهبی فی کتابہ المسند  
 تمام ہوا اور کہا حموی نے شرح استبہاد میں کہہا حافظ ذہبی نے اپنی کتاب میں جو  
 بالصحیفة فی مناقب ابی حنیفۃ ان المرء یروی عن الشافعی ھذا  
 تمام سمیع نے مناقب ابی حنیفہ کے روایت کی ہے امام شافعی رحمہ اللہ سے یہ روایت  
 الذی رواہ حرملة انتھ فاعلم ان المرنی والربیع وحرملة بن لحي اصحاب  
 جو روایت کیا اسکو حرملة نے تمام ہوا جان لی کہ زنی اور ربیع اور حرملة بن لحي اصحاب  
 الامام الشافعی کما کان ابو یوسف ومحمد بن الحسن وعبد الله الملباک  
 امام شافعی کے ہیں جیسا کہ ابو یوسف اور محمد بن حسن اور عبد اللہ بن المبارک  
 اصحاب الامام ابی حنیفۃ وقال فی الدر المختار قال الامام الشافعی  
 اصحاب امام ابو حنیفہ کے ہیں اور کہا در المختار میں کہہا امام شافعی نے  
 من اراد الفقه فليزم اصحاب ابی حنیفۃ فان المعانی قد تبیت امام  
 جو شخص ارادہ کری فقہ کا تو لازم کرے اصحاب ابو حنیفہ کو اس لئے کہ مفسر مفسر کی آسن  
 والله ما صرت فقیہا الا بکتب محمد بن الحسن انتھ وقال الشافعی فی  
 واسد میں ہوا میں فقیر مگر سب کتب محمد بن الحسن کے تمام ہوا اور کہا شافعی نے

شرح الدر المختار قوله والله ما صرت روى عن الشافعي انه قال ايضا حملت من  
 شيخ در المختارين قوله والله ما صرت روى عن الشافعي انه قال ايضا حملت من  
 علم محمد بن الحسن وقريب كذا وقال من الناس على في الفقه محمد قوله  
 علم محمد بن حسن كتب بوجه اوش كا اور کہا کہ محمد علیہ کیا حکم ہو گا کہ من در باب فقہ امام محمد بن زویل  
 الناس یا کلون من خيرة روى الخطيب عن الربيع قال سمعت الشافعي  
 الناس یا کلون من خيرة روى الخطيب عن الربيع قال سمعت الشافعي  
 يقول الناس عيال على أبي حنيفة في الفقه كان ابو حنيفة ممن وفق  
 کہتی ہوئی کہ لوگ عیال ابو حنیفہ کے ہیں فقہ میں تھا ابو حنیفہ اور شخصوں کی توفیق دی گئی  
 له في الفقه انتھ وقال الامام النووي الشافعي في تهذيب الاسماء واللغات  
 اور نوفا میں تمام ہوا اور کہا امام نووی شافعی نے تہذیب الاسماء واللغات میں  
 وعن الشافعي قال الناس عيال على أبي حنيفة في الفقه انتھ وقال شاہ  
 کہ روى ہی امام شافعی کہ لوگ عیال ابو حنیفہ کے ہیں فقہ میں تمام ہوا اور کہا شاہ  
 ولي الله الدهلوي في عقد الجيد والاولا صحا اذا لم يكن المفق محمدا  
 ولي الله دہلوی فی عقد الجید والاولا صحا اذا لم يكن المفق محمدا  
 لانه كان ابو حنيفة اعلم زمانه حتى قال الشافعي رحمه الله الناس كلهم  
 اسو اہل کہتا ابو حنیفہ اعلم اپنی زمانہ کا حتی کہ کہا امام شافعی رحمہ اللہ نے کہ سب لوگ  
 عيال على حنيفة في الفقه انتھ وقال لقاری في الرسالة المذكورة في  
 عیال ابو حنیفہ کے ہیں فقہ میں تمام ہوا اور کہا قاری علیانی رسالہ مذکورہ میں  
 موضع اخر وهذا المعنى يستفاد من قول الشافعي الناس كلهم  
 اور موقع میں کہ یہ معنی استفادہ میں قول امام شافعی ہی کہ سب لوگ  
 عيال على حنيفة في الفقه انتھ وقال قاضي القضاة محمد بن محمود  
 عیال ابو حنیفہ کی ہیں فقہ میں تمام ہوا اور کہا قاضی القضاہ محمد بن محمود



الخوارزمی فی مسنده والدلیل علیہ ما اشتهر واستفاض عن المشاف  
 خوارزمی فی ابی سندین کہ دلیل او سپردہ جو مشہور معروف ہی امام شافعی سے  
 انتہ قال الناس عیال ابی حنیفۃ فی الفقہ اخرجہ ابو بکر الخطیب عن ابی  
 کہ لوگ عیال ابو حنیفہ کے ہیں فقہ میں روایت کیا اسکو ابو بکر خضیب نے ابو  
 عبید قال سمعت الشافعی یقول من اراد ان یعرف الفقہ فلیزم ابی حنیفۃ  
 عبید سے کہ سنائی امام شافعی کو کہتی ہوئی کہ جو شخص کہ ارادہ کرے عارف فقہ کا ہون تو لازم  
 واجتہادہ فان الناس کلہم عیال علیہ فی الفقہ انتہ وقال الشیخ عبد  
 اوراد کی اصحاب کو اسامی کہ سب لوگ عیال ابو حنیفہ کے ہیں فقہ میں تمام ہوا اور کہا شیخ عبد  
 الوہاب الشحرانی فی المیزان الصغری یکفینا فی مدحہ قول الامام الشافعی  
 ابو بکر شحرانی فی میزان الصغری میں کہ کفایت کرتا ہی حکومہ ابو حنیفہ میں قول امام شافعی  
 رضی اللہ عنہ ان الناس عیال ابی حنیفۃ فی الفقہ انتہ وقال فی المیزان  
 رضی اللہ عنہ کہ لوگ عیال ابو حنیفہ کے ہیں فقہ میں تمام ہوا اور کہا میزان  
 الکبری وکان سید علی الخواص حمہ اللہ تعالی یقول وتقدم عن الامام  
 اکبری میں کہ سید میرا علی الخواص رحمہ اللہ تعالیٰ فی فرمایا کہ مقدم ہوا امام  
 الشافعی کان یقول للناس کلہم فی الفقہ عیال علی ابی حنیفۃ رضی اللہ  
 شافعی سے کہ تہا وہ فرمائی والا کہ سب لوگ فقہ میں عیال ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے ہیں  
 عنہ انتہ وقال فی المیزان الکبری فی موضع اخر وقد منا قول ما منّا  
 تمام ہوا اور کہا میزان کبریٰ میں اور موضع میں کہ پہلی ذکر کیا میںی قول امام شافعی  
 الناس کلہم عیال فی الفقہ علی ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہ وقال فی القلائد  
 کہ سب لوگ عیال ہیں فقہ ابو حنیفہ پر تمام ہوا اور کہا قلائد میں کہ کہا  
 عبد اللہ بن المبارک ما رايت فی الفقہ مثل ابی حنیفۃ ورايت مسعرا  
 عبد اللہ بن المبارک نے کہ نہیں دیکھا میں فقہ میں مثل ابو حنیفہ کے اور دیکھا میں مسعرا

عبد اللہ بن المبارک

عبد اللہ بن المبارک

فی حلقۃ جالسین بدیه یسألہ ولستفید منہ ما رأیت احدا قط نکلم فی الحقۃ  
 حلقۃ ابو حنیفہ بن نبیاء اور جو چاہتا تھا اوس ہی اور استفید منہ ما رأیت احدا قط نکلم فی الحقۃ  
 احسن منہ وقال کان ابی حنیفۃ افقہ من اہل زمانہ انتھی وقال لا امام الا محمد  
 حسن اوس ہی اور کہا تھا ابو حنیفہ افقہ انبی اہل زمانہ سے تمام ہوا اور کہا امام نووی نے  
 فی تہذیب الاسماء واللغات وعن عبد اللہ بن المبارک قال رأیت مسعرا فی  
 تہذیب الاسماء واللغات میں کہ مروی ہی عبد اللہ بن المبارک سے دیکھا میں مسعرا کو  
 حلقۃ ابی حنیفۃ جالسین بدیه یسألہ ولستفید منہ ما رأیت احدا قط  
 حلقۃ ابو حنیفہ بن نبیاء اور جو چاہتا تھا اوس ہی اور استفید منہ ما رأیت احدا قط  
 نکلم فی الحقۃ احسن من ابی حنیفۃ وعن عبد اللہ بن المبارک قال رأیت  
 کہ کلام کیا ہو فقہ میں حسن ابو حنیفہ سے اور مروی ہی عبد اللہ بن المبارک سے دیکھا میں دیکھا  
 احدا فی الحقۃ مثل ابی حنیفۃ انتھی قال الحموی فی شرح الاستبصار قال الحاکم  
 کوئی شخص فقہ میں مثل ابو حنیفہ کے تمام ہوا اور کہا حموی فی شرح الاستبصار کہ کہا حاکم  
 الذہبی فی کتابہ المسماة بالحقیقة فی مناقب ابی حنیفۃ قال عبد اللہ بن  
 ذہبی فی ابی کتاب میں کہ سنی ہنرمند نے مناقب ابو حنیفہ ہے کہ کہا عبد اللہ بن  
 المبارک ان الاثر قد عرف وان احتج بہ الی الراۃ فرای مالک والنوری  
 المبارک فی حدیث مشہور معروف مگر اگر حاجت بڑی طرف اجتہاد کے سوا اجتہاد امام ملک اور  
 ابی حنیفۃ ابو حنیفۃ احسنہم رایا وادقہم فطنتہ ووافقہ الثلثۃ  
 اور ابو حنیفہ کا ہے اور ابو حنیفہ حسن انکا ہے اجتہاد میں اور اذقہم فطنتہ ووافقہ الثلثۃ  
 انتھی وقال فی الملل المختار وغیرہ قال عبد اللہ بن المبارک شعر لہذا  
 تاجہا اور کہا در المختار وغیرہ میں کہ کہا عبد اللہ بن المبارک نے یہ شعر کہ اللہ عز وجل  
 البلاد من علیہا + امام المسلمین ابو حنیفۃ + بالحکام واثار وفاقہ +  
 لہذا اور اہل بلاد کو امام اہل اسلام فی معنی ابو حنیفہ ساتھ حکام اور اہل معنی کے اور اہل معنی کے

کایات الزبور علی صحیفه + ہما فی المشرقین لہ نظیر + ولا فی المغربین  
 ائمہ آیات زبور کی صحیفہ پر نویمین بین ہی شریفین میں اوکے شل اور نہ مغربین میں  
 ولا بکوفہ + انتھ وقد روجہ تخصیص الکوفہ بعد التعمیم وقال الشافعی  
 اور نہ کوفہ میں تمام ہوا اور اگر لفظ تخصیص کو کوفہ کا بعد تعمیم کے اور کہا جائے نہ  
 فی شرح الدر المختار قوله وعبد الله بن المبارك الزاهد الفقيه المحدث  
 شیخ در النخار میں قوله وعبد الله بن المبارك الزاهد ہی اور فقیہ اور محدث  
 احدا لثم جمیع الفقہ والادب والحق واللغة والفصاحة والورع والعبادة  
 ایک امام ہی اللہ ہی جمیع کیا فقہ اور ادب اور خواہ لغت اور فصاحت اور ورع اور عبادت  
 وصنف الكتب الكثيرة قال للذهبي هو واحد اركان هذه الامة في الفقه و  
 اور تصنیف کیا کتب کثیرہ کو کہا ہے کہ وہ ایک ہی رکنوں اس امت کا فقہ اور  
 الحديث الزاهد أحد شیوخ الامام احمد الخ من ابي حنيفة ودرجہ فی موضع  
 حدیث اور زہد میں اور ایک ہی شیوخ امام احمد کا ائمہ کیا کوئی علم کو اور تصنیف سے اور مع کی اور  
 کثیرہ وشمائلہ الائمة مات سنة ۱۸۱ انتھ وقال لنووی فی شرح مسلم  
 کثیرہ میں اور نہایت دی ہی اوکے شریفین فوفہ ہوتا ہے کہ اس میں تمام ہوا اور کہا امام نووی نے بھی  
 فی صواب بیان الاسناد من الدین قال محمد بن سعد بن صف ابن المبارك  
 صدر باب اسناد من الدین میں کہ کہا محمد بن سعد بن صف ابن المبارك  
 کتباً کثیرة فی ابواب العلم واحواله مشہورة معروفة انتھ وقال القسطلی  
 کتب کثیرہ کو ابواب علم میں اور احوال اوکے مشہور معروف میں تمام ہوا اور کہا تقریباً  
 عبد الله بن المبارك المروزي ثقة ثبت فقيه غاليه حاد مجاهد جمع  
 کہ عبد الله بن المبارك مروزی مروزی فہم جامع متہ کا ہی تھا اور ثبت اور فہم اور عالم اور جہاد  
 فیه خصال الحی من الثامنة مات سنة احدى وثمانين بعد المائة وله مؤلفات  
 اور میں خصال غیر کہ وہ فقہانہ ہی ہی فوفہ ہوتا ہے کہ اس میں اور مروزی نے زبیرہ سے کہا ہی



انکے فاعل ان تکریر الصفة عبارة عن اعلیٰ المراتب بعد الصحابة وان  
نام ہوا جان ل کہ تکریر صفت کی عبارت ہی اعلیٰ مراتب ہی بعد صحابہ کے اور رقم  
ع عبارة من اخبر عنه اصحاب الصحاح الستة وعلم من اخبر عنه الاربعة  
ع کا مراد ہی اوس شخص کی روایت کرتی ہیں اوس صحابہ صحاح ستہ کے اور اربعہ ہی اوس شخص کی کہ روایت کرتی ہیں  
کما صرح به فی صمد المقریب حیث قال وباعتبار ما ذکرنا انحصار الکلام  
حیث کہ تقریر کی ہی او کی اول تقریر میں جو وقت کہ کہا کہ باعتبار ما ذکر کے منصرف ہوئے کلام اونی  
علیٰ احوالہم فی اثنا عشر مرتبة وحصر طبقاتهم فی اثنا عشر طبقة فاما  
احوال پر بارہ طبقہ میں اور منصرف ہوئی او کی طبقہ بارہ طبقہ میں پس  
المراتب فاولها الصفا الثانية من البدا فاعل کا وثق الناس او بتکریر الصفة  
مراتب پہلا او کا مرتبہ صحابہ کا ہی اور دوسرا مرتبہ اوس شخص کا ہی کہ وہ کہہ ہو ساتھ اعلیٰ کے مکیا اونی کا  
لفظ کثقة ثقة او معنی کثقة حافظ الثالثة من افراد بصفة کثقة او  
نفا صیغہ کہ ثقتہ یا معنی صیغہ کہ ثقتہ حافظ اور تیسرا مرتبہ اوس شخص کا ہی کہ ثقتہ جو صفت او کی مکیا یا  
متقن او ثبت او علیٰ ثم قال وقد اكتفى بالرقم علیٰ اول اسم کل راو ثمر  
متقن یا ثبت یا عدل پر کہا اونی کہ اکتفا کیا معنی ساتھ رقم کے اور پر نام ہر راوی کی پر  
قال واذا جمعت الرقع وعلامة عن فی لہم سوی الشیخین اتفق وقال  
کہا اونی کہ جبکہ جمع ہو جائیں ہمیں مول سند میں رقم ہی اور علامہ علیٰ وہ وکشی زہدی اور بودا و ابو زہرہ  
الامام النووی فی تہذیب الاسماء عن مسعر بن کدام قال ما احدا  
ام نووی نے تہذیب الاسماء میں کہ مروی ہی مسعر بن کدام ہی کہا کہ نہیں پایا معنی کسی کو  
بالکوفة الارجلین اباحنیفة فی فقہہ والحسن بن صالح فی زہد انکے  
کو نہ میں عمرو ورجل ایک ابو حنیفہ فقہ میں اور حسن بن صالح زہد میں تمام ہوا  
وقال الامام السمعا فی الانساب قال مسعر من جعل اباحنیفة بنية وین  
اور کہا ام سمعان نے انب میں کہ کہا مسعر کہ جو شخص کہ کرے ابو حنیفہ کو مابین انبی اور

۱۳۴

اللہ رجوت ان لا یخاف انتھہ وقال فی الدر المختار وغیرہ قال مسعر بن

امہ کی تو امید کرتا ہوں میں کہ زہد کوفی تمام ہوا اور کہا در المختار وغیرہ میں کہ کہا مسعر بن

کدام من یصل اباحنیفۃ بنیہ و بین اللہ تعالیٰ رجوت ان لا یخاف وقال

کہام فی کہ جو شخص کہ کرئی ابوحنیفہ کو مابین اپنی اور اللہ تعالیٰ کی تو امید کرتا ہوں میں کہ زہد کوفی کوفی

جسبی من الخیرات ما احدثتہ یوم القیمۃ فی رضی الرحمن و دین النبی

مخیر کرنا ہی بکوفہ خیرات جو کچھ کہہ کرنا ہی قیامت میں رضای رحمن میں دین نبی

محمد خیر الوری و ثم اعتقادی مذهب النعمان و انتھہ وقال فی التقرب

بنی محمد خیر الوری کا پہلا عقاد مذہب ابوحنیفہ کا تمام ہوا اور کہا تقرب میں

مسعر بن کدام الکوفی ثقۃ ثبت فاضل من السابعة مات سنۃ ثلث او

کہ مسعر بن کدام کوفی ثقہ ہی اور ثبت اور فاضل اور وہ بعد سابعی ہی اور فوت ہوا

خمس وخسین بعد المائة انتھہ وقال الامام النوفی فی شرح مسلم

نورین یا یحییٰ میں تمام ہوا اور کہا امام نووی نے شرح مسلم کے

فی صد باب بیان ان الاسان من الدین و اما مسعر ہوا بن کدام الکوفی

اول باب بیان ان الاسان من الدین میں اما مسعر وہا بن کدام کوفی

ابوسلمۃ المتفق علی جلالۃ وحفظہ و اتقارہ انتھہ وقال فی القلائد

ابوسلمہ متفق علیہ ہے جلالہ اور حفظہ اور ضبطہ اور کاتام ہوا اور کہا قلائد میں

قال معمر ما اعرف رجلا مکمل فی الفقہ وسیعہ فیہ احسن معرفۃ من

کہا معمر نے کہ نہیں جانتا میں کوئی شخص کہ کلام کیا ہو فقہ میں اور کوشش کی ہو اس میں حسن ہو معرفت میں

الحنیفۃ انتھہ وقال فی التقرب معمر بن راشد الازدی ثقۃ ثبت

ابوحنیفہ ہی تمام ہوا اور کہا تقرب میں معمر بن راشد ازدی جو کوفہ صلیح تھا

فاضل من کبار التاسعۃ مات سنۃ اربع وخسین بعد المائة و هو بن

اور فاضل ہی اور وہ کبار تیسرے ہی فوت ہوا سنہ ایک سو چوبیس میں اور عراد کی

ابوحنیفہ

ابوحنیفہ

ابن ثمان وخمسين سنة انتھ ومعه هذا هو شيخ عبد الرزاق بن همام

ابن ثمان ہیکل ہی تمام ہوا اور یہ عمر شیخ ہے عبد الرزاق بن ہمام کا

وهو ثقة حافظ مصنف شهيد من التاسعة مات سنة احدى عشر بعد

کہ عبد الرزاق ثقہ اور حافظ و مصنف مشہور ہی اور فقہ تاسعہ ہی فوت ہوا دوسرے گیارہ

المائتين كما في التقريب وهو احد من روى عن ابى حنيفة قال النووي في

من صبا کہ تقریب میں اور وہ عبد الرزاق ایک اور شخصوں کا جو روایت کرتے ہیں ابی حنیفہ

تہذیب الاسماء روى عنه ابو يحيى الحماني وعبد بن العوام وعبد الله بن مبارك

تہذیب الاسماء میں کہ روایت کی ہی ابوی حمانی اور عبد بن ہمام اور عبد اللہ بن المبارک

ووكيع بن الجولبي يزيد بن هارون وعلي بن عاصم وابو يوسف ومحمد

اور وکیع بن الجراح اور یزید بن ہارون اور علی بن عاصم اور ابو یوسف اور محمد

بن الحسن وعمر بن محمد الحنفري وابو عبد الرحمن المقرئ وعبد الرزاق

بن حسن اور عمر بن محمد حنفری اور ابو عبد الرحمن مقرئ اور عبد الرزاق

بن همام واخرون انتھ وقال الامام النووي في تهذيب الاسماء وابن حجر

ابن ہمام اور اور لوگوں نے تمام ہوا اور کہا امام نووی فی تہذیب الاسماء میں اور ابن حجر

الملك في القلائد قال وكيع كلفت احدا فقه من ابى حنيفة ولا احسن

میں فی القلائد میں کہ کہا وکیع نے کہ میں نے ملاقات کی کبھی شخص کی کا فقہ ہو ابو حنیفہ ہی اور احسن

صلوة منه انتھ وقال الخوازمي في مسندة اخبار الحفاظ ابو بكر محمد بن

الخوازمی صلوٰۃ کی اور ہی تمام ہوا اور کہا خوازمی فی اپنی سند میں کہ خبر دی حافظ ابو بکر محمد بن

علي بن ثابت الخطيب قال احبنا الخلال قال احبنا الجوري ان علي بن محمد

علی بن ثابت خفیب نے کہ خبر دی ملکہ خلال فی اونکو حمیری فی کہ علی بن محمد

النجاشي حدثهم قال حدثنا الجدي بن ابراهيم قال احبنا ابن كرامة قال كثرنا

النجاشی نے ہم کو روایت کی کہ خبر دی ابو ابراہیم نے کہ خبر دی ابو ابن کرامہ نے کہ ہی ہم



جالساً عند وکیع بن الجراح یوماً فقال رجل اخطأ ابو حنیفة فقال وکیع والذی  
 بیئنی ثم دیک کج بن جراح کی ایک بن کہا ایک رجل فی کذا کی ابو حنیفہ نے کہا وکیع نے کہ یہ شخص  
 بقول هذا فهو کالانعام بل اضل فمن زعم ان الحق فيما خالف با حنیفة فضع  
 مثل جاربائے کے ہے بلکہ اخل اس ہی جو شخص کہ زعم کری کہ حق جانب ابو حنیفہ کے ہے اسکی ہودیا  
 المذہب حنہ انتہی قال محمد بن عبد اللہ الخطیب البزیری صاحب مشکوٰۃ  
 نہ کہ بتنا تمام ہوا کہا محمد بن عبد اللہ خفیب بزیری صاحب مشکوٰۃ  
 المصابیح فی کتاب اسماء رجال الحدیث وکیع بن الجراح الکوفی سمع هشام بن  
 مصابیح فی ابی کتاب اسماء رجال حدیث میں وکیع بن جراح کوفی سنا حدیث کو ہوا  
 عنہ والا و زاعی والثوری وغیرہم روى عنه عبد الله بن المبارك والفضل  
 عروہ اور اوزاعی اور ثوری وغیرہم سے روایت کرتا ہے اوس ہی عبد اللہ بن مبارک  
 و یحییٰ بن معین و علی بن المدینی و خلق کثیر سواہم و هو من مشایخ الحدیث  
 اویسی بن معین اور علی بن مدینی اور خلق بہت اور وہ وکیع شایخ حدیث سے ہے  
 الثقات المرحوم الی قولہم کان یفتی بقول ابی حنیفة وکان سمع منه کثیر  
 جو معتبری قول اذکا اور تھا وکیع فتویٰ دیتا قول ابو حنیفہ ہر دینا اور  
 وقال المشائی فی شرح الدر المختار قوله و وکیع بن الجراح الکوفی شیخ الاسلام  
 اور کہا مشائی فی شرح در المختار میں قوله و وکیع بن الجراح کوفی شیخ الاسلام کا ہے  
 واحداً من اعلامه قال یحییٰ بن اکثم کان وکیع یصوم الدهر و یحتمل القرآن  
 اور کہا اعلام کا ہے اور کہا یحییٰ بن اکثم نے کہ تھا وکیع صائم الدهر اور ختم کرتا تھا قرآن ایک  
 کل لیلۃ وقال ابن معین ما رأیت افضل منه وقیل له ولا ابن المبارک قال  
 ہرگز اور کہا ابن معین نے کہ نہیں دیکھا میں کسی کو افضل وکیع کہا گیا ابن معین کو کہ ابن المبارک کہا  
 کان لابن المبارک فضل ولكن ما رأیت افضل من وکیع کا مستقبل لقبلہ  
 کہ تھا ابن المبارک کے فضل لیکن نہیں دیکھا ہوں ابن المبارک افضل وکیع سے تھا وکیع کثیر الصلوة

ولیس الصوم وکان یفتی بقول ابی حنیفة وکان سمع منه شیئا کثیرا ما کان سنة

اور صائم الدہر اور بناوہ فتویٰ دیا لوگوں کو ساتھ مذہب ابی حنیفہ کے اور اذکار ابی حنیفہ علم بہت فہم ہوا

وہو من شیوخ الشافعی واجل انتہی وقال القریب لکثیر ابن الجراح ابی سفیان

اور وہ شیوخ اہم شافعی اور احمد بن حنبل سے ہے اور کہا قریب بن کدکج بن جراح ابی سفیان

الکوفی ثقة حافظ عابد من کبار التاسعة مات فی اثنی عشر سنة مت واول سنة

کے مروجی غزوہ سے کا ہے اور فقہ حافظ عابد اور کبار فقہ تاسع سے ہے فوت ہوا آخر سنہ یک سو چوبیس

سبع وستین ومائة وله سبعون سنة انتہی وقال الخوارزمی فی مسندہ

ایک سو ستاونویں اور عروا کی ستر کے ہی تمام ہوا اور کہا خوارزمی نے اپنی مسند میں

واخرہ القاضی الضمیری فی مناقبہ عن یحیی بن معین قال سمعت یحیی بن

کہہ تحریر کی قاضی ضمیری نے ہی مناقب ابی حنیفہ میں یحیی بن معین سے کہ سنائیے یحیی بن

سعید لفظان یقول لا نکذب علی اللہ تعالیٰ ما رأیت بأحسن من رأی ابی حنیفہ

سعید قحان سی کہہتا تھا کہ میں جہوت بولتی ہم اللہ پر نہیں دیکھا ہے کوئی شخص کہ اس کی بڑی بڑی

وقل اخذنا بأکثر اقوالہ انتہی وقال الشافعی فی الشرح المذکور وقال ابن

اور عمل کرتی ہیں ہم اکثر اقوال ابی حنیفہ پر تمام ہوا اور کہا شافعی نے شرح مذکور میں کہ کہا ابن

معین ما رأیت افضل منہ قیل ولا ابن المبارک قال کان لابن المبارک فضل

معین نے کہ نہیں دیکھا میں کبھی کہ فضل ہو کبھی سی کہا گیا اوسکو کہ نہ ابن مبارک کہا کہ نہ ابن مبارک فضل

ولکن ما رأیت افضل من وکیع کان یستقبل لقبلہ ولسی الصوم وفتی

لیکن میں نہیں دیکھا ہوں ابن مبارک کو فضل دیکھ کر پھر الصلوۃ اور صائم الدہر اور فتی

بقول ابی حنیفہ وقال وکان یحیی بن سعید لفظان یفتی بقولہ ایضا

مذہب ابی حنیفہ اور کہا ابن معین نے کہ تھا یحیی بن سعید قحان مفتی مذہب ابی حنیفہ کا یہی

انتہی وقال الطحاوی فی شرح الدر المختار فی شرح قولہ ومناقبہ اکثر

تمام ہوا اور کلام طحاوی نے شرح الدر المختار میں اس قول و مناقبہ اکثر کے شرح میں

عن یحیی بن سعید قحان

عن ابی حنیفہ





معین القراءۃ عنہ فی قراءۃ حنفیہ والفقہ فقہ الحنفیۃ وعلیٰ ہذا ادرکت  
معین فی قراءۃ معمول بہ میری قراءۃ حمزہ کی ہی اور فقہ معمول بہ میری فقہ ابوحنیفہ کے ہے اور اس پر کیا  
الناس انتہی وقال فی التقریب یحییٰ بن معین البغدادی ثقۃ حافظ مشہور  
لوگون کو تمام ہوا اور کہا تقریب میں کریم بن معین بغدادی مروی عنہ صحیح ہے کہ اس کا اور فقہ حافظ  
امام الحنفیہ والتقدیل من العشرۃ مات سنۃ ثلث وثلثین بعد المائین ولہ  
امام جمع اور تقدیل کا اور فقہ حاضر ہے ہے فوت ہوا سند و سوتیس میں اور ایک  
بضع و سبعین سنۃ انتہی قد لک صریح فی ان فقہ الامام ابوحنیفہ  
کلی برس اور ستر برس کی ہی تمام ہوا یہ صریح ہے اس میں کہ فقہ امام ابوحنیفہ کے

کا عنہ و عند الناس مقبول لا محتار احسن کافوا علیہ فکان الامام ابوحنیفہ  
ہی نزدیک وکل اور نزدیک لوگون کی مقبول اور مختار حتیٰ کہ ہی یہ لوگ فقہ امام ابوحنیفہ پر بس ہوا امام ابوحنیفہ  
افقہ العلماء عند اہل هذه القرون فقد علم فما ذکر ان ائمة خیر القرون  
افضل من نزدیک اس ان قرون کے  
سب معلوم ہوا اور کہے کہ ان میں سے

کا لاء اور انشافی و عبد اللہ بن المبارک و وکیع بن الجراح و یحییٰ بن معین و  
شمال امام شافعی اور عبد اللہ بن مبارک اور وکیع بن جراح اور یحییٰ بن معین اور  
یحییٰ بن سعید القطان و معین کرام و غیرہ من هذه القرون متفقون علی  
یحییٰ بن سعید قطان اور معین کرام وغیرہ جو ان قرون میں یحییٰ بن معین بن اسیر  
کو نہ افقہ العلماء حتیٰ قال شاہ عبدالعزیز الدہلوی فی تحفۃ الاثناعشریۃ  
ابوحنیفہ فقہ صلا کا ہے حتیٰ کہ کہا شاہ عبدالعزیز دہلوی نے اپنے تحفۃ اثنا عشریہ میں

فی المقصد الثالث عشر من الفصل الثاني من الباب الحادی عشر جلالہ بنظر  
تقسیم یحییٰ بن معین فصل ثانی ہے جواب گیارہویں سے ہے اب بقدر  
الاضاف بآبدیدہ مدار اہل سنت نیست الا بر شریعت و طریقت کبرایہ  
الاضاف جانی دیکھا کہ مدار اہل سنت کے معنی اگر شریعت اور طریقت پر اور کبرایہ

شریعت فقہی اربعہ اند انتہی **تہ قال فی صدر الفصل الاول من الباب**  
 شریعت کے فقہی چار میں نبی امام ابوحنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی اور امام محمد بن یحییٰ مکتبہ فضل اول میں  
 الحادی عشر ضمیمہ اعظم اہل سنت ابوحنیفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ انتہی وقال  
 کیا عربین میں ہی کہ فقہ اعظم ابن سنت و جماعت کا ابوحنیفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہے تمام ہوا اور کہا

**فی الباب الخامس قبل الباب السادس رئیس فقہا اہل سنت ابوحنیفہ**  
 باب فاسرین تہ و اساطیل ابیہ اس کے کہ پیشوا فقہا ابن سنت و جماعت کا امام ابوحنیفہ

کو فی رحمۃ اللہ علیہ انتہی فقد علم من ذلك ان کبراء فقہاء اہل السنۃ  
 کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہے تمام ہوا اس معلوم ہوا اس مذکور سے کہ کبرای فقہا ابن سنت

والجماعۃ الائمة الاربعۃ واعظمهم ورئسهم ابوحنیفۃ الکوفی رحمہ اللہ تعالیٰ  
 و حکمۃ الشاہدین اور اعظم النخا اور رئیس النخا امام ابوحنیفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ

کما قال فی القاموس فی باب الفاء ابوحنیفۃ کنیۃ عشرين من الفقہاء  
 جیسا کہ کہا قاموس میں باب الفاء میں کہ ابوحنیفہ کنیت بیس فقہاء کے ہے مشہور تہ و کا

**امام الفقہاء النعمان انتہی باب مدح الامام احمد بن حنبل**  
 امام فقہا کا نمٹان ہے تمام ہوا ابی یزید بیان مدح کرنے امام احمد بن حنبل

**وغیرہ بمنزلة العلم قال الشافعی فی شرح الدر المختار تحت قوله**  
 وغیرہ ابوحنیفہ کے ساتھ مزید یہ کہ کہا شافعی شیخ در مختار میں اس قول

وهو اخذ العلم والطریقة من ابی حنیفة وقد وصفه بذلک حکمتہ  
 وہ اخذ العلم والطریقة من ابی حنیفة کے شرح میں کہ وصفت بکلمتہ کہ مجبور

السلف فقال احمد بن حنبل فی حقه کان من العلم والورع والزهد  
 تقدیم نے کہا امام احمد بن حنبل نے امام ابوحنیفہ کی شان میں کہ تہادہ علم اور تقویٰ اور زہد

وامثالہ الاخرۃ نجل لا یدرکہ احدہ قال عبد اللہ بن المبارک بن الحارث  
 اور اعتبار آخرت میں ایسا کہ تین چہرہ بناؤ کو کوئی شخص اور کہا عبد اللہ بن مبارک کہ تین کوئی شخص لاؤ چہرہ

امام احمد بن حنبل

امام احمد بن حنبل

ان بقولہ من لہ حنیفۃ لانیہ کان اماماً نقیاً نقیاً ورعاً عالم فقیہاً کشف

امام مونی بن امام ابو حنیفہ سے اس واسطے کہ تبارہ امام شیعہ پاک صاف پرہیزگار عالم فقیہ کہولا

العلم کشفہ لہ کشفہ احمد وقال سفیان الثوری لمن جئت من عند ابی حنیفۃ

علم کو ایسا کہ دنا کہ نہیں کہولا اور کو کسی شخص نے اور کہ سفیان ثوری نے اس شخص کو کہہا اس کی کتاب میں

لقد جئت من عند عبد اہل الارض وامثالک مما نقلہ ابن حجر وغیرہ من

رضخ آہی تو عبد اہل زمین کے اور امثال کے و نقل کیا ہے اور ابن حجر وغیرہ نے

العلماء الا ثبات انتہی فانفق ہذا ان الامان الہما ان الحلیلان الرئیسان

سختی ہوتی یہ وہ امام سردار جلیلان ان رئیس

عندہ علی کو نہ اعلم من علماء الدین فلک وان کان یکفی فی ذلک لباب

از کمال ہر علم کے سب سے کہ ابو حنیفہ علم مدار دین کا ہی ہے یہ اگر یہ کفایت کرتا ہے اس باب میں

لا اهل العلم لکن فکر من بقی لا یخلو من لکسن لہذا لہ نقل من ظفرا قال النووی

اہل علم کو سب سے ذکر کرنا باقی شخصوں کا خالی حسن ہی نہیں مہذا نہ چھوڑینگے ہم جنکو باویکے کہ امام نووی

فی تہذیب الاسماء وعن ابی بکر بن عیاش قال مات ابو سفیان الثوری فاجتمع

تہذیب الاسماء میں کہ مروی ہے ابو بکر عیاش کہہا اس نے کہ فوت ہوا باب سفیان ثوری کا جس میں ہوئے

الناس الیہ فجاء ابو حنیفۃ فقام الیہ سفیان واكرمه واقبل مرکانه وقعد

لوگ آئے اس سے آیا امام ابو حنیفہ جس اور نہ کہ امام اس کی بی سفیان اور بکر اور تعظیم کے اس کے اور نہ

باین ید یہ فلما تفرق الناس قال صحابہ سفیان دینا ان فعلت شیئاً عجیباً قال

وہ ہوا اس کے جس جبکہ تفرق ہوئی لوگ تو کہا تھا سفیان دینا ان فعلت شیئاً عجیباً کہ تھی عجیب کی سفیان نے

رجل من اهل العلم بکافی فان لہ اقمہ لعلہ قمت لسنہ وان لہ اقمہ لسنہ

ایک شخص اہل علم سے میری مکان میں ہے اگر نہ اور میں اس کے ہم کے بہت کہ تو دینا اس کی عری حجت نہ کرنا وہاں

قمت لفقہہ وان لہ اقمہ لفقہہ قمت لورعہ انتہی فقوله قام الیہ

تہذیب میں اس کی فقہ کہ جبکہ اور نہ انہ میں ہم کی تو وہاں میں اس کی قوی کے تمام اس میں قول اس کا تمام

تہذیب میں اس کی فقہ کہ جبکہ اور نہ انہ میں ہم کی تو وہاں میں اس کی قوی کے تمام اس میں قول اس کا تمام

تہذیب میں اس کی فقہ کہ جبکہ اور نہ انہ میں ہم کی تو وہاں میں اس کی قوی کے تمام اس میں قول اس کا تمام

تہذیب میں اس کی فقہ کہ جبکہ اور نہ انہ میں ہم کی تو وہاں میں اس کی قوی کے تمام اس میں قول اس کا تمام

تہذیب میں اس کی فقہ کہ جبکہ اور نہ انہ میں ہم کی تو وہاں میں اس کی قوی کے تمام اس میں قول اس کا تمام

تہذیب میں اس کی فقہ کہ جبکہ اور نہ انہ میں ہم کی تو وہاں میں اس کی قوی کے تمام اس میں قول اس کا تمام



سفیان واکرمہ واقعدہ مکاتہ وقعد بین مدینہ صریحاً فی عتبہ نعطیہ وفضائ  
 سفیان واکرمہ واقعدہ مکاتہ وقعد بین مدینہ صریحاً فی عتبہ نعطیہ وفضائ  
 حلالة شأنه وعلومه كانه وقال في القلائل قال سفیان الثوري كذا بين  
 جلات شأن اور بين مدینہ وفضائ زکی سفیان کی باہن جو کہ دیکھا اور تیرے ہی غلطاً ورنہ یہ کو کہ بین غلط  
 ابی حنیفہ کا عصا فیر بین مدینہ البازی وان ابی حنیفہ سید العلماء انفع  
 اہم ابوحنیفہ کے مانند جڑیوں کے روپ و باز کے اور تحقیق ابوحنیفہ سردار ملکا کا جہ نام ہوا  
 فاختیار صیغۃ المتکلم مع الغیر اشارۃ الی ان الخن اہل علم من ہذا  
 ہیں اختیار کرنا سفیان کا صیغہ تکلم مع الغیر کو اشارہ ہے اس طرف کہ اہل علم جو ان  
 القرن من القرن الثاني والثالث والرابع بين يدیه كالعصا فیر بین مدینہ  
 قرون سی بین مدینہ جو قرن ثانی اور قرن ثالث اور قرن رابع سی ہیں ورو ابوحنیفہ کے تہذیب کے ہیں مدینہ  
 البازی لانه سیدہم فی العلم والفقه فذلک موافق لقول الامام الشافعی  
 باز کی میڈم اسو سی ہی کہ وہ سید و نگاہ ہے علم اور حق میں حق قول سفیان کا موافق ہی قول امام شافعی کے  
 ان الناس اھم عیال ابی حنیفہ فی الفقه وقال الامام الشافعی فی المیزان  
 کہ تمام لوگ عیال ابوحنیفہ کے ہیں فقہین اور کہا امام شافعی نے بیان  
 الکبریٰ روی الثقات عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن  
 کبریٰ میں کہ روایت کیا ملا و کبرائے اوس ہی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ وہ رضی اللہ عنہ یعنی ابوحنیفہ کو روایت کیا  
 وجبر لیلة القضاء فصر علی ذلک وكان سبباً کرہہ علی القضاء انہ لما  
 اور جس کا گیا رات قضاء کیس صبر کیا اس صبر اور جس پر اور تہا سبب کرنی خلیفہ کا ابوحنیفہ کو فضا پر جبکہ  
 ماتت القاضی الذی کان فی عصرہ فلتش الخلیفۃ فی بلادہ عن احد یكون  
 فوت ہوا قاضی کہ تہا وہ ایک مہدین تو تہا ش کے خلیفہ نے اپنی مملکت میں کسی شخص کے کہ جو وہ  
 مقام القاضی الذی مات فلم یجدوا احد یصلح لذلك غیر الامام لکن  
 مقام اس قاضی کے جو فوت ہوا پس نہایا کوئی شخص کہ صلاح ہو اس امر کا سوای ابوحنیفہ و اخلوہ

باز کرنا کی ہیں سو رو ابوحنیفہ کے تہذیب کے ہیں مدینہ البازی لانه سیدہم فی العلم والفقه فذلک موافق لقول الامام الشافعی

سلمہ و ورعہ و عفتہ و خوفہ من اللہ تعالیٰ انت ہی وقال الشيخ عبد الوہاب  
 علم و تقویٰ و جمعیت اویس کے اور بن سے اور اسے بہت ہونے اویس کے خائف من اللہ ہوا اور کچھ اور کچھ  
 الشعلانی فی المیزانین جاء سفیان الثوری ومقاتل وابن حبان وحماد  
 سوانہ نے دونوں میں کہ ابوسفیان ثوری اور مقاتل اور ابن حبان اور حماد  
 بن مسلمہ و جعفر الصادق و یزید من الفقہاء الی ابی حنیفۃ فقالوا انت  
 بن سلمہ اور جعفر صادق او اور وکلفہا طرف ابو حنیفہ کے کہ کہ اور بن سلمہ  
 سید العلماء فاعف عنا ما مضی من و قیعتنا فیک من غیر علم فقال غفر اللہ لنا  
 سردار کا کہ ہے صاف کر دے جو گذر و قیہ جاری سی ہم میں بن سلمہ کے کہ کہ ابو حنیفہ نے بخش کر  
 ولکم اجمعین انت ہی وقال شاہ عبدالعزیز فی حقہ الامتاع عشرۃ فی خاتمہ  
 اور کوسب کو نام ہوا اور کہا شاہ عبدالعزیز نے مخابرہ کہ رافضی کو خائن و عشریہ کے خاتمہ میں  
 لباب کادی عشر اگر روایات اہل سنت را دین باب اعتبار نکند روایات  
 باب یار ہوئے کہ اگر روایات ابن سنت کو اس باب میں اعتبار نہ کر تو روایات  
 امامیہ البتہ مقبول اندر وی ابو الحسن بن علی باسنادہ قال دخل ابو حنیفۃ  
 رافضی مایک البتہ مقبول بن روایت کی ابو الحسن بن علی نے اپنی اسناد سے کہا کہ داخل ہوا ابو حنیفہ  
 علی ابی عبد اللہ علیہ السلام فلما نظر الیہ الصادق قال کانی انظر الیک وانت  
 ابو حنیفہ نے منی نام صبر صادق علیہ السلام پر سیکر دیکھا و کو صادق نے کہا کہ کو دیکھ میں دیکھتا ہوں بلکہ  
 حتی سنتہ حدیث بعد اندر سنت و تكون مقرا ککل ظہوف و غیبا ککل  
 زندہ کرنا انت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بعد از جائے اور جو بجا تو فرما دے میں ہر قسم اور صبر کیا اور فرمایا  
 خصومک یسئلونک المخبیرون اذا وقفوا ولقد یبہد الی اوضح الطرق اذا تحیل  
 منہم کا سب سے پہلے میں کہ میری جگہ پر نہ ہو کہ کئی ہو جائے اور بہت کر لیا تو انکو نہایت واضح طریقہ پر لکھ کر  
 فک من اللہ العون والتوفیق حتی یسئلک الربا یونک الطرق انت ہی  
 یہی اس کی جگہ پر نہ ہو اور توفیق ہے بیان کہ کہ میں کہ رہا لوگ سب سے پہلے میں کہ کہ تمام ہوا

فذلك مضمون حديث لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من ابناء  
 بصرى صبيحة ممنون صبحاً اگر ہوگا دین پس ثریا کے توالبے جاے گا اوس طرف کینے ملے انبار  
 فارسی سے تناوولہ رواہ مسلم ومضمون قول شاہ ولی اللہ عرفی رسول  
 فارسی خلی کہ لی آوی کاروائی کیا ہوگوسم نے اور یہ مضمون ہی قول ثناء کے کہ سوس کرویای مکتور رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی المذهب الخنف طريقة انيقة وهی اوفى الطرق  
 اور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ ہب خنف مذهب محمد ص ہے اور یہ سوافق تہی نظر ہے  
 بالسنة لمعرفة القحیبت ونضحت فی زمان البخاری واصحابہ وقال  
 ساتھ سنت معروفہ کے کہ جمع کی گئی ہی اور پختہ کی گئی ہی زمانہ بخاری اور اصحاب بخاری میں اور کہا  
 الشیخ عبد الوہاب الشعرائی فی المیزان الکبری والصغری روئے  
 شیخ عبد الوہاب شعرائی نے میزان کبری اور صغری میں کہ روایت کیا  
 الامام ابو جعفر عن عبد اللہ بن المبارک رضی قال دخلت الکوفة  
 ام ابو جعفر نے عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ سے کہ کہا کہ داخل ہوا میں کوفہ میں  
 فسالت علماؤها فقلت من اعلم الناس فی هذه البلدة فقالوا کلهم  
 پس دریافت کیا علما کوفہ سے کہا میں کی کون ہی اعلم الناس اس شہر میں کہا سب نے  
 ابو حنیفة فقلت لهم من اروع الناس فی هذه البلدة فقالوا کلهم  
 ابو حنیفہ ہے ہر کہا میں لوگو کہ کون ہی اروع الناس اس شہر میں کہا سب نے  
 ابو حنیفة فقلت لهم من اعب الناس فی هذه البلدة فقالوا کلهم  
 ابو حنیفہ ہے ہر کہا میں لوگو کہ کون ہی اعب الناس اس شہر میں کہا سب نے  
 ابو حنیفة فاسألهم عن صفات الحسنات المحمودة الا وقالوا  
 ابو حنیفہ سے حاصل یہی کہ میں پوچھی میں اونہی کوئی صفت صفات حسنہ محمودہ سے مگر کہا  
 کلهم فی الامام ابو حنیفة رضی انت ہی وقد عرف فیما امر ان  
 ان سب کے کہہ ام ابو حنیفہ میں ہی تمام ہوا اور معلوم ہو چکا ہی ما قبل میں کہ

فاسألهم عن صفات الحسنات المحمودة الا وقالوا



تخصیص لکوفہ بالذکر لان کوفہ ہی دار العلم و محل العلماء و مجمع الفضل  
تفصیل کو دیکھتے ذکر کے واسطے کہ کوفہ دار العلم ہے اور محل علماء اور مجمع فضلاء

و دار ہجۃ المسلمین و قبة الاسلام و ان عبد اللہ بن المبارک وثقة ثبت

اور گہر ہجرت مسلمین کا اور قبة اسلام کا ہے اور یہ ہی معلوم ہو چکا ہے قبل میں کہ عبد اللہ بن مبارک

فقیہ عالم جواد جمعہ فقیہ خصال الخیر من الطبقة الثامنة مات سنة

اور قبة اور علم اور جواد جمعہ کی گئی ہیں اور میں مجمع فضلاء کے اور وہ بقعہ ثانیہ سے ہے فوت ہوا سنہ

احد و ثمانین بعد المائین فما کان فی تلك البلدة يومئذ الا اهل

دوسرا کا ہے میں اور ظاہر ہے یہ بات کہ نہ ہی اس سہرہ میں اور سن مگر اہل

القرن الثانی والثالث والرابع لان عبد اللہ بن المبارک من كبار تابعی الثانی

قرن ثانی اور ثانیات اور رابع کے کیونکہ عبد اللہ بن مبارک کبار تابعی تابعین سے ہے

فان کان ابو حنیفہ اعلم من علماء قبة الاسلام و دار ہجۃ المسلمین

پہلے کہ ہوا امام ابو حنیفہ اعلم علماء قبة اسلام کا اور دار ہجرت مسلمین کا

و مجمع العلماء و دار العلم یا اتفاقہم کان ابو حنیفہ اعلم من علماء الدین

اور علماء مجمع علماء کا اور علماء دار العلم کا اتفاق ان کو نہ کی تو سہا امام ابو حنیفہ اعلم تمام علماء دین کا

کلہم و قال الطحاوی فی شرح الدر المختار تحت قوله و مناقبہ اکثر

اور کہا طحاوی فی شرح در المختار میں تحت اس قول و مناقبہ اکثر کے

وروی الخطیب عن ابی یحیی الحماسی قال سمعت ابا حنیفہ یقول ایت رو یا

کہ روایت کی خطیب نے ابو یحییٰ حماسی سے کہ سنا ہے ابو حنیفہ سے کہ دیکھ اپنے خواب

فلا عتی ایت الی نبش قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فایت ببصرة

پہلے کہ ہوا مجھ کو کہ میں کہہ دوں ہون قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پس آیا میں شہر بصرہ میں

فامرت جلاسیال محمد بن سیرین فسالہ فقال هذا رجل ینشر اخبار

پہلے کہ میں ابی یحییٰ کو کہ پوچھ محمد بن سیرین سے اس نے پوچھا اس کا کہ محمد بن سیرین نے کہہ دیا کہ

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الامام النووي في تهذيب الاسماء  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم کو اور کہا امام نووی نے تهذيب الاسماء میں  
 وعن هشام بن صمدان قال ای ابو حنیفہ فی النور کذا ینبش قبر  
 کروی ہی ہشام بن صمدان سے کہ دیکھا ابو حنیفہ نے خواب کہ گویا کہ میں کہو در ہون قبر  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم فبعث من سال محمد بن سیرین فقال ل محمد  
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیر لیا ایک شخص کو جو بچے محمد بن سیرین سے ہیں کہا محمد  
 بن سیرین من صاحبہ الروایا ولہ یحبہ عنہا ثم سألہ الثانیۃ  
 بن سیرین نے کہ کون ہی صاحب اس خواب کا اور جواب دیا اس خواب کا پیر پوچھا دوبار  
 فقال مثله لک ثم سألہ الثالثۃ فقال صاحبہ الروایۃ یقول  
 پیر کہا میں ہی پیر پوچھا تیسری بار ہیں کہا کہ صاحب اس خواب کا سیرین اور انہی  
 لہ یحبہ الیہ احد قبلہ انتہی وقال الامام الحافظ السمعانی فی  
 زبقت کی ہو گئی ہر ایک پہلی کسی شخص نے نام ہوا اور کہا امام حافظ سمعانی نے  
 الاسماء ای ابو حنیفہ فی المنام انہ ینبش قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اپنی کتاب سار الرجا میں کہ مشہور اسباب کہ دیکھا ابو حنیفہ نے خواب کہ پوچھا ہون قبری صلی اللہ علیہ وسلم  
 فقیل ل محمد بن سیرین فقال صاحبہ الروایۃ یقول لہ یحبہ الیہ  
 ہیں کہا گیا پیر خواب محمد بن سیرین کو ہیں کہا صاحب اس خواب کا سیرین اور انہی کو ہیں کہ کہتے  
 احد قبلہ انتہی وقال فی التقریب محمد بن سیرین الانصار  
 کسی شخص نے پیر کے نام ہوا اور کہا تقریب میں کہ محمد بن سیرین انصار سے  
 ثقۃ ثبت عابد کبیر القدر لا یری الروایۃ بالمعنی من الثالثۃ مات  
 ثقہ ہی اور ثبت الثابہ اور کبیر القدر اور عابد ہوتا تھا کہ کہتے جائز کہ انہی روایت حدیث کے لئے  
 سنۃ عشر مائۃ انتہی فہذا مطابق لما قال الامام احمد بن حنبل  
 سنہ ایک سو دس میں نام ہوا ہیں یہ قول بن سیرین کا منطبق قول امام احمد بن حنبل کے

فہو  
 لہو

لہو

لہو

لہو

انہ کان ابو حنیفہ من العلم الورع والزہد والیار الاخرۃ بسمل

کہ تھا ابو حنیفہ علم اور تقویٰ اور زہد اور یار آخرت میں پہلی منزل

کا لیدر کہ احداث تھے و ما قال امام ائمۃ اہل الحدیث عبد اللہ بن علی

کہ نہ چونچا اوسکو کوئی شخص تمام ہوا اور موافق ہی قول امام اہل حدیث کے بغیر موافق قول عبد اللہ

لسبل حدیث ان یقتدی بہ من ابی حنیفہ لانہ کان اماما تقیاً

کہ نہیں کوئی شخص اس سے ہم ہونی میں امام ابو حنیفہ کیونکہ وہ ہی موصوف باہن صفات کا ہے کہ

ورعاً عالم فقیہاً کشف العلم کشفاً لم یکتشفہ احداث تھے و ما قال شام

پر پیر گیارہ اور عالم فقیہ اور کہولا علم کو ایسا کہوں کہ نہیں کہولا اوسکو کہ شخص نے تمام ہوا اور حدیث کی

ولی اللہ عرفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی المذہب الحق

دل اللہ کو کہ معلوم کرو یا بکھور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مذہب حق

طریقۃ انیقۃ ہے اوفی الطرق بالسنتۃ المعروفۃ التي جمعت فبحث

مذہب محمد ہے یہ موافق تہ ہے اور مذاہب سے سابقہ سنت معروف ہے جمع کے لئے ہے اور حقیقت ہے

فی زمان البخاری و اصحابہ انتہ قال الشعرائی فی المیزان الکبری

زمانہ بخاری اور اصحاب بخاری میں تمام ہوا کہا شعرائے نے میزان کبری میں

روی الامام ابو جعفر الشیرازی عن شقیق البلیانی انہ کان یقول

کہ روایت کی امام ابو جعفر شیرازی نے شقیق بلخی سے کہ کہتا رہتا تھا وہ

کان الامام ابو حنیفہ من ورع النسا واعلم النسا وعباد النسا واکرم النسا

کہ تھا امام ابو حنیفہ ورع انسان اور اعلم انسان اور عباد انسان اور اکرم انسان

والکثر ہم احتیاطاً فی الدین انتہ وقال الطحاوی فی شرح الدر المنثور

اور اکثر لوگ احتیاط کرنے والا دین میں تمام ہوا اور کہا طحاوی نے شرح در المنثور میں

تحت قوله ومناقبہ اکثر روی الخطیب عن احمد بن محمد بن علی سمعت شام

تحت اس قول و مناقبہ اکثر کہ روایت کی خطیب احمد بن محمد بن علی سے کہ سنا ہے شام



بن حکیم یقولانیتا احدا علم من ابی حنیفة وروی تحفہ سمائل  
 بن حکیم کہ یحییٰ بن زکریا بن ابی نعیم کو روایت ہے اور ابی نعیم نے روایت کی ہے یحییٰ بن زکریا  
 بن الفارسی قال سمعت مکی بن ابراہیم ذکر ابی حنیفة فقال کان اعلیٰ  
 بن فاسی کہ سنا ہے کہ بن ابراہیم نے روایت کی ہے ابی حنیفة کا کہ کہہ رہا تھا اعلیٰ  
 اعلیٰ زمانہ انتہی وقال النوری فی تہذیب الاسماء والاطحط وی فی شرح  
 ال زہد ابی کا نام ہوا اور کہا نوری فی تہذیب اسماء میں اور محمد اے نے شرح  
 الدر المختار فی عن روح بن عبادۃ قال کنت عند بن جریج سنۃ  
 در المختار میں کہ مروی ہے روح بن عبادہ سے کہہ رہا ہے اس بن جریج کے سنہ  
 حنین ومائۃ واتاہ موت ابی حنیفة فاسترجع وقال علم ذہب  
 ایک سو چالیس میں اور آئی اس کو خبر فوت ہوئے ام ابو حنیفہ کے بن اسمعیل وانا ابیہ رحیمون کہا  
 وقال عبد الوہاب الشعمانی فی المیزان روی الامام ابو جعفر الشیرازی  
 اور کہا عبد الوہاب نے شیعہ نے نیزان میں کہ روایت کے امام ابو جعفر شیراز سے نے  
 عن ابراہیم بن عکرمۃ رحمہ اللہ کان یقول ما رایت فی عمری کلہ احدا اور  
 ابراہیم بن عکرمہ رحمہ اللہ سے کہہ رہا ہے کہ میں نے دیکھا ہے ابی نام عمر میں کسی سے اور  
 ولا ازہد ولا اعلیٰ اعلیٰ الامام ابی حنیفة رضی اللہ عنہ وقال فی القلائد  
 یا اذہب یا اذہب الامام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے تمام ہوا اور کہا ملازمین  
 قال ابو یوسف ما رایت احدا علم بنفس الحدیث من ابی حنیفة وما رایت  
 کہا ابو یوسف نے کہ میں نے دیکھا ہے کہ شخص کو کہ اعلیٰ ہو مابقی حدیث کے ابو حنیفہ سے ام  
 احدا علم بنفس الحدیث عنہ انتہی وقال الشافعی فی شرح الدر المختار  
 کہ شخص کو کہ اعلیٰ ہو تغیر حدیث میں ابو حنیفہ سے تمام ہوا اور کہا ہے نے شیخ وراختار میں  
 تحت قوله وحسبک من مناقبہ اشتہار مذہبہ قال ابن حجر قال  
 تحت اس قول کہ حسبک من مناقبہ اشتہار مذہبہ کہا ابن حجر نے کہ کہا

بن حکیم

بن جریج

بن جریج

بن جریج

بن جریج

بعض لائے لم یظہر لاحد من ائمة الاسلام المشہورین مثل ما ظهر

بعض ائمہ کو بہین ظاہر ہوا کسی شخص کے لئے ائمہ اسلام سے جو مشہور ہیں مثل پیغمبر

لا حنیفة من الاصحاب والتلامیذ لم ینتفع العلماء وجمیع الناس

ابو حنیفہ کے لئے اصحاب اور تلامیذ سے اور بہین نفع او نہایا علماء دین نے اور جمیع لوگ

مثلاً ما انتفعوا به وباصحابه فی تفسیر الاحادیث المشتبهة والمسائل

مثلاً اس نفع کے جو نفع او نہایا اون علماء اور جمیع لوگوں نے ابو حنیفہ اور اصحاب کے سے تفسیر احادیث

المستبقة والنوازل والقضایا والاجکام جزاھم اللہ الخیر التام

مستقبلین اور وقایع اور قضایا اور احکام میں جزا دی او کو خیر کامل کے

انتم فقد ثبت بما ذکر ان الامام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ افقہ

تمام ہوا پس ثابت ہوا ما ذکر سے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ افقہ

واعلم باتفاق ائمة الدین وائمة الحدیث ائمة خیر القرون وعلماؤہا

اور اعلم ہے باتفاق ائمہ دین اور ائمہ حدیث کے یعنی ائمہ خیر القرون کے اور علماؤہا

باب صلاح امام ائمة الحدیث عبد اللہ بن

باب ہی صحیح بیان کرتی امام ائمہ حدیث سے عبد اللہ بن

المبارک وغیرہ بمزید الاصابۃ فاعلم انہ لاحادۃ

المبارک وغیرہ کے ابو حنیفہ کے ساتھ مزید اصابت دین کے جان بندہ امر بن

بعد ثبوت ان ابا حنیفہ افقہ واعلم بالاتفاق الی ثبات کوئہ

بعد ثبات ہونے اس لئے کہ ابو حنیفہ افقہ اور ائمہ اور ان سے بالاتفاق طرف ثابت کرنے اس لئے کہ ابو حنیفہ

اصوب کان کوئہ افقہ مستلزم لذلك لکن التصویح احسن من

صحت یہ مسائل میں ان کے واسطے کہ ہونا ابو حنیفہ کا افقہ مستلزم اسکا ہے لیکن تصویح کرنی حسن ہی

الاستلزام فلنقول قال الحافظ الذہبی فی کتابہ المسند

استلزام سے لہذا کہتم میں ہم کہہا ما فظ ذہبی نے اپنے کتاب میں جو صحیح ہے

بالحقیقة فی مناقب الحنفیة قال عبد اللہ بن المبارک ان الاثر

ما تم نہ صحیفہ نہ مناقب اے خیف کے کہ عبد اللہ بن المبارک نے کہ حدیث

قد عرفنا ان احب الی الراۓ فدا مالک سفیان الشوری و ابو حنیفہ

حقین معلوم ہو گئے اور اگر اب امینا ہے جو طرف استنباط کے پس ہستیوں ملک سفیان

و ابو حنیفہ احسنہم رایا و اوقھم فطنة و هو افقه الثلاثة انھ

ابو حنیفہ احسن انکا ہے از روی استنباط کے اور اوقھم فطنة اور ابو حنیفہ افقه الثلاثة

ذکر الحموی فی شرح الاشباہا فاعلم ان الاثر یطو عن اهل الحدیث

اگر کیا اسکو حموی نے شرح استہاد میں جان لی کہ اثر بولا جاتا ہے نزدیک اہل حدیث کے

علی المرفوع والموقوف فذلک من امام المحدثین تصریح بان الاثر

حدیث مرفوع اور موقوف پر پس یہ امام محدثین سے یعنی عبد اللہ بن مبارک تصریح ہے ہاں

فی عصر التابعین وتبع التابعین صار معروفا ومشہورا بنی الامم

تتابعین اور مع تابعین میں تھے مشہور معروف در بیان ان کے

بان لا یخفی علی احد منہم اما الاختلاف انما کان لاجل التقاؤہ بین

ہاں یور کر نہی کوئی حدیث پسند کسی اور کو نہا اختلاف در بیان او کی وہ سوائے اہل نہیں کہ تباہی و تفرق کے

آراء المجتہدین من الاستنباط والتطبیق واصابة الراۓ بان بعضہم

انکار اور ایمان اور یہاں مجتہدین کے حجت استنباط سے اور تطبیق آیات اور احادیث سے اور اصابت فکر سے

اکثر و ازید اصابت من غیرہ فی استنباط المسائل والتطبیق والتوفیق

اکثر و ازید ہے از روی و معصوب ہو میں خبر سے ہم استنباط مسائل کے اور تطبیق دینے اور توفیق دینے

فاحذر الامام الھمام امام ائمة الحدیث بان الامام ابو حنیفہ احسنہم

پس خبر دی امام ہمام نے بھی امام ان کے حدیث نے ابن طور کہ امام ابو حنیفہ احسن انکا ہے از روی

رایا وافھم فذلک من الامام الجلیل عبد اللہ بن المبارک رد علی من

مصلحت کے سائل بن اور انکا ہے پس یہ امام جلیل شان سے یعنی عبد اللہ بن المبارک سے رد ہے اسی شخص کے

ابو حنیفہ احسن

ابو حنیفہ احسن

ابو حنیفہ احسن

ابو حنیفہ احسن

ابو حنیفہ احسن

ابو حنیفہ احسن



[illegible]

واستفاض ان الامام با حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ جتمع معہ الفاضل  
 معروف ہی بہ بات کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ جمع ہوئے ساتھ اہل کے فرمایا  
 اجاہم و فضائلہم اربعون قد بلغوا حد الاجتہاد فخرہم و ادناہم وقال  
 کہ اصل اور افضل او کی پچیس ہی کہ جو بچ گئی ہی مرتبہ اجتہاد کو پس قریباً و رقیباً و غوراً و کتباً  
 لہما انتما حجتہ اصحابی و سابقہ و جلاء احزائی و الی الخ و جمعہ ہذا  
 کہ تم اہل اصحاب میری کی ہو فوجی قلب میری کے آوردہ کنندہ عنوم میرے کے ہو و تحقیق منہ صلی  
 الفقہ و اسرجتہ لکم فاعینونی فان الناس قد جعلونی جسراً علی النار  
 فقہ کو اور نیز کیا او کو مہاری ہی بس مدد کرو تم میری کیونکہ لو کہ تحقیق کرینگی میں نار بہ

فان المنتہی لغیری و العباء علی ظہرہ و کان رحمہ اللہ تعالیٰ ذا وقفہ  
 پس تحقیق فائدہ واسطے غیر دیکھے اور بار بہرہ ہے پس امام رحمہ اللہ تعالیٰ کو حلیہ و پیش آتا  
 واقعہ شاورہم و ناظرہم و حاورہم و سالہم فسمہ ما عندہم من  
 کوئی مسئلہ تو شورہ کرتی اون ابی اصحابوں ہی اور بناظرہ کرتے اون سے اور گفتگو کرتے اون سے اور درجہ  
 الاخبار و الاثار و یقول ما عندہ و یناظرہ نہ شہرا و اکثر حتی یتقرر  
 احادیث سوال کنندہ اور انار صاحب سوال کنندہ اور بیان کرتی جو کچھ اپنی ہوتا اخبار و اثار سے و بناظرہ کرتے و معاً اون سے  
 القول فیتثبتہ ابو یوسف حتی اثبت الاصول علی هذا المنہاج شوری  
 قول پس لکھتا او کو کتاب میں ابو یوسف ہی کہ لکھا اونی کتب فابہ الروایۃ کا کہ وہ کہتے ہیں میں ہی ہی ہی پوری طور کے  
 انہ تفرق بذلک کثیر من الائمۃ انتہ و قال الامام الشعلانی فی المیزان  
 جید الکفر فظہر لک کہ تہذیبہ کہ امام ابو حنیفہ شہر اس عظیم کی جیسا اور ائمہ نام ہوا اور کہا امام شہر ائمہ میزان  
 الکبریٰ وقال صاحب الفناوی السراجیۃ قد اتفق لابی حنیفہ من الاصحاب  
 کبریٰ میں کہ کہا صاحب فقاوے سراجیہ نے کہ تحقیق اتفاق ہوا واسطے ابو حنیفہ کے صحاب سے  
 ما لیتفق لغيرہ و قد وضع مذہبہ شوری و لم یستبد بوضع المسائل  
 دو جو نہیں اتفاق ہوا واسطے غیر ابوشیخہ اور تحقیق قرار دینے مذہب دسکا شورہ ہو کر دیکھا ہوا اور وضع

نہ کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ جمع ہوئے ساتھ اہل کے فرمایا

اجاہم و فضائلہم اربعون قد بلغوا حد الاجتہاد فخرہم و ادناہم وقال

کہ اصل اور افضل او کی پچیس ہی کہ جو بچ گئی ہی مرتبہ اجتہاد کو پس قریباً و رقیباً و غوراً و کتباً

وانما كان يلقبها على اصحابه مسئلة فيعرف ما كان عندهم ويقول ما

اور یہ ہیں مرقم کردہ سو ایک نہیں کسی دوسرے کا اور ان میں کوئی اصحاب پر مسئلہ کہیں معلوم نہ کرے جو تھا اولیٰ باطن اور

عندہ ویناظرهم حتى يستقر احد القولين فيثبت به ابو يوسف حتى ثبت

اولیٰ پہل اور نہ غور کرتی اون کی بیان تک قرار پانا احد القولین میں لکھنا اور کو ابو یوسف حتیٰ کہ لکھا اور کسی

الاصول كلها وقال الخوارزمي في مسنده باسناده الى جبري قال سمعت

اصول سے یعنی کتب خارجہ اور دیگر جامع کبیر اور جامع صغیر اور سیر صغیر اور شہادات اور کہا خوارزمی نے

الاعمش جاءه رجل فساله عن مسئلة فقال عليه باهل تلك الحلقة

اعمش ہی کہ آیا ایک پس ایک رجل اور پوچھا اس سے مسئلہ میں کہا امش نے لازم پکڑا لی اس مسئلہ کو

فانهم اذا وقعت لهم مسئلة لا يرالون يدي ونها حتى يصيدوا

اسو اسلی کہ وہ جلد پیش آتا ہی اور جو کوئی مسئلہ و محبت رہتی میں درون کرتی ہوی اور مسئلہ کو اس میں جی کر کے

يعني حلقة ال حنيفة انتم فلما كانت الجماعات العظيمة من العلماء

یعنی لازم پکڑے علماء اہل حنیفہ کا نام ہوا پس مراد کہتی ہی طرح جماعت ہی غفیر علماء

العظام والفضلاء الاعلام مع الائمة الاربعة في الانتصار والاملا

عظام سے و فضلاء علماء سے ساتھ ائمہ اربعہ کے انتصار اور املان

بالاخبار والاثار مع قرب فانهم وقلة وسائطهم وغاية اهتمامهم

ساتھ اخبار اور آثار کے باوجود قرب زمانہ کے اور قلت وسائط کے اور نہایت کوشش

ونهاية عنايتهم فكيف يخفى عليهم حديث في امر دينهم حاشا لله عن

اور نہایت پرواہ اونکی امر دین میں پس کیونکر پوشیدہ جو جاوی گے اور نہ کوئے حدیث امر دین اونکے کے کہ

تلك النسبة اليهم والاختلاف بينهم ليس للفقدان بل للحض لاختلاف

اس نسبت سے طرف اونکے اور اختلاف درمیان اونکے نہ تھا واسطے فقدان حدیث کے بلکہ محض واسطے اختلاف

لاذهان كما لا يخفى على من له قلب سليم وطبع مستقيم وقال

انہن کے مصلح ہیں پوشیدہ و سیر کہ اسکا قلب سلیم ہے اور طبع مستقیم اور کہا

اور یہ ہیں مرقم کردہ سو ایک نہیں کسی دوسرے کا اور ان میں کوئی اصحاب پر مسئلہ کہیں معلوم نہ کرے جو تھا اولیٰ باطن اور



فی الطحاوی تحت قوله ومناقبه اکثر روی الخطیب عن یحیی

معاوی بن تمت اس قول و مناقبہ اکثر کے کہ روایت کیا خدیجہ

بن سید القطان یقول لا نکذب علی الله ما سمعنا احسن من رای

بن سید معان سے کہ کہتا تھا کہ ہمیں جو وہ بونی ہم اس پر ہمیں مستعد ہے کوئی شخص کہ راوی کی ایک

اب حنیفة قد اخذنا باکثر اقوالہ انتہ وقال فی القلائد قال یزید

رای امام ابو حنیفہ سی اور یحییٰ ہم عامل اور اخذ ہم ساتھ اکثر مسائل او کی کی تمام ہوا اور کہا قلائد میں کہ کہا یزید

بن ہارون کتبت علی الف شیخ وحملت عنهم العلم فہا رایت والله اشہد

بن ہارون کی کہہ راوی ہزار استاد سے اور اند کیا اپنے اپنے علم میں ہمیں دیکھ کوئی شخص مبنی قسم کہ

ورعاً عن اب حنیفة ولا ف عظم عقل انتہ ویزید بن ہارون

نقوی بن ابو حنیفہ سے اور زید عظم عقل میں اس تمام ہوا اور یزید بن ہارون کی کہہ

ثقة متقن عابد من التسعة مات سنة ثمان مائین کذا فی المقرب

ثقة متقن عابد سے اور طبقہ تاسع سے ہے فوت ہوا سنہ دو سو چھ میں عباد کہ تقریب میں ہے

وقال النوسی فی تہذیب الاسماء وابن حجر مملکی فی القلائد قال علی بن

اور کہا امام نووی فی تہذیب الاسماء اور ابن حجر مملکی فی قلائد میں کہ کہا علی بن

عاصم لو وزن عقل اب حنیفة بن نصف عقل اهل الارض لرجح علیہم

عاصم کی کہ اگر توئی جابی عقل ابو حنیفہ کے ساتھ عقل اہل ارض کے تو البتہ راجح ہوگا اور یہ تمام ہوا

وقال فی التقریب علی بن عاصم صدوق من التسعة مات سنة احدى

اور کہا تقریب میں کہ علی بن عاصم صدوق اور ترمذی اور ابن ماجہ کا ہے اور صدوق ہی اور وہ یحییٰ

ومائین انتہ وقال ابن حجر فی القلائد قال الامام محمد بن الحسن

مدرک میں تمام ہوا اور کہا ابن حجر فی قلائد میں کہ کہا کہ امام محمد بن حسن نے کہتا امام ابو حنیفہ

ینظر اصحابہ فی المقاش حتی اذا استحسن شیئاً لم یلقہ احدہم

مناظرہ کرتی تھی اس ہی صحابہ کی قیاسات میں حتی کہ جبکہ بیان کرتا میں استحسن کی شئی کی تو نہ پہنچتا اور کوئی

یہ روایت

یہ روایت

یہ روایت

یہ روایت

فی الاستحسان انتہی والاستحسان هو الدلیل الذی یكون فی مقابلة

دلیل استثنائی من تمام ہوا اور استحسان وہ دلیل ہے <sup>مقابلہ</sup>

القیاس ہکذا فی شرح الوقایہ وغیرہ وقال فی القلائد وغیرہ قال مالک

قیاس کی جیسا کہ شرح وقایہ وغیرہ میں ہی اور کہا قلائد وغیرہ میں کہ کہا مالک

بن اسنان العراقی لو قال ان هذه الاسطوانة من ذهب لحسبته کہا

ابن ہنس نے کہ عراقی بنی ابو حنیفہ اگر کہی کہ تحقیق یہ ستون سونے سے ہے تو اکتفا کر دیا کہ

قال انتہی یعنی لو قال ابو حنیفہ ان هذه الاسطوانة من ذهب لحسبته

کہا ابو حنیفہ نے تمام ہوا یعنی اگر کہی ابو حنیفہ کہ یہ ستون سونی سی ہی تو اکتفا کر دیا کہ

كما قال لانه وانما ننظرها من الحشبة بحسب الظاهر لکنها فی الواقع

جیسا کہ اسوای کہ ہم اگرچہ کہتے ہیں اس کو حشہ سے بحسب ظاہر اور بادی نظر کے لیکن وہ واقع

ونفس الامر من ذهب لذل احسبته کہا قال لانه اعرف منافی دلالہ

اور نفس الامر میں سونی سی ہی لہذا امکان کروں گا میں جیسا کہ کہا کہو کہ وہ اعرف ہی جیسا کہ

الحقیقة ومثل هذا یسمی بالاستحسان اما کان فی ظاہر النظر شیء اخر

حقیقت امر کو اور مثل اس سے بالاستحسان ہے اس قبیل سے کہ ظاہر النظر میں شیء اور

فی الحقیقة شیء اخر کان الاستحسان هو دلیلی فی مقابلہ دلیل جلی قال فی

نفس الامر میں شیء اور اسوای کہ استحسان وہ دلیل ہے حقہ مقابلہ دیں جیسا کہ کہا

التوضیح القیاس جلی وخفہ فالحفہ یعنی الاستحسان انتہی وقال فی

توضیح میں کہ قیاس جلی ہی اور خفی اور خفہ مسی بالاستحسان ہی تمام ہوا اور کہا

التلوین غلب فی اصطلاح اهل الاصول علی القیاس الحفہ کہا غلب

تلوین غالب ہوا اصطلاح اہل اصول میں اطلاق استحسان کا اور یہ قیاس خفی کے کہ جیسا کہ

اسم القیاس علی القیاس الجلی تلمیذ ابین القیاسین انتہی فهذا من

اسم قیاس اور یہ قیاس جلی کے واسطے تلمیذ کے درمیان دو قیاس کے تمام ہوا پس یہ

الامام مالك غاية المدح في صابته رأى الامام الاعظم ابو حنيفة رضى

الله تعالى عنه وقال نقارى في الرسالة المولفة في جواب الرسالة المنسوبة

الى امام الحرمين روى ان بعض المحدثين سأل با حنيفة من بعض مسائل

طرف امام الحرمين كدروى هي ك بعض اهل حديث لى سوال كى ابو حنيفة من بعض مسائل

الشرعية فاجاب عنها بالاجوبة اللطيفة فتعجب فقال من اين لك هذه الجواب

شعوبى كا بس جواب ديا ابو حنيفة لى اون مسائل كى سائده جواب حنيفة كى بس نجيب كى اس من بعض مسائل

حتى يحكم لك بالصواب قال من الاحاديث التى منك سمعتها وبين لهم

انتهى وقال المكي فى القلائد سأل الاعمش عن ابى حنيفة عن مسائل

فاجاب ابو حنيفة بالاحاديث فقال الاعمش يا معشر الفقهاء انتم

الاطباء ونحن العطارون اى انا نعرف محمد الاسامى وانتم تعلمون المعاني

الحسين المعرف بخواضع الفقه الدقيقة وغوامض العلم الخفية يراها

نائبه يابى معرفت موانع دقيقة كى اور دقائق علم كى جو پيشين ديكتا انكو انكى معرفت



فی ظلمہ آگاہا من فیہ صریح مراح قلبہ حیث قال صل علیہ وسلم ہو مراح امتی انتہی  
 ہوا نہ ہری غم ہری روشنی مراح قلبا ہے کہ کو کو فرمایا صل علیہ وسلم نے کہ وہ مراح امتیر کا ہے تمام ہوا  
 وقال المکی فی قلائد العقیق فی مناقب حنیفہ النعمان قر صنف للعلاقہ مصنف الکتاب  
 اور کہا کہ قلائد العقیق فی مناقب الی حنیفہ النعمان میں کہ تحقیق تعریف کے ہے علامہ نے جو مصنف کتاب  
 الضحیم المسمر بسبیل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد المشہور  
 بڑی کا ہی جو سے ساتھ سبیل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد کے ہے اور مشہور ہے  
 بسیرۃ الشامی الشیخ محمد بن یوسف الصاکے الدمشقی الشافعی فی مناقب  
 ساتھ سیرت شامی کے ہے شیخ محمد بن یوسف صاکے دمشقی شافعی المذہب مناقب  
 ابن حنیفہ کتاب اسماء عقوبۃ الحاکم فی مناقب النعمان وعندی منہ منہ  
 ابی حنیفہ من ایک کتاب کہ نام رکھا اور سکا عفوۃ الجمان نے مناقب النعمان اور میر باقر سی قلیں قلیا  
 وہی ہذا قال کان ابو حنیفۃ رضی اللہ عنہ اخذ العلم راو فریضیب  
 وہ یہ ہے کہ کہا اوستہ کہ تھا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ عنہ کہ اکتھ علم کو ساتھ نہایت تعریف کے  
 اما علم الکلام فقد تقدم انه بلغ فيه مبلغا رفيعا يشار اليه بالاصابع  
 امام علم بس مقدم ہو چکا ہے کہ وہ ہو چکا اس علم کلام میں ایسی سبب زنجیر کو کہ شاو کیا جاتا تھا نظر  
 وناهيك به انه سلم اليه علم النظر والقياس واصابة الراي حتى قالوا  
 او کانی ہی تجھ کو سن رہا ہوں کہ یہ بات کہ سلم ہی طرفاد کے علم نظر و قیاس و اصابت راہی کے تھا کہ کہا اور علم  
 ان ابلحنیفة اما اهل الراي انتہی فذلک من لحاظ الشاخی تصیر  
 کہ ابو حنیفہ امام ہی اہل اجتہاد کا تمام ہوا پس یہ حافظ شامی سے تفریع ہے  
 بان ابا حنیفۃ فخص من الناس کلهم بمنزلة الاصابة بالاتفاق كما هو  
 ہا میں مقرر کہ ابو حنیفہ فخص ہے سب اللہ سے ساتھ مزید اصابت کے بالاتفاق جیسا کہ وہ  
 مدلول قولہ وناهيك به انه سلم اليه علم النظر والقياس واصابة  
 مدلول ہی اسکی قول وناهيك به انه سلم اليه علم النظر والقياس واصابة

الراي الحق فذلك معنى قوله عليه السلام لو كان الدين عند الشرا  
 الراي الحق كما بس یہ معنی ہیں قول علیہ السلام کہ اگر ہو گا دین نزدیک شرا کے  
 لذهب به رجل من ابناء فارس حتى يتناولوه رواه مسلم في صحيحه وقد  
 ترجمہ ہوا کہ ایک اہل انبار فارس سے حتی کہ اپنے آؤ بچاؤ کو روایت کیا کہ مسلم نے اپنے  
 مران ذلك الرجل هو ابو حنيفة رضي الله عنه فحصل مما ذكر ان ابا  
 ترجمہ کیا ہے کہ یہ رجل وہ ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ ہے۔ پس حاصل ہوا ذکر ہے کہ ابو حنیفہ  
 امام اہل الاجتہاد فی صابغة الراي باتفاق العلماء كما كان هو افقه  
 امام ہی اہل اجتہاد کا بیچ مصیب ہونے اجتہاد کے باتفاق علما کے جیسا کہ تہا وہ ابو حنیفہ افقہ  
 العلماء باتفاق العلماء الذين كانوا في خير القرون من القرن الثاني و  
 علما کا باتفاق اون علما کے جو تہی بیخ خیر القرون کے قرن ثانی اور  
 الثالث والراجح مع ان كونه افقه مستلزم لكونه اصوب فلما كان افقه  
 ثالث اور رابع سے باوجود کہ افقہ ہونا اس کا مستلزم ہے اصوب ہونی کہ پس ہر گاہ کہ وہ افقہ  
 باتفاق ائمة الدين وخير القرون ثبت كونه اصوب باتفاق هؤلاء الائمة  
 باتفاق ائمہ دین اور خیر القرون کے ثوابت ہوا اصوب ہونا اس کا باتفاق ائمہ کے  
 ايضا فحصل ما ذكر ان ابا حنيفة افقه واعلم واصوب باتفاق ائمة اهل  
 ہی پس حاصل اذکر کیا یہ ہے کہ ابو حنیفہ افقہ اور اعلم اور اصوب ہے باتفاق اون ائمہ اہل  
 السنة والجماعة الذين كانوا في خير القرون من القرن الثاني والثالث والرابع  
 السنۃ والجماعۃ کے جو تہی خیر القرون میں یعنی قرن ثانی اور ثالث اور رابع  
 التي كانت خيرا مما بعد مجيئ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأتي  
 جو بہتر ہیں ما بعد اپنے سے حکم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ نہ آئے گا  
 عليكم زمان الذي بعده اشمه حتى تلقوا ربكم رواه البخاري ذكره في  
 نمبر کوئی زمانہ ملو کہ تم کو بعد اوس کے ہے تم اوس پہلے سے حق کی ملاقات کرو تم انہی کے کہ

ابو حنیفہ

ابو حنیفہ

المشکو فلا يعارض مدح صدره من بعد محمد حاصلا منهم فان

شكوت بين من زعم ان من هو كوفي او مشعري او من هو كوفي او مشعري او من هو كوفي او مشعري

مدح السلفا قوی من مدح الخلف لذلک الحديث والا حادith الاخر

مدح السلفا قوی ہے مدح الخلف سے حکم اس حدیث کے اور علم احادیث اور کے

باب مدح الامام بكونه ورعا بالاجماع قال

باب بی جمع بیان کرتے ہوئے امام ابو صفیہ کے بابر کے وقت اور پیر کے ساتھ بالاجماع کہا

الامام القاسم في تهذيب الاسماء واللغات وعن فضيل بن عياض قال

امام ذوق نے تہذیب الاسماء واللغات میں ذکر فرمایا ہے فضیل بن عیاض سے کہ

كان ابو حنيفة فقيها معروفاً بالفتوة مشهوراً بالورع واسع الحال معروف

تھا ابو حنیفہ فقیہ مشہور معروف سابقہ فقہ کے اور مشہور معروف سابقہ فقہ کے اور مشہور معروف

بالافضال انتہی و قول في التقريب فضيل بن عياض بن مسعود الزاهد

سابقہ کمال کرنے کے نام ہوا اور کہا تقریب میں فضیل بن عیاض بن مسعود زاہد

المشهور اصله من خراسان ثقة عابد فاضل من النخبة مات سنة ثمان

مشہور معروف قبیلہ میں مشہور اور فاضل امام علی صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت ہوا

بعد لما نتهى وقال الشامي في شرح الدر المختار تحت قوله وقد

سنائی میں نام ہوا اور کہا شامی فی شرح الدر المختار تحت قول کہ اور تحقیق

اتبعه على مذهبه كثير من الاولياء الكرام كابراهيم بن ادهم و

شقیق البکری و معروف الکرخنی و ابی یزید البسطامی و فضیل بن عیاض

ثقیف بنی اور معروف کرتے اور ابی یزید البسطامی اور فضیل بن عیاض

و داود الطائي و ابی حامد اللغاف و خلف بن ایوب عبد الله بن المبارك

اور داود طائی و ابی حامد لغاف و خلف بن ایوب اور عبد اللہ بن مبارک



ووکیع بن الجراح والی بکر الوراق وغیرہم مالا یحصی قوله فضیل بن

اور وکیع بن جراح اور ابو بکر وراق اور اور لوگ کہ مستند تعداد انہی قول اد کا فضیل بن

عیاض ذکر الضمیر اخذ الفقه عن ابی حنیفۃ وروی عنه الشافعی فاجاز

سیما من ذکر کیا ضمیری فی کہ فضیل بن عیاض فی اخذ کیا علم فقہ ابو حنیفہ سی اور وروی سے روایت شافعی کا بھی ہے

عن امام اعظم واخذ عنه امام عظیم وروی له امامان عظیمان البخاری

امام عظیم سی اور اخذ کیا اوس سی امام عظیم نے اور سی مروی عن دو امام عظیم الشان کا بنی امام بخاری

ومسلم ترجمہ التیمیہ وغیرہ بترجمہ حافلہ انتہی وقال النووی

اور مسلم بنی اور بیان کی غیر اوس نے ساتھ بیان وافر کے تمام ہوا اور کہا نووی نے

فی التہذیب عن ابی بکر بن عیاش قال مات ابوسفیان الثوری فاجتہد

تہذیب میں کہ مروی ہی ابو بکر بن عیاش سے کہ فوت ہوا اب سیان ثوری نا سب مع چکے

الیہ الناس فجاء ابو حنیفۃ فقام الیہ سفیان واكرمه واقدّم مکانہ

انہی پس لوگ اور آیا ابو حنیفہ سب کھڑا ہو گیا اوس کی سیان اور غم تحریم کی اوس اور سیان کو

وقد بین یریدہ فلما تفرق الناس قال صحاب سفیان راہذا فعلت

اور آپ بینا اوس سانس سب یکے متفرق ہو گئی لوگ تو کہا اصحاب نے سیان کو یہ نامی کیا تھی

شیئاً عجبا قال جاء رجل من اهل العلم بمکانی فان لم اجد لعلہ قیمت

شیئ عجیب کہا سیان فی کہ آیا ایک حل اہل علم سی مکان میری پرس کر نہ اوٹا ایک علم کی ہی اوٹا

لئنہ وان لم اقم لئنہ قیمت لفقہہ وان لم اقم لفقہہ قیمت فورعہ

ایک لسن کی لٹی اور اگر نہ اوٹا میں اوکی لسن کی لٹی تو اوٹا میں اوکی فقہ کی لٹی اور اگر نہ اوٹا میں اوکی فقہ کی

انتہی وقال فی التقریب ابو بکر بن عیاش لکوفی المقربۃ نقۃ عابد

تمام ہوا اور کہا تقریب میں ابو بکر بن عیاش کو فی تقری صر وی عن اصحاب کتب اور نقد اور

من السابعۃ مات سنۃ اربع و سبعین بعد المائۃ انتہی وقال الزوی

اور وہ بعد سابعہ سے فوت ہوا سنہ ایک سو چورانی میں تمام ہوا اور کہا نووی نے

اور وہ بعد سابعہ سے فوت ہوا سنہ ایک سو چورانی میں تمام ہوا اور کہا نووی نے

اور وہ بعد سابعہ سے فوت ہوا سنہ ایک سو چورانی میں تمام ہوا اور کہا نووی نے

اور وہ بعد سابعہ سے فوت ہوا سنہ ایک سو چورانی میں تمام ہوا اور کہا نووی نے

فی التہذیب والملكی فی القلاید وعن ابراہیم بن عکرمہ قال ما رایت

تہذیب من اور این حمزہ کی قلاید میں کہ مروی ہی ابراہیم بن عکرمہ کی کہ بہن دیکھائے کہ

اورع ولا افقہ من ابی حنیفۃ انتہ وقال النوفی فی التہذیب عن

کہ اورع جو اور افقہ ابو حنیفہ سے تمام ہوا اور کہا نووی فی تہذیب میں کہ

عبداللہ بن المبارک قال رایت اورع من ابی حنیفۃ انتہ وقال

عبداللہ بن مبارک تہ کہ بہن دیکھائی کسی شخص کو کہ اورع جو ابو حنیفہ سے تمام ہوا اور کہا

الشامی فی شرح الدر المختار قال احمد بن حنبل فی حقہ انہ کان

شامی فی شرح در المختار میں کہ کہا امام احمد بن حنبل فی کہ ابو حنیفہ تہا علم میں اور

من الورع والزہد وایثارا لاحق بحمل لا یدر کہ احد انتہ

ہر چیز کا میں اور زہد میں اور اختیار آخرت میں ایسی عمل میں کہ نہ پوچھا او سکے کوئی شخص تمام ہوا

وقال الشامی فی شرح الدر المختار تحت قولہ وصف فیہ سبط

اور لہا شامی فی شرح در المختار میں تحت اس قول کہ وصف فیہ سبط

ابن الجوزی مجلہ بن کبیرین وسماء الانتصار لامادائع الامصال

ابن الجوزی مجلہ بن کبیرین وسماء الانتصار لامادائع الامصال

قال لعلامۃ یوسف بن عبدلہادی الحنبلی فی تنویر الصغیرۃ قال

کہا علامہ یوسف بن عبدلہادی حنبلی الذہبی تنویر الصغیرۃ فی شامی حنبلی میں کہ

ابن عبد البر فانی واللہ ما رایت افضل ولا اورع ولا افقہ من

ابن عبد البر : نہ کہ قسم اللہ کہ بہن دیکھائے کسی شخص کو افضل اورع اورع اورع افقہ

ابی حنیفۃ انتہ وقال الشیخ عبد الوہاب الشعرانی فی المیزان فقد

ابو حنیفہ سے تمام ہوا اور کہا شیخ عبد الوہاب شعرانی فی میزان میں کہ

کان الامام رضی اللہ عنہ واللہ واللہ واللہ من اروع الناس واعلم

تہا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ قسم اللہ قسم اللہ قسم اللہ اورع الناس اورع

الناس واعبد الناس وازهد الناس واكثرهم احتياطا في دينه وقدره  
اناس اور احمد اناس اور ازهد اناس سی اور اکثر اوکھا اور زی احتیاط دین میں اور واجد  
الامام ابو جعفر شیرازی بمسند المتصل الی ابراہیم بن عرقہ

امام ابو جعفر شیرازی نے اپنی سند متصل سے کہ ابراہیم بن عرقہ

الحضوی کان یقول ما رايت فی عمری کلها احدا ورع ولا ازهد  
مزدومی تھا کہتا رہتا کہ میں نے دیکھا ہی اپنی عمر میں کسی شخص کو اور ع اور نہ ازہد اور  
لاعبد ولا اعلم من الامام ابو حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ وروی  
ناحمد اور نہ اعلم امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے اور روایت کی ہے

الشیرازی ایضا عن عبد اللہ بن المبارک رضی اللہ عنہ قال دخلت  
شیرازی نے بھی عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ سے کہ داخل ہوا

الکوفة فسالت عما ثما فقلت من اعلم الناس فی هذه البلدة فقالوا  
شہر کوہ میں بس دریافت کیا مینی علما کوہ میں کہا مینی کون ہی اعلم الناس اس شہر میں ہے کہا  
کلهم ابو حنیفة فقلت لهم من ورع الناس فی هذه البلدة فقالوا  
کہ ابو حنیفہ ہر کہا میں تو انکو کہ کون ہی ورع الناس اس شہر میں رہنے کہا

کلهم ابو حنیفة ثم کہا مرو قال عبد الوهاب الشعمانی فی المیزان  
کہ ابو حنیفہ الی آخرہ جیسا کہ گذرا اور کہا عبد الوهاب شعمانی نے میزان

الصغری وقد جمع العلماء قاطبة علی ورع الامام وکثرة احتیاط  
صغری میں کہ منقذ ہوا اجماع سب علما کا اوپر پر ہر کار جوئی امام ابو حنیفہ کا اوپر کثرت احتیاط  
وخوفه من الله تعالى انته و قال الامام الشعمانی فی المیزان الکبریٰ

اور اوپر کثرت خوف اور بے انتہی سے تمام ہوا اور کہا امام شعمانی نے میزان کبریٰ میں  
وقد جمع السلف والخلف علی کثرة ورع الامام وکثرة احتیاطہ الذین  
کہ چھٹی منقذ ہوا اجماع سلف اور خلف اوپر کثرت ورع امام ابو حنیفہ کے اور اوپر کثرت احتیاط کے کہ دین میں



و خوفه من الله تعالى انتهم فقد ثبت ان ايا حنیفة کان ورعاً فحکما

اور اوپر کثرت خائف ہونے اور یکے کے امہ تنگ سے تمام جوابیں ثابت ہوئی یہ بات کہ تمام امام ابو حنیفہ پر کثرت تقویٰ ہو

خائف من الله تعالى بالجماع العلماء کما ثبت کونه افقه واعلم واصوب

خائف امہ تنگ سے بالجماع علماء کے عیا کہ ثابت ہوا افقہ اور اعلم اور اصوب

باتفاق العلماء بنقول العلماء المعبرین عن الكل باب م

باتفاق علماء کے ساتھ بقول علماء معتبرین کے نزدیک ہر کے باب ہی محدو بہ ہو

الامام بكونه احق بالاتباع من غيره فاعلم

امام ابو حنیفہ کی بیان میں ہاں اور کہ وہ اتنی ہی متبوع ہوئی میں اور امہ سے

ان المتبوع بعد كونه مجتهدا كان افقه واعلم واورع اما الاول

کہ متبوع یعنی امام بعد ہونے اور سکے کے مجتہد ہو افقہ اور اعلم اور ورع اما اول شخص ہوتا

فلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نضر الله عبداً سمع مقالته

وہ کہی ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نے کہ سنائے میری حدیث کو

فحفظها ووعاها واداهها فارجا مل فقه غير فقيه ورجا مل فقه

پہر محفوظ رکھا اور بیوہ یا یاد رکھو کیونکہ بسا اوقات حامل حدیث کا غیر فقیہ ہوتا ہے اور بسا اوقات حامل حدیث

الی من هو افقه منه رواه غير واحد من اهل الحديث واما الثاني

طرف افقہ کے انہی سے روایت کیا اسکو غیر واحد نے اہل حدیث سے

فلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تولى من امر المسلمين

وہ کہی ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نے کہ دوائے ہے امراہ اسلام سے

شيئاً فاستعمل عليهم رجلاً وهو يعلم ان فيهم من هو اولى واعلم منه

کسی شے کا پس منافی مقرر کرے اور نہ کسی رمل کو حالانکہ جانتا ہی کہ اون میں وہ شخص ہی کہ دوائے اور علم

بكتار الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد خان الله ورسوله

ساتھ اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پس وہ خان سہا اللہ کا اور رسول

وسبحة من المسلمين رواه الطبرانی وذكر مثله في الهداية واما الثالث

اوسبحة من المؤمنين روايت كذا اسكو طبرانی اور ذکر كيا شمس الی ہدیین <sup>الثالث</sup>  
فلما قال الامام الاستوائی فی شرح منہاج الاصول للقاضی البیضاوی

ہمانی ہی کہ کہا امام استوائی فی شرح منہاج الاصول میں جو قاضی بیضاوی کے ہے  
انھوں نے اتفاقاً علی ان العلم لا یجوز له ان یتفتی الا من غلب علی ظنہ

کہ وہ بالمولفین ہوئی میں سپر ریفریجہ کو نہیں جائز یہ کہ تقویٰ علی کسی مگر اوش شخص سی کہ غالب ہو اوش کی طرف  
انہ من اهل الاجتهاد والورع انتہے فلما كان هذه الوجوه الثلاثة

کہ اہل اجتہاد اور اہل تقویٰ سی ہی تمام ہوا سب پر گاہ کہ تیسرہ یہ وجوہ تینوں  
المذكورة من الفقه والعلم والورع في الحقيقة اکمل من سائر المجتہدین

مذکورہ فقہ اور علم اور ورع سی ابو حنیفہ میں ہر باقی تیسرے مجتہدین سی  
كان اقتداءه احق من غيره فلهذا قال عبد الله بن المبارك الذي هو

تہم فی تابع داری او کسی احق اور وں سی لہذا کہا عبد اللہ بن مبارک نے جو وہ رکن ہی  
الاسلام ورئيس المحدثين ليس احق ان يقتد به من الحقيقة

اسلام کا اور رئیس ہی محدثین کا کہ نہیں کوئی شخص احق متبوع اور امام ہونی میں ابو حنیفہ سے  
لانه كان اماماً تقياً ورعاً عالماً فقيهاً كشف العلم كشفاً لم يكشفه

اسو اسی کہ تھا وہ امام تھے پاک صاف پرہیزگار عالم فقیہ اور کھولا علم کو ایسا کھولنا کہ نہیں کھولا  
اخلا انتہے فحاصل ما ذکر ان ابا حنیفہ احق بالاتباع من غیرہ

ہمانی تمام ہوا پس اسل ہوا ماذکر سے کہ ابو حنیفہ احق بالاتباع ہے اور اللہ سے  
لانه مصداق هذه الوجوه الثلاثة بالوجه الاتم بالنقول لمعتبر

کیونکہ وہ مصداق ہے ان وجوہ ثلاثہ کا ل تر ساتھ بقول معتبر کے  
وکل من كان مصداق هذه الوجوه الثلاثة بالوجه الاتم بالنقول

اور ہر شخص کہ ہو مصداق ان وجوہ ثلاثہ کا کامل تر ساتھ بقول

المعتبر فهو الحق بالاتباع من غيره فليتب ان ابا حنيفة الحق بالاتباع

معتبره کے وہ اسی ہی ساتھ اتباع کے اور ائمہ سے پس مقرر ہوا ہر ایک امام ابو حنیفہ الحق بالاتباع ہے

من غيره مع ما من الاحاديث الدالة على لزوم اتباع مذهبه عليه

اور ائمہ سے مع اوس وجہ کے جو گذرے ہے احادیث جو دال ہیں اوہ لزوم اتباع مذہب اوس علیہ

الرضوان فلذا كان على مذهبه اهل خير القرون **باب م**

الرضوان کے لہذا تھے اوسکے مذہب پر اہل غیر القرون کے باب ہی ممدون ہونے

**الامام يكون اتباعه من اول الامر اكثر من غيره**

امام ابو حنیفہ کے بیان میں باین طور کہ اتباع اوسکے اول امر سے اکثر ہیں اور ائمہ سے

قال السيد السند في اصول الحديث ووجيه الدين في شرح الشرح

کہا سید سند نے اصول حدیث میں اور وجہ الدین نے شرح الشرح میں جو

والشيخ محمد في حاشية مجمع البحار قيل لابي عصمة نوح بن ابي عيسى

اوشیخ محمد بن طاہر نے حاشیہ مجمع البحار میں کہہ لیا ابو عصمت نوح بن ابی مریم کے کہ

من اينك عن عكرمة عن ابن عباس في فضائل القرآن سورة سورة فقال

کہہ ہائے میں مکتوبہ صدیقین روایت عکرمہ عن ابن عباس کے فضائل قرآن میں سورہ سورہ کر کہا اوسنے

رايت الناس قد اعرضوا عن القرآن واشتغلوا بفقه ابي حنيفة و

کہہ دیکھا میں لوگوں کو کہ اعراض کیا قرآن شریف سے اور مشغول ہو گئی ساتھ فقہ امام ابو حنیفہ کے

مغازي ابن اسحاق فوضعها حسبته انتهى و ابو عصمة نوح بن كيار

مغازی ابن اسحاق کے پس وضع کیا ان احادیث کو و اعلیٰ طلب ایک تمام ہوا اور ابو عصمت مسمیٰ نوح کہا

اتباع التابعين فذلك من نوح نصريحه بان الناس اهل القرن الثامن

تبع تابعین سی ہی پس یہ ابو عصمت مسمیٰ نوح سی تقریر ہی باین طور کہ لوگ جو اہل قرن ثانی

والثالث والرابع كانوا مستغلين بفقه ابي حنيفة رضي الله عنه

اور ثالث اور رابع کے ہیں وہ مشغول تھے ساتھ فقہ ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے



ومشغولیت تم بفقہ الحنفیۃ دوزخیرہ یدل علی ان فقہ الامام  
 اور ظاہر کی مشغول ہونا اور کما تہفہ ابو حنیفہ کے ساتھ بغیر کے ال ہی سپر کہ فقہ امام ابو حنیفہ کے  
 کا زعمہم مختاراً وقال یحیی بن معین القراءة عندی قراءة  
 ہی نزدیک کے مختار اور مقبول اور کہا یحیی بن معین نے کہ قرأت نزدیک میرے قرأت  
 حمزة والفقہ فقہ الی حنیفۃ وعلی هذا ادركت الناس انتہی عن  
 حمزہ کے اور فقہ فقہ ابو حنیفہ کے ہے اور اسی پر پایا ہے لوگوں کو تمام ہوا یعنی  
 ان القراءة القی کا نہ مختاراً ومقبولاً عندی قراءة حمزة والفقہ  
 قرأت جو مختار اور مقبول ہی نزدیک میری قرأت حمزہ کے ہے اور فقہ  
 الذی کا نہ مختاراً ومقبولاً عندی فقہ الی حنیفۃ وعلی هذا  
 جو مختار اور مقبول ہی نزدیک میرے فقہ ابو حنیفہ کے ہے اور اسے پر  
 ادركت الناس فذلک من هذا الامام بصریحہ بان الناس اہل  
 پایا ہے لوگوں کو پس یہ اس امام جلیل الشان سی تقریر ہے باین طور کہ لوگ اہل  
 هذه القرون كانوا علی مذہب الامام فحصل ما ذکر ان فقہ الامام  
 ان قرون کے تھے اور مذہب امام ابو حنیفہ کے پس حاصل ہوا مذکر سے کہ فقہ امام ابو حنیفہ  
 کان عند خیر القرن القرن الثانی والثالث والرابع والخامس  
 ہی نزدیک خیر قرون یعنی قرن ثانی اور ثالث اور رابع اور خامس کے  
 مختاراً فلذا كانوا علی مذہبہ وفقہہ لکن المراد من الناس ناس اہل  
 مختار لہذا ہی وہ لوگ اوکلی مذہب اور فقہ پر تھیں مراد ناس سی ناس اہل  
 السنة والجماعة غیر المجتہدین لا المجتہدین ولا اہل الاہواء و  
 سنت وجماعت ہیں جو غیر مجتہدین نہ مجتہد اور نہ اہل ہوا اور  
 البدعة وقال الشیخ محمد فی خاتمة مجمع البحار لو لم یکن لله سر فی  
 بدعت اور کہا شیخ محمد ظاہر نے خاتمة مجمع البحار میں اگر ہوتا اللہ کے لئے سر آہی

ابن حنيفة لم يجمع شرط اهل الاسلام على تقليد ائمتهم وقال جميع المشكوك في سماء الرجال فلو

ابو ضیفہ میں فونیہ مع کرنا نصف اہل اسلام کو اوکی مذہب پر تمام ہوا اعدا کما صاحب شوقہ فی انہی نہ لہ سوار ارجال میں کہ

ولكن الله خسر في أبي جعفر فرض لم يجمع شرط أهل الإسلام على تقليد انفسه الشر المضاف وقال

فہم ان کے سرور شیدہ ابو یغیہ بن تونہ مع کرتا نصف اہل ہدم کو اور بقدر دست کے ہم ہوا اور بقدر سہوہ فیض کے

هـ محمد الدين المشهور الأثير وجامع الأصول في فصول النون لولم ين الله عز وجل

امام محمد الدین فی جوشہوری ابن اثیر کے جامع الاصول میں فصول ون من اگر نبوت اللہ عزوجل کے لئے

ابن خنیفہ سرخفی و رضاء الہی ما جمع شطر اہل السلام علی تقیہ

بوضیفہ پہر خفے اور رضائے آلہ فوج جمع کرتا نصف اہل اسلام کو اولیٰ تقلید پر

العلم بذهب حتى قد عبد الله ودين بفقده ومذهب بانه

رحمہ اللہ! مذہب پرستی کہ معبود مومن ہے اور تفرقہ دین کا محور ہے اسے سنی مذہبی فقہ اور

قال العلامة الشافعي في رح المختار شرح الدر المختار قوله من زمنه

رکھا ملازشامی فی رد المحتار شرح درالمخارین قول او سکا اوس زمانہ تک

هذه الايام والدولة العباسية وان كان مذهبهم مذهب جدي

ن ایام تک بس دولت عباسیہ اگرچہ تھا اونکا مذہب مذہب نبی جہا

لترفضاها ومتايجر اسلافها حقيقه وكان مدله ملهم خمسمائة

اکثر اہل فضل کے اور شاخ اسلام کے حنفیہ تھے اور قیامت و فتنی سلسلے کے پانچ سو

بما تقرّبوا إلى الملوك السجوقيين وبعدهم الخوارزميون وكان كل واحد

س تقریباً اور بادشاہان سلجوقیوں اور انکی بعد خوارزمیوں پر سب بادشاہان

فبين وقضاة اللهم غاليا حنفيه واما ملوك ماتنا سلاطين

نیم ہی اور قضاء اوکی سلفت کے اگر خفیہ تھے اور بادشاہ ہماری زمانہ کے نبی سلیمان

عَمَّا نَايِلَ بِهِ تَعَالَى وَلَتَهْمُ فَمَنْ تَعَمُّدًا إِلَى يَوْمِنَا هَذَا لَا يُولُو قَبْضًا

عالم کی مہذبہ رہی اسہ تعالیٰ اونکی سلفیت کو وہ تاریخ نو سوسیٹیکراج مک بین دیتی عہد قضا

وہاثر المناصب الالغفیة قالہ بعض الفضلاء قولہ اشتہار مذہبہ  
اور باقی منصب شمر حنفیہ کہایہ بعضی فضلاء فی اور قول اوکا اشتہار مذہبہ  
ای فی عامۃ البلاد بل فی کثیر من الاقالیم والبلاد لا یعرف الا مذہبہ  
یعنی اکثر ملک میں بلکہ بہت دلاویوں میں نہیں معروف مگر اوکا مذہب

کبلاد الروم والهند والسند وما وراء النہر وسمی قد انتہی وقال  
جیسا کہ ملک روم کا اور ملک ہند کا اور ملک سند اور ملک ماوراء النہر اور سمرقند تمام ہوا اور کہا

القاری فی الرسالۃ المنسوبۃ الی امام الحرمین اما اتباعہ ابی حنیفۃ  
ما فی قاری فی اپنی رسالہ میں جو مؤلف ہی جواب اس سالہ کی جو منسوب ہی امام الحرمین کی کثیرا اتباعہ ابی حنیفۃ

قدیمافقی لانزدیاد فی جمیع البلاد سیمابلاذ الروم وما وراء النہر  
کی ہمیشہ زیادہ میں سب ملکوں میں خاص کر ملک روم کا اور ملک ماوراء النہر کا

دولایۃ السند والهند واکثر اہل خراسان وعراق مع وجود کثیر  
اور ملک دلاویں سند اور ہند کا اور اکثر اہل خراسان اور عراق کی باوجود بہت لوگوں کی

فی بلاد العرب بالاتفاق واظن انہم یكونون ثلثی المسلمین بل اکثر عند  
کہ عرب میں بالاتفاق اور گمان میرا یہ ہے کہ اہل مذہب حنفی کی ہوگی دو تہ اہل اسلام کی اکثر ترین

المہندسین ویکفینا من السلاطین ابرہیم بن ادہم المتکذرا مامنا  
ہندسین کی اور کافی ہی حکمو سلاطین سی ابراہیم بن ادہم کہ وہ شاکر ہی امام حنفیہ

فی العلم والعمل واعراضہ عن الدنیا وایبالہ علی العقبی والمخضرم  
علم اور عمل میں اور اعراض کرئی میں دنیا سی اور توجہ ہوئی میں اوپر عقبی کی اور حاضر ہوئی میں

مع المرئی مع ان السلاطین فی کل زمان ومکان ثابتون علی مذہب  
ساتھ المرئی کے باوجود یکہ سلاطین ہر زمانہ میں اور ہر مکان میں ثابت قدم ہیں میں اوپر مذہب

النعمان کسلاطین الروم حفظہما للہ تعالیٰ من  
ابو حنیفہ کہ جب کہ سلطان روم کی رکھی اور کو اللہ تعالیٰ



المحادث والدوران وسلاطين ما وراء النهر في كل عصر ودھر و سلاطین

خوارزمی اور دوران زمانہ سی اور سلاطین ماوراء النہر کے ہر شہر اور ہر زمانہ میں اور بادشاہ  
الهند والسند في البر والبحر لعل حكمة ذلك ان ابا حنيفة من ذرية  
ہند اور کچھ خواہ بڑی ہوں یا بھری شاید کہ حکمت اسی یہی کہ ابو حنیفہ اولاد بادشاہ

کسے الملقب بنوشیروان حیثا عدل لا امام عن الدنيا واقبل على  
فارس کی ہی کہ لقب بنوشیروان ہی جبکہ اعراض کیا امام فی دنیا سے اور مستوجہ ہوا

العقبى جعل الله تعالى سلاطين الاسلام واساطين الانامز العلماء  
مقبہ پر تو کہ اللہ تعالیٰ نے سلاطین اسلام کے اور ارکان ہولوں کے علماء

الاعلام تابعين له الى يوم القيام انتهت هذه النقول من العلماء  
اعلام سی تابع اونکے یوم قیام تک تمام ہوا پس یہ نقول علماء

المعتبرين دالة على ان مذهب الامام ابي حنيفة كان منبوع خير القرون  
معتبرین سے دال ہی ہے کہ مذہب امام ابو حنیفہ کا تھا ممتاز اور متبوع خیر القرون کا

وكان اتباعه اكثر من اتباع سائر المذاهب من اهل الاسلام  
وكان اتباع ابو حنيفة اكثر من اتباع سائر المذاهب من اهل الاسلام

حتى ان ثلثة المسلمين كانوا على مذهب الامام والباقي على سائر المذاهب  
حتی کہ دولت اہل اسلام کے میں اور بزم مذہب امام ابو حنیفہ کے اور ثلث باتے اور بڑے مذہب کے

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اكثر الانبياء تبعاء يوم القيمة  
اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں اکثر انبیاء کا ہوں از روی تمام کنی قیامت کے

رواه مسلم ذكره في المشكوة في افضائل سيد المرسلين وقال رسول  
روایت کیا اس کو مسلم نے ذکر کیا اس کو مشکوٰۃ میں باب فضائل سید المرسلین میں اور کہا رسول

الله صلى الله عليه وسلم اهل الجنة عشرون ومائة صفتا نون منها  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اہل جنت کے ایک سو بیس صفین میں اور نون میں سی اسی صفین

من هذه الامة واربعون من سائر الامم رواه الترمذی والداری  
 اس امر کی ہر بھی اور چالیس صفین باقی سیاحتوں کی ہر بھی روایت کیا اسکو ترمذی احمد دار  
 البیہقی ذکرہ فی مشکوٰۃ فی باب صفة اهل الجنة وكان ثلثی اهل الجنة  
 یبقی فی ذکر کیا اسکو مشکوٰۃ میں باب صفت اہل جنت میں پس ہر بھی دو ثلث اہل جنت کے  
 من هذه الامة والباقی من سائر الامم قال الامام النووی فی شرح مسلم  
 اسلمت سی اور باقی تمام امتوں سی اور کہا امام نووی فی شرح مسلم کے  
 فی ان کن هذه الامة نصف اهل الجنة من کتاب الایمان وقد ثبت فی حدیث  
 باب کون ثلث الامة نصف اہل الجنة میں جو کتاب الایمان سی ہی کہ تحقیق ثابت سوا حدیث  
 الاخران اهل الجنة عشرون ومائة صفة هذه الامة منها ثمانون صفا  
 اور میں کہ اہل جنت کے ایک سو بیس صفین میں کہ یہ امت ان صفوں سی اتنی صفت ہی  
 فهذا دلیل علی انهم یكونون ثلثی اهل الجنة فاحضر الیہ صلی اللہ علیہ  
 پس یہ دلیل سی اس پر کہ یہ امت دو ثلث اہل جنت کا ہی پس ہر بھی صلی اللہ علیہ  
 وسلم اولاً بحديث الشطر ثم تفضل الله تعالى بالزيادة انتہ  
 رسولی اولاً ساتھ حدیث شطر کے پھر تفضیل دی اللہ تعالیٰ فی نبی ہمارے کو ساتھ زیادہ ہر بھی تمام  
 فالغرض من ذلك ان الله تعالى كما يفضل نبينا محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 پس غرض ہمارے ذکر کرنی ان احادیث سی چاہیہ اللہ تعالیٰ فی حبیبہ کہ تفضیل دی ہی نبی ہمارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 فجعله اكثر من الانبياء عليهم السلام تبعاً فذلك بفضل ما من الله  
 پس کیا اوکو اکثر انبیاء علیہم السلام کا از روی اتباع کے ہی طرح تفضیل دیا امام ہمارے ابو نعیم  
 رضي الله عنه فجعله اكثر من الامة عليهم الرضوان تبعاً للسر الخفی  
 رضی اللہ عنہ کو پس کیا اوکو اکثر امم صیہم الرضوان کا از روی اتباع کے وہ اپنے سر خفی  
 قال الشيخ محمد بن طاهر فی جمع البحار وغیرہ فلولو یکن الله تعالیٰ فی  
 کہا شیخ محمد بن طاهر نے جمع البحار میں اور غیر ان کے نے کہ اگر نبوت اللہ تعالیٰ کا ستر اولاً

ابی حنیفه رضی اللہ تعالیٰ عنہ لما جمع شطراہل الاسلام علی تقلیدہ  
 ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی ترویج کتب نصف اہل انہم کہ اوکی مذہب پر

انہم فلذلک السر الخفی لا یزال اتباعہ رضی اللہ عنہ فی الاذیاد کہ اخیر  
 تمام ہوا پس واسطی ہی سرخفی کی ہمیشہ میں اتباع ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ زیادہ جیسا کہ خبری

الامام العارف عبد الوہاب الشعرانی حیث قال فی المیزان الکبری ان  
 امام عارف باللہ عبد الوہاب شعرانی فی جکر کہ میزان کبریٰ میں کہ

مذہب ابی حنیفہ اول المذاهب تدوینا و اخرها انقرضا کا قالہ بعض  
 مذہب ابو حنیفہ کا اول مذہب کا ہی از روی تدوین کی او آخر او کما ہی از روی انقضائے کی جیسا کہ کہا بعض

اہل الکشف وقد اختارہ اللہ تعالیٰ اماما لدینہ وعبادہ ولہم نزل اتباعہ  
 اہل کشف فی اور تحقیق اختیار کیا ایک واسطہ فی امام ابنی دین کی لمی اولیٰ میں نزل کی اور ہمیشہ میں اتباع

فی الاذیاد فی کل عصر الی یوم القیمۃ انتہی وقال فی المیزان فی موضع  
 زیادہ ہونی میں ہر عصر میں دن قیامت تک تمام ہوا اور کہا میزان میں دوسری موضع

اخبرہل ہو امام عظیم الی انقرض المذاهب کلہا کا اخیر فی بعض  
 میں بلکہ وہ امام عظیم ہی اور منوع ہی انقرض سب مذاہب تک جیسا کہ خبری محکو بعض

اہل الکشف الصمیم واتباعہ لن یزالوا فی الزیادۃ کلما تقلرب الزمان انتہی  
 اہل کشف صمیم کی اور اتباع او کی ہمیشہ زیادہ ہوتی رہیں گی چون کہ قریب ہوتا جاوے گا زمانہ قیامت تمام

باب مدح الامام بکون مذہبہ اخر المذاهب انقرضا  
 باب ہی مدوح ہونی امام کا ایطور کہ مذہب ابی حنیفہ آخر مذاہب ہی از روی انقطاع کی

بقول اہل الکشف قال العلامة الشامی فی شرح الدر المختار  
 سائب حکم اہل کشف کی کہا علامہ شامی فی شرح در المختار میں کہ

قال الامام الشعرانی قد تقدم ان الله تعالى مامن على بالاطلاع على  
 کہا امام شعرانی فی کہ مقدم ہوا کہ اللہ تعالیٰ فی جبکہ احسان کیا مجھ پر سائب اطلاع کی



عین الشریعت است جمیع المذاهب کما منصلة بها وراثت من اهل  
 بین شریعت پر تو دیکھا مینی سب مذاهب کو متصل ساتھ شریعت کی اور دیکھی مینی مذاهب  
 الاثمة الاربعة تجری جدا ولها کلاها وراثت جمیع المذاهب التي اندرست  
 ائمہ اربعہ کی کہ جاری ہیں نہرین اوّلی اور دیکھا مینی سب ان مذاهب کو کہ پرانی ہوئی تھی

قد استقالت حجارة وراثت اصول الاثمة جدولا امام اباحیفة ولبیه  
 نہ ہوئی ہیں بہتر اور دیکھا مینی اصول ائمہ کا ازروی جدول کی امام ابو حنیفہ پہر قریب کی  
 الامام مالک ولبیه الامام الشافعی ولبیه الامام احمد واقصرهم جدولا امام  
 امام مالک پہر قریب اوکی امام شافعی پہر قریب اوکی امام احمد اور جیوٹا اوکا ازروی نالہ کی امام احمد  
 وقد انقرض فی القرن الخامس فاولت ذلك بطول العمل بمذاهبہ قصره  
 کہ تحقیق منقطع ہو گیا قرن خامس میں پس تبیہ کیا مینی اس کشف کو ساتھ طول عمل کی اوّلی مذہب اور  
 فلما كان مذہب الامام ابی حنیفة اول المذاهب بنیة فذلك يكون  
 پس جیسا کہ تہا مذہب امام ابو حنیفہ اول مذہب مدونة اس طرح ہوگی

اخرها انقرضا وبذلك قال اهل الكشف انتهى ثم رایت بعینی تلك  
 آخر انکار زوی انقرض کا ساتھ اسکی قائل ہوئی ہیں اس کشف تمام ہوا پہر دیکھا مینی ساتھ دونوں نگہوں کی  
 العبارة بعینہا فیہا فیفرع علی ذلك ان حکم عیسی علیہ السلام والمہدی  
 نہ عبارت بعینہا اوس میزان کبریٰ میں پس متفرع ہوا پہر یہ کہ حکم عیسی علیہ السلام کا اور حکم مہدی  
 علیہ السلام یوافق حکم ابی حنیفة علیہ الرضوان وبیانہ بوجہ فالوجه  
 علیہ السلام کا موافق پڑگی ابو حنیفہ علیہ الرضوان کو اور بیان اسکا ساتھ چند وجوہ کی وجہ اول

الاول ان کل مجتہد قلی یخطئ وقد یصیب عند الاثمة الاربعة بالکتاب  
 یہی کہ کہ مجتہد کبھی غلط ہوتا ہی اور کبھی صیب نزدیک اللہ اربعہ کی بحکم کتاب اللہ  
 والسنة والاجماع والقیاس العقل کما سیاتی فالما اختار الحنفیة  
 اور سنت رسول اللہ اور اجماع اور قیاس اور عقل کی جیسا کہ قریب کی اور دیکھا مینی چاہا پہر جب کہ اختیار حنفی

المذہب الحنفی والمالکیۃ المذہب المالکی والشافعیۃ المذہب الشافعی والحنبلیۃ  
 مذہب حنفی کو اور مالکی نے مذہب مالکی کو اور شافعی نے مذہب شافعی کو اور حنبلی نے  
 المذہب الحنبلی کا نام علیٰ کل اہل مذہب ان یقول مذہبنا صواب یحتمل الخطا و  
 مذہب حنفی کو تو ہوا اور ہر اہل مذہب کہہ کہہ کہ مذہب ہمارا صواب ہے احتمال رکھتا ہے خطا کا  
 مذہب غیر ناخطا یحتمل الصواب فاذا کان الامر كذلك کان علی کل واحد ان  
 مذہب غیر کا حقا ہے احتمال رکھتا ہے صواب کا پس جبکہ ہوا امر اس طرح ہو ہوا اور ہر امر کہہ کہہ  
 یقول ان حکم المذہب وعیسے علیہما السلام کان یوافق مذہب امامنا  
 کہی کہ تحقیق حکم سہی اور عیسے علیہما السلام کا ہوا موافق مذہب امام ہمارے کے  
 والوجه الثانی ان اہل الکشف قالوا ان مذہب الامام ابی حنیفۃ کما  
 اور وجہ ثانی یہ ہے کہ اہل کشف کہی ہیں کہ مذہب امام ابو حنیفہ کا صواب  
 کان اول المذاهب المدونۃ كذلك اخرها انقراضا وقولهم ذلك  
 تھا اول مذاہب مدونہ کا اسی طرح ہی آخر ان کا از روئی انقراض اور یہ قول ان کا  
 لا یتقیم ما لم یوافق مذہبہا مذہبہ لانہ لو لم یکن مذہبہا یوافق  
 نہیں مستقیم جبکہ نہ موافق مذہب وہی دونوں کا مذہب ابو حنیفہ کی سوا ہی کہ اگر مذہب وہی دونوں کا موافق  
 مذہبہ لکان مذہبہا اخر المذاهب المدونۃ وانقراضا لا مذہبہ والوجه  
 اولی مذہب نہ ہو کہ مذہب وہی دونوں کا آخر مذاہب مدونہ کا از روئی انقراض کہ مذہب نہ ہو کہ  
 الثالث وهو الاقری ان الامام ابی حنیفۃ مصداق حدیث لو کان الدین  
 ثالث اور وہ اقویٰ ہی ہے کہ امام ابو حنیفہ مصداق حدیث لو کان الدین  
 عند الشریک الذہب بہ رجل من ابناء فارس حتی تناوله کما مر فاذا کان  
 عند الشریک الذہب بہ رجل من ابناء فارس حتی تناوله کما مر فاذا کان  
 الامام مصداق ذلك الحدیث وجب علینا ان نقول ان مذہبہا موافق  
 امام مصداق اس حدیث کا تو واجب ہوا ہر یہ کہ کہیں ہم کہ مذہب وہی دونوں کا موافق

مذہبہ والوجه الرابع ان الامام لما ثبت انه ارجح الائمة الاربعة  
 في اسلام ابو حنيفة كونه اور وجہ رابع یہ ہے کہ امام جبکہ ثابت ہوا کہ وہ ارجح الئمہ اربعہ کا ہے  
 بالوجه المذكورة من الاحاديث واقوال الائمة من خير القرون كما هو  
 متفقہ ہا وہ وجہ کے جو مذکور ہوئی ہیں احادیث سے اور اقوال الئمہ کے سے جو خیر القرون سے ہیں جیسا کہ گذرا  
 وكان اجماع اهل السنة والجماعة على عدم العمل بالمخالف للائمة الاربعة  
 اور ثابت ہوا اجماع اہل سنت وجماعت کا اور منع اس عمل کی جو مخالف ہوا الئمہ اربعہ کو  
 كما سيكا لا بد ان يكون مذهبها عليهما السلام موافق مذهبہ عليه  
 جیسا کہ فقہ ربیعہ و یحییٰ تو ہوا ضرور کہ مذہب ان دونوں علیہما السلام کا موافق مذہب ابو حنیفہ علیہ  
 الرضوان ويؤيد ما قال شاه ولي الله الدهلوي في فصوص الحرمين  
 الرضوان کی اور یوید اس دعویٰ کا قول شاہ ولی اللہ دہلوی کا ہے جو فصوص الحرمین میں کہتا ہے  
 عرفني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في المذهب الحنفية طريقتة  
 کہ معلوم کروا یا محکوم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مذہب حنفی مذہب  
 انيقته في وفق الطرق بالسنة المعروفة التي جمعت ونصحت في زمان  
 محد ہی کہ یہ مذہب موافق تر اور مذہب سے ساتھ اس سنت معروفہ کے جو جمع کی گئی میں زمانہ  
 البخاري واصحابه فلذا قال الامام الرباني المحدث للالف الثاني في مكتوباته  
 بخاری اور اصحاب بخاری میں لہذا کہا امام ربانی محدث الف ثانی نے اپنی مکتوبات کے  
 من الجدل الثاني مثل روح الله مثل امام اعظم كوفي استك بديك ودم و  
 علی ثانی میں کہ صفت روح اللہ کے صفت امام اعظم کوئی کے ہے کہ بروت و دھرم اور  
 تقوى ودولت متابع سنت درجہ علیا در اجتهاد واستنباط یاقتہ  
 تقویٰ اور دولت متابعت سنت کے درجہ بلند اجتهاد اور استنباط مسائل میں پایا ہے  
 کہ دیگر ان در فہم او عاجز اند مگر امام شافعی کہ شہ از فقاہت او علیہ  
 کہ اور لو کہ کوئی فہم میں عاجز ہیں مگر امام شافعی کہ اونہوں کی بوقعاہت ابو حنیفہ علیہ

انما  
 الحنفية  
 في  
 زمانه  
 في  
 زمانه



الرضوان دریافت که گفت الفقهاء کلام عیال ابی حنیفه فی الفقه  
 رضوان کی پاسی کی کہ کہنا کہ سب فقہاء عیال ابی حنیفہ کی من فقہین  
 بواسطہ ہمین مناسبت کہ بروح اللہ وارد توئند بود کہ انچه حضرت  
 بواسطہ اسی مناسبت کی کہ سائبہ مدوح اللہ یعنی عیسیٰ علیہ السلام کی مکتبی میں ہوکتا ہی کہ وہ جو حضرت  
 خواجہ محمد یار سار حمتہ اللہ علیہ در فصول نوشتہ است کہ عیسیٰ علیہ السلام  
 خواجہ محمد یار سار حمتہ اللہ علیہ فی فصول میں لکھتا ہی کہ عیسیٰ علیہ السلام

بعد از نزول بمنہب امام ابو حنیفہ عمل و حکم خواهد کرد بی شبه تکلف  
 بعد از نزول کی سائبہ مذہب امام ابو حنیفہ کی عمل اور حکم کی یکی بی شبه تکلف  
 و تعصب کفایت میشود کہ نورانیت مذہب حنفی بنظر کشفی در رنگ  
 و تعصب کی کہ جاتی کی نورانیت مذہب حنفی کی بنظر کشفی

در یابی عظیم مینماید و سائر مذہب برنگ جدول و حیاض نظر آید  
 در یابی عظیم کی نظر آتی ہی و باقی مذہب بطور نابینائی اور محضون کی نظر آتی من تمام ہوا  
 و فی لدر المختار جعل اللہ تعالیٰ الحکم لاصحابہ و اتباعہ من زمانہ  
 اور کہا در مختار میں کہ کیا اللہ تعالیٰ کی حکم کو انکی اصحاب اور اتباع کی ہی اور زمانہ ہی لیکر

الی ہذا لایام الی ان یحکم بذہبہ عیسیٰ علیہ السلام انتہی معنہ  
 ان ایام تک بیان تک کہ حکم کی موافق انکی مذہب کی عیسیٰ علیہ السلام تمام ہوا معنی کی یہ ہیں  
 ان اجتہاد و حکمہ کان یوافق مذہبہا صرح بہ الحلہ قال المطاوع  
 کہ اجتہاد اور حکم اللہ موافق پڑیج انکی مذہب کی جیسا کہ فقہ کی ہی علامہ میں لکھا مطاوع کی

قوله یحکم بذہبہ ای یستمر ذلك الی ان یحکم قال الحلہ المراد انہ یجتہد  
 قول انکی حکم بذہبہ یعنی ہمیشہ رہیگا یہ امر بیان تک کہ حکم کی بارہ ہرگز نہ سیرم لکھا حلہ کی مراد یہ ہی کہ وہ ہمیشہ  
 یوافق اجتہادہ مذہبہ انتہی لان کان مقلدا لہ کافہ بعض الجملة  
 اور موافق ہوہ اجتہاد انکا مذہب ابو حنیفہ کو تاہم ہوا نہ کہ ہر گاہ مقلد ابو حنیفہ کا جیسا کہ بعض جملة کی

لأنه كان مجتهداً وتقليد حرام بالاجماع وقال القاري في الرسالة مؤلفه  
 لم يذكره مجتهداً وبقوله هو تقليد حرام بل بالاجماع او كلها قاري في رسالته من جوارف  
 في جواب الرسالة المنسوبة الى امام الحرمين ويكفيها من السلاطين  
 پنج جواب اوس رساله کی جو منسوب ہے طرف امام احرمدی کی درہ فی بحر بحکم سید میر سی

ابراهيم بن ادهم المثلث لا فاضل في العلم والعمل واعراضه من الدنيا  
 ابراهيم بن ادهم کہ شاگرد ہی امام ابو حنیفہ کا علم اور عمل میں اور بعض کزن میں انما سی

واقباله على العقبي والحضور مع المولى مع ان السلاطين في كل زمان  
 اور متوجہ ہونی عقبی پر اور حضور میں ساتھ مولیٰ کی باوجود ان کے سلاطین ہر زمانہ میں

ومكان ثابتون على مذهب النعمان كسلاطين لزوم حفظهم لله عز  
 اور ہر مکان میں یہی وہ اوپر مذہب امام ابو حنیفہ کی چنانکہ سلاطین روم تھے انہی و انما

الحادث والذوات وسلاطين ما وراء النهر في كل عصر و دهر وسلاطين  
 حوادث اور ذوات زمانہ کی سی اور سلاطین ماوراء النہر کی ہر وقت اور ہر زمانہ میں اور سلاطین

الهند والسند في البر والبحر لعل حكمة ذلك ان ابا حنيفة من ذرية كثر  
 ہند اور سند کی خواہ بری ہوں یا بحری شاید کہ حکمت ان کی یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ اولاد بادشاہ فارس تھے

الملقب بنوشير وان حيث عدل الامام عن الدنيا وقبل على العقبي جعل  
 ہی کہ ملقب بنوشیر ان ہی جبکہ اعراض کیا امام فی دنیا سی اور متوجہ ہوا عقبی پر تو کیا

الله سلاطين الاسلام واساطين الانام من العلماء الاعلام  
 اس فی سلاطین اسلام اہل دار کا انام کی جو علماء اعلام میں

تابعين له الى يوم القيام حتى يوى ان المهدي عليه السلام  
 تابعہ راوی کی یوم قیام تک حتی کہ ولایت کی گئی کہ مہدی علیہ السلام

يحكم على وفق مذهب النعمان لما روى الحسن بن سليمان في تفسيره  
 حکم کرے گا موافق مذہب ابو حنیفہ اسے اس کی روایت کی ہے حسن بن سلیمان فی تفسیر میں کہ





بن عثمان ابی عسل ابی حنیفہ حین توفی قول عفر اللہ نہ کہ لفظ نظر  
بن عمار ہی کہ اوسنی غسل دیا ابوحنیفہ کو جبکہ فوت ہو اور کہا اے رجبش آیت نکلوا کہ میں

مذکر ثلاثین سنۃ ولحقہ تسعد عینک باللیل مذاربعین سنۃ انتہ

نہیں برس اور تین روزہ یا اکثر تین یا چار تین ہائیس برس تمام ہوا

فقد علم من ذلك ما وقع في الخطأ و من سبعين الف مرة فهو من

بیس معلوم کہ اس کی توبہ نہ ہو نہ ہو محض اسی میں افسوس سبعین الف مرتبہ کا وہ

تغیر النسخ قطعاً بل کان اصل عبارتہ هكذا سبعة الاف مرة

تغیر کتاب کے سے ہے عیناً اسی میں اصل عبارت پہلی سہ مرتبہ سات ہزار بار سے

وقال في القلاد قال سفيان بن عيينه ما قدم مكة في وقتنا رحل أكثر

اور کہا قلاد میں کہ تھا عیان بن عیینہ نے کہ میں آیا مکہ کو ہماری وقت میں کی شخص اکثر

صلوة منه وقال زفر بن رستم رضي الله تعالى عنه يحى الليل كله بركعة

از روی صلوة کے دوس سے اور کہا زفر بن رستم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہ میں روزہ رکھنے والا تمام رات کو

يقرا القرآن وقال عبد الله بن المبارك اربعة من الائمة ختم القرآن

پڑھتا تھا تمام قرآن کو اور کہا عبد اللہ بن مبارک نے چار ائمہ نے ختم کیا قرآن کو

في ركعة واحدة عثمان بن عفان وتيمم الداري وسعيد بن جبیر

ایک رکعت میں عثمان بن عفان اور تیمم الداری اور سعید بن جبیر

وابوحنيفة و صله ابوحنيفة صلى الفجر بوضوء الغشاء اربعين

اور ابوحنیفہ اور پڑھی ابوحنیفہ نے نماز فجر کے ساتھ وضو عن کے چالیس

سنۃ وكان يحى عامة الليل يقرأ القرآن في ركعة وروى انه ختم

برس اور تہا زندہ رکھنے والا اکثر ان کو پڑھتا تھا تمام قرآن کو ایک رکعت میں اور مروی کہ ختم کیا

القرآن في الموضع الذي توفي فيه سبعة الاف وكان يحى الليل كله

قرآن شریف کو اوس موضع میں کہ فوت ہوئی اوس میں سات ہزار بار پڑھتا تھا تمام



ابو حنیفہ صلوۃ الفجر بوضوء العشاء اربعین سنۃ وکان عامۃ اللیل  
 ابو حنیفہ فی نماز فجر کہ ساتھ وضوء عشا کی چالیس برس اور تیرہ اکثر اوقات میں  
 یقر اجمیع القرآن فی رکعۃ واحدۃ وروی الخطیب عن حماد بن ابی حنیفہ  
 پڑھتی ساری قرآن کو ایک رکعت میں اور روایت کی خطیب بن حماد بن ابو حنیفہ سے

قال لما مات ابی سألنا الحسن بن عمارۃ ان یتولی غسلہ ففعل فلما  
 کہہا جب فوت ہوا پاپ میرا کہہ جس حسن بن عمارہ کو کہی ہو غسل ابو حنیفہ کا پس کیا پس جسکے  
 غسلہ قال یرحمک اللہ ویغفر لک لمہ تفضل من ثلاثین سنۃ ولم یتو  
 غسل ہی چکے تو کہہ رحمت کرے اللہ اسکو بخش کرے کہ تیس سو تیس برس ہی او تیس سالہ کرا  
 عینیک باللیل من اربعین سنۃ وروی الخطیب عن ابی یوسف قال  
 آئمہ تیری کی رات کو چالیس برس ہی اور روایت کی حنیفہ بن ابو یوسف سے کہہا

بینما انامت مع ابی حنیفہ اذ سمعت رجلا یقول لرجل هذا ابو حنیفہ  
 کہہا وقت جو جا تا تھا میں ساتھ ابو حنیفہ کی ناگاہ سنائی دیتے تھو کہ کہہا ابی ایسی تھو کہ یہ ابو حنیفہ ہی  
 لا ینام اللیل فقال ابو حنیفۃ واللہ لا یتحدث عنی ما لم افعل وکان  
 کہہا نہیں سوتا رات کو کہہا ابو حنیفہ ہی قسم کہہ کہ بات باندھی جسی مجھ کو نہیں کرتا اور ہی  
 فی اللیل عادتہ صلوۃ وودعاء وتضرع انتہی کلام الطحاوی  
 رات میں عادت اوکلی نماز اور دعا اور تضرع زاری کی تمام سو کلام محمد ہی کہہا

وقال الامام الغزالی رحمہ اللہ تعالیٰ فی صدر احیاء  
 اول امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فی صدر احیاء

العلوم المتداول بین اہل السنۃ والجماعۃ  
 العلوم میں کہ متداول ہی درمیان اہل سنت وجماعت کی

المشہر بین المشرق والمغرب والفقہاء للذین نزعماء الفقہ  
 اور مشہور ہی درمیان مشرق اور مغرب کی پس فقہاء جو کہ خدا من فقہ کی ہیں



وقادة الخلق اعني الذين كثروا باعهم في المذاهب خمسة الشافعي ومالك

اور مشیروان خلق کی میں بعض وہ لوگ کہ بہت ہیں عقائد اسی مذہب میں بائیس میں امامت اور امام مالک

وإمامنا أبو حنيفة وسفيان الثوري رحمهم الله تعالى وكل واحد منهم كان

اور امام احمد بن حنبل اور امام ابو حنیفہ اور امام شافعیان قویٰ نمبر ۱۰۰ اور ہر فصل اور کتاب

عابدوا هذا وعلموا علوم الآخرة وفقيرها في مصالح الخلق في الدنيا

عابد اور زاہد اور عالم ساتھ عالم آخرت کے اور فقیہ معصمان خلق اللہ کے دنیا میں

مریدان فقہانہ حسیہ امام الشافعی رحمہ اللہ قول و اما الوضوء فقد کان

اردو اینوائے ساتھ فقہ کے وہ نسخے امام شافعی مان گئے ہاں وہ ابوحنیفہ سے تھا

بِضَاعِ عَالَمٍ زَاهِدٍ عَارِقٍ بِاللَّهِ خَائِفٍ مِنْهُ مَبْدُوحٍ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نکته: این مضمون در مورد این است که اگر کسی را در مورد...

هـ نوبه عبد المعترف بما روى عن ابن مبرك الله صلى الله عليه وسلم

وہ اس کا نام سے معروف تھا کہ وہ ایک عظیم الشان عالم تھا۔

آتره صلوه و روی حماد بن ابی سیدہ ن اندک ریخی لیل کرد و

روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما فی زیادۃ زید بن جابر رضی اللہ عنہما

كان يحيى نصف الليل فمروا وشارب ليه اسنان وهو عيشي فقال

نامہ زندہ رکاتا نصف ان کو کثیر کہیں بوضیفہ تاویذی اکبر حرف الیہ الیہ حالیکہ صاحبان

فخرج هذا الذي يحيى الليل كله فلم يزل بعد ذلك يحيى الليل كله وقال

شخص کو کہ یہ شخص ہی کہ زندہ رہتا ہے۔ اے کو ہی مہربانی ہو غنیہ بعد سخی کی زندہ رہتا ہے۔

سُئِلَ مَنْ اللَّهَ سَجَدَ لَهُ أَوْ صَنَعَ لَهُ عِبَادَةً أَلَيْسَ فِي مِنْ عِبَادَتِهِ

نہم کرتا ہوں اللہ سبحانہ سے کہ میرا باپ اور ساری دینی دنیا کے لوگوں کی عبادت اور کلمہ پڑھنا

لعبد الله بن المبارك شفعه لقدران الملاد ومن عندها \*







من ان تحرق قال في الغلام قال يزيد بن هارث كتبت على النفسج و

حملت عنهم العنیم فدریت زانده احد السدوات امری حیفة و

احفظ لسانه ولا في عظم عقله ويكفي في ذلك قول عروة عليه

و اعطى هرايى لساناً و اورد كه كسى مخصوص كه براى اوستى عقل من ، عايد كند من و من در روزى نورى عمل كنم

وزن عقابها نصف اهلا الارض ارجع عقابها عقابها عقابها عقابها

[illegible]

فمنهم من قالوا انهم من بني اسرائيل

رابعاً لعلم الفقه وهو فرع ولامر به العزم من بعضه حتى ظهر من بعضه

بوحیدر صاحب علم در لغت و در معنی و در اسالی که من استعاره از آن است و در بیان

اسمى وقال الشعرى وميراث الصغرى ومنذ وبه يوم نمر منى حقه

ماہر ہوا اور کاشگری کی میزان صغریٰ میں اسے مقبلم اور جیغی - میں ساری - سماں

انتهى وقال في الدر المختار وهذا قد ذكر من رخصتي وصنف فيها

نام ہوا اور کہا درختان میں کہ منقرب امام ابو حنیفہ کی قبر میں اس سے دعا کی جائے اور حنیفہ کی

سبط ابن الجوزی محمد بن کبیر بن سماه الاقتصار لاهل ائمة

سبب این جزوئی در جدولین بری بری اورنام کہا اورکا لائنیا

الامصار وصف غير اكثر من ذلك انتهى ومن صنف ومناقب الامم

المصائر اور تصنیف کی غیر ادنیٰ کی اکثر تصنیف سب سے مراد سی نام سوا اور حسن ابن قسطنطین تصنیف ہے۔

الحنفية رضي الله عنه الامام الطحاوي وشيخ الاسماء

حضرت ابی حمزه ثمالی (ع) امام مجتبی ای (ع) در غمبه

بجانبی کتبی  
نام خانوادگی  
نام و نام خانوادگی

المردري والمحافظ الذهبي وأما جلال الدين

کر دی اور حافظ زمینی اور حافظ جمال الدین



بعض الطاعین وهو مصنف المعیاران کلو احد من هذه الامور تحت

بعض ما عین نے کہ وہ مصنف معیار ہے کہ ہر واحد ان امور سے گورہ کا  
بدعت لکونہا خلاف السنۃ لان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لہ تردد

بہر مسئلہ کیونکہ وہ خلاف سنت ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہن زیدہ کیا

قیام علی ثلاث اللیل لہم یحییٰ حاتم القرآن قبل سبعة ايام ومنع

بقیام انہی کو ثلاث یل سے اور بہن زیدہ نہ کہتے تھے قرآن کو پہلی سات دن کے روزے کرتے تھے

عن صیام الدھر ہذا حاصل ترجمۃ عبارتہ المنقولۃ فیما قبل

صیام دہر سے یہ ہے فصل ترجمہ او کے عبارت کا جو مقول ہی ماضی میں

فالحوارک الزہد فی العبادة هكذا جائز لورود النصوص القطعية و

بہن حاد یہ ہے کہ بہر زہد عبادت میں اس طرح کا جائز ہے واسطے در و نفوس و معنی اور

الاحادیث النبویۃ المویۃ بذهب السلف والخلف اما الاول وهو

احادیث نبویہ کے کہ وہ نہ ہیں ساتھ مذہب سلف اور خلف کے اما اول کہ وہ

احیاء عامۃ اللیل فلما قال اللہ تعالیٰ تحال اللیل لا قلیلا نصفہ وانقص

زیدہ کرنا عامہ رات کہ وہ جائز ہے اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ قیام سورت میں سوا علی کے نبی

منہ قلیلا ووزد علیہ وقال اللہ تعالیٰ ان ربک یعلم انک تقوم من ادنی

اس میں تو ہر سال یا زیادہ اکسیر اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ تحقیق رہتا جا تا کہ تو قیام سورت کا قریب

ثلثہ اللیل ونصفہ وثلثہ وطائفة من الذین معک وقال اللہ تعالیٰ

وثلث رات اور نصف رات اور ثلث رات اور قیام سورت کا ایک طاغیہ جو سات تہیرے میں اور کیا اللہ تعالیٰ نے کہ

الملتقین فی حضانۃ عیون اخذین ما اتاہم ربہم انہم کانوا قبل

متقی لوگ تھے جنات میں اور عیون میں دمان حال کہ نبی والی ہوگی اور چیز کو کہ وہی دیکھ رہے تھے نہ تھے

ذلک محسنین کانوا قلیلا من اللیل یا عجوب و بالاسلام استغفر

اے محسنین کہ تھی وہ تہوڑی رات جاگتی اور اکثر رات عبادت کرتے اور صبح کو وہ کھٹکتے کرتے



دلالة لاولى برس على فرضية قيام الليل والحي مرين عاقبة الليل ولا

لكن فرضية رباط عدا عن نحو حديث سعد بن هشام عن عائشة قالت  
بين وصية من النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الليل في وقت يحكي بها بين من

عن فقه مرسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت الست تقرأ يا أيها المزمع

فقرآن سورة ص على وجهين

قلت بل قلت فان الله عز وجل افترض قيام الليل في اول هذه السورة فقام

النبي صلى الله عليه وسلم وصحابة حوله وامسك الله خاتمها اثني عشر مرة

في السورة حتى انزل الله في آخر هذه السورة التخفيف فصارت قيام الليل

تكون من صلاة واحدة في آخر السورة من تخفيف كويس وكما قيام الليل

بعد فريضة تراه مسلم في صحيحه وغيره من المحدثين وزاد الله بعد

بعد فرض يكون في رواية كذا مسلم في ابني صحيح ياورورون في ابن صيث في وند ياره كيا سالي في بعد

قوله لا حتى استخف اقدامهم وقال الامام النووي في شرح مسلم

اكثر قول جوهري اخذ حتى استخف اقدامهم

في باب صلاة الليل وتدرج ركعات النبي صلى الله عليه وسلم في الليل قوله صلى

باب صلاة الليل وتدرج ركعات النبي صلى الله عليه وسلم في الليل من كذا وكذا قول نصار

قيام الليل تطوعا هذا امره انه صار تطوعا في حق رسول الله صلى الله

قيام الليل تطوعا ظاهره انما هو كذا وكذا وقام ذكر تطوع في حق رسول الله صلى الله

عليه وسلم والامة فاما الامة فهو تطوع في حقهم بالاجماع انتهى

عليه وسلم اورامت هر دو نفر امامت پس ده نفر هي او كذا حق من بالاجماع تمام هوا

والایة الثانية نص صریح فی الاخبار عن قیامه صلی الله علیه وسلم  
 اور آیت دوسری نص صریح ہی بخبریں میں قیام آخفت صلی الله علیه وسلم

ومن معه من المؤمنین بثلاث اللیل والکثره حیث قال ان ربک یعلم  
 اور جو انکی ساتھ ہیں مؤمنین ہی ساتھ ثلاث لیل کی اور اکثر لیس کی جسد فرمایا کہ رب تمہارا جاسا ہی

انک تقوم ادنی من ثلاثی الیل ونصفه وثلاثه وطائفة من الذین معک  
 کہ تو قائم ہوگا قریب دو ثلاث لیس کی اور نصف لیس کی اور ثلاث لیس کی اور قائم ہوگا وہ طائفة من الذین معک ہی

والایة الثالثة صریح فی مدح مقام یصلی سائمة اللیل واکثره وادنی  
 اور آیت تیسری صریح ہی من ان یؤتیہ اوس شخص کی بوقتیم مولیٰ ہی نماز عمارت بعد از نماز صبح

تفسیر الحمد للین کا نواقلیلا من ایل ھا یجمعون ای بیاض موت فی زم من بسیر  
 تفسیر حمد للین میں لایہ وہ تفسیر تین سوئی یعنی سوئی ہی وقتیم سوئی ہی

من اللیل ویصیر اکبر تعنی اقول فی ثلاثین شیئاً تجد لیل قولت  
 اور نماز ہی ہی ثلاثین ہی ہمارا لیل میں ہمارا سوئی ہی وقتیم سوئی ہی

بنا موت روى بن ابی شیبہ عن محمد بن ابراہیم عن محمد بن ابراہیم  
 بنامون روایت کی بن ابی شیبہ ہی محمد بن ابراہیم ہی محمد بن ابراہیم ہی

والسبحہ انتی وقل فی تفسیر روح البیان اجموع النوم بالیل دون  
 اور اس ہی مشرک روایت محمد بن ابی شیبہ ہی محمد بن ابراہیم ہی محمد بن ابراہیم ہی

النهار کا فزیدۃ لتکید معنی التقلیل وقلیلا ظرف وھجمعون خبر  
 دن کا اور نماز ہی واسطی تاکیدی معنی تفسیر کی اور لفظ قلید کا ظرف ہی اور جمعون خبر

کانوا ای کانوا ھجمعون فی طائفة قليلة من اللیل اوصفة مصدر  
 کہ نواکی ہی یعنی ہی کہ وہ سوئی ہی طائفة قلید رات کی میں یا لفظ قلید کا مصدر

مخذوف ای کانوا ھجمعون ھجمعون اقلیلا من اوقات اللیل یعنی بد کرو  
 مخذوف کی ہی یعنی ہی وہ کہ سوئی ہی نماز قلید کہ وقت اوقات رات کی ہی یعنی ذکر رات ہی

و یصلون اکثر اللیل بیا من اقله وعن الحسن کانوا لا ینامون من اللیل  
اور غازیہ بی بی اکثر لیل کہ اور سوتی تھی اقل رات کا اور مروی ہے حسن بصری کی کہتی وہ کہ نہیں سوتی تھی

اک اقلہ انتہ و قال فی تفسیر المعالم المجموع الموم باللیل ون  
مکروں اسکا تمام ہوا اور کہا تفسیر معالم میں کہ مجموعہ سو رات کا ہی

النہار و عاصلة والمعنی کانوا یجمعون قلیلا من اللیل  
دن اور نصف ماضی اور سنی یہ ہیں کہ تھی وہ گزرتی تھی تہڑی رات یعنی غازیہ بی بی تھی

اکثر اللیل انتہ و قال فی تفسیر المدارک و ما زیة للتکید و یجمعون  
اکثر رات کا تمام ہوا اور کہا تفسیر مدارک میں کہ ما زائدہ ہی واسطی تاکید کے اور یجمعون

خبر کانوا والمعنی کانوا یجمعون فی طائفة قلیلة من اللیل او مصداق  
خبر کا تو کن ہی اور سنی ہم کی یہ ہوئی کہ تھی وہ اسوتی تھی ایک خاصہ تفسیر رات کا یا وہ لفظ کا یا بعد

والتقدیر کانوا قلیلا من اللیل ای کان یجمعون قلیلا من اللیل  
اور تقدیر یہ کہ یہ ہیں کہ تھی وہ لکھتیں تھیں سو راتوں میں یا سو راتوں کا قلیل رات سے تمام ہوا

و قال فی تفسیر البیضا و ما زیة ای یجمعون فی طائفة من اللیل  
اور کہا تفسیر بیضاوی میں کہ ما زائدہ ہے یعنی سوتی تھی وہ ایک خاصہ رات کے میں

او یجمعون مجموعا قلیلا او مصدریة او موصولة ای فی قلیل  
یا سوتی تھی سو رات قلیل یا ما مصدریہ سے یا موصولة یعنی قلیل تھا

من اللیل یجمعون فیہ انتہ فقد ثبت بما ذکر ان قیام  
اس میں سو راتوں کا قلیل تھا وہ خاصہ رات کا جو سوتی تھی اس میں تمام سو راتیں جمع ہوا تا کہ کسی قیام

عامۃ اللیل ثابت بالقران والاجماع والحديث كما أخرج عن سالم  
عامۃ اللیل کا ثابت ہی ساتھ قران کی اور اجماع کے اور حدیث کے عیا کہ روایت کی ہی سالم نے

عن بزرع قال کان الرجل فی حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
ابن عمر سے کہ تھا ایک شخص نبیات نے سے اللہ علیہ وسلم میں



اذا رآی رویا قصها علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فتمتیت

کہ جب دیکھتا خواب بیان کرتا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر  
بہیں آرزو کی تھی

اناری ویا قصها علی النبی صلی الله علیه وسلم وکنت غلاماً

بچہ کہ دیکھوں خواب اور بیان کروں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور میں

شباباً وکنت أنا فی المسجد علی عہد رسول الله صلی الله علیه وسلم

جوان اور تھا کہ سوتا مسجد میں عہد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں

فرايت فی النہم کان ملکین احذانی فزہبایی الی النار فاذا ہ

میں دیکھتا میں خواب کو ایک دو فرشتوں نے پکڑ لیا مجھ پر کسی محبوظین نار کے نگاہ یہ آگ

مطویۃ واذا فیہا من قد عرفتم فجعلت اقول اعوذ باللہ من النار

لپٹی ہوئی ہی اور نگاہ اوس میں دیکھتا ہوں کہ جاتا ہوں میں آگ میں نہم کہیٹ کہنا احوذ باللہ من النار

اعوذ باللہ من النار اعوذ باللہ من النار فقضتہا علی حفصۃ

اعوذ باللہ من النار احوذ باللہ من النار پس بیان کیا میں اس خواب کو حفصہ پر

فقضتہا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال النبی صلی الله

پر بیان کیا حفصہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر فرمایا ہے اللہ

علیہ وسلم نعم الرجل عبد الله لو کان یصلی من اللیل قال سالم

علیہ وسلم نے کہ اچھا شخص ہی عبد اللہ اگر سوتا نماز پڑھنے والی رات میں کہا سالم نے

فکان عبد الله بعد ذلک لا ینم من اللیل الا قلیلاً متفق علیہ

پہر تھا عبد اللہ بعد اس امر کے کہ میں سوتا تھا رات کو کچھ قلیل روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم

رواہ البخاری فی باب اقیام اللیل من کتاب التہجد ومسلم فی باب

روایت کیا بخاری فی باب قیام اللیل من کتاب التہجد ومسلم نے باب

فضائل ابن عمر فذلک الحدیث فی حکم المرفوع فلذا قال النوفلی

فضائل ابن عمر میں یہ حدیث حکم حدیث مرفوع میں لہذا کہا نوفلی کہ حدیث ابن عمر



فی باب استحباب تطویل القراءة فی صلوة للیل و نوافیه یقرأ مترسلا  
باب استحباب تطویل القراءة فی صلوة الیس من اور زیادہ کیا مسجد فی احدین کہ پڑھتی ہی آنحضرت قراۃ آہستہ  
وفیہ فکان سجودہ قریبا من قیامہ بدل فکان سجودہ نحو من قیامہ  
اور اسی مسلم میں ہی کہ تہا سجود او نکا قریب او کی قیام کی بدل فکان سجودہ نحو من قیامہ کی

ومثله فی النسائی ابوداؤد و آخرہ عن عوف بن مالک یقول کنت مع رسول  
اور مثل روایت مسلم کی نسائی ابوداؤد میں ہی ہی اور مروی ہی عوف بن مالک کی کہ کیا تہا میں ساتھ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ فاستاکث ثم توضا ثم قام یصلی  
خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک رات میں سرگ کہ بہر وضو کیا بہر شروع کیا نماز کو

فکنت معہ فبدا فاستقم البقرة فلا یربایۃ مرجۃ الاوقف فسال  
بہر پڑا ہوا میں ساتھ او کی بہر شروع کیا  
بہی پڑا سورہ بقرہ کو نگذرتی ہی ساتھ کسی آیت رحمت کی مگر توقف کیا

ولا یربایۃ عذاب الاوقف فتعوذ ثم رکع فمکث رکعا بقدر قیامہ و

اور نگذرتی ہی ساتھ کسی آیت عذاب کی مگر توقف کرتی اور پناہ چاہتی اسے ہی پھر رکوع کیا پس پڑھتی ہی دیکھ کر

یقول فی رکوعہ سبحان ذی الجبروت وال ملکوت والکبریا والعظمتۃ  
فرماتی ہی ابھی رکوع میں سبحان ذی الجبروت وال ملکوت والکبریا والعظمتۃ

ثم سجد بقدر رکوعہ ویقول فی سجودہ سبحان ذی الجبروت وال ملکوت

پھر سجدہ کیا بقدر ابھی رکوع کی اور کہتی ہی ابھی سجود میں سبحان ذی الجبروت وال ملکوت

والکبریا والعظمتۃ ثم قرأ لعمران ثم سورۃ سورۃ یغفل

والکبریا والعظمتۃ پھر پڑا سورہ آل عمران کو رکعت ثانی میں پھر اور سورہ کو رکعت ثالث میں پھر اور سورہ کو

مثل ذلك رواه الترمذی فی الشمائل النبویۃ فحذیفۃ صحابی من السابقین

مثل پہلی رکعت کی روایت کیا اسکو ترمذی فی شمائل نبویہ میں اور حذیفہ صحابی ہی صحابہ سابقین سی

وعوف بن مالک صحابی اسلم یوم فتح مکہ قال فی التقریب عوف بن مالک

اور عوف بن مالک صحابی ہی اسلم یوم لایان فتح مکہ کی کہ تہا تقریب میں عوف بن مالک

فی باب استحباب تطویل القراءة فی صلوة للیل و نوافیه یقرأ مترسلا

باب استحباب تطویل القراءة فی صلوة الیس من اور زیادہ کیا مسجد فی احدین کہ پڑھتی ہی آنحضرت قراۃ آہستہ

وفیہ فکان سجودہ قریبا من قیامہ بدل فکان سجودہ نحو من قیامہ

اور اسی مسلم میں ہی کہ تہا سجود او نکا قریب او کی قیام کی بدل فکان سجودہ نحو من قیامہ کی



صحابی مشہور من مسلمة الفتح انتہی فذلک المقدار من القيام والركوع و  
 صحابی شہرستانون فتح کیسے تمام ہوا میں یہ مقدار قیام اور رکوع اور

البحی والقومة والجلسة مقدار ختم القرآن بل اکثر من ختمین قطعا فذلک  
 مسجد اور قوم اور مجلس کا مقدار ختم قرآن کا ہے بلکہ اکثر ہے دو قسم سے یقیناً میں یہ  
 بعد صلوة العشاء لا یقصر الا فی عامة اللیل بل کله واخرج عن النعمان بن  
 بعد صدہ عشاکے بہن مسطور ہوتا مگر اکثر رات میں بلکہ بہن ممکن مگر تمام رات میں کو

بشیر قال قت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان ليلة  
 شیرسی کو پڑھی بہن نماز ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر رمضان میں

ثلاث وعشرين الى ثلث اللیل الاول ثم قمنا معه ليلة خمس وعشرين الى  
 بیسویں کو ثلاث رات اول تک پہر پڑھی ہوئی ہم ساتھ اونکی بیسویں کو

نصف اللیل ثم قمنا ليلة سبع وعشرين حتى ظننا ان لا نرى الفلاح  
 نصف رات تک پہر پڑھی ہوئی ہم ساتھ اونکے ستائیسویں کو حتی لکنا کیا بہن کے پائین کے ہم کو

وكانوا يسمونه السحر رواه النسائي ونحو الترمذی وابوداؤد وابن ماجه  
 اور بتی کہ نام رکھا فلاح کا سحر روایت کیا اسکو نسائی فی اویش اوکی ترمذی اور ابوداؤد ابن ماجہ

في اقيام رمضان فذلک صریح فی ان قیامہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 باب قیام رمضان میں میں یہ صریح ہے انہیں کہ قیام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا

مع من معه اکثر من ثلث اللیل بل الجملة الاخرة دالة علی حیاء اللیل  
 اور قیام میں معہ کا اکثر بتائی رات سے بلکہ بعد اخیرہ حدیث کا دال ہی احبار تمام رات پر

کتاب فمن طعن بان قیام اللیل اکثر من ثلث اللیل بدعة وخلاف السنة  
 میں شخص کہ طعن کرتا ہے کہ قیام رات کا زیادہ ثلث میل سے بدعت ہے اور خلاف سنت

الذہبویہ ثم وطعن فی اهل الاجماع من جمیع المجتہدین من السلف  
 نوید کے ہے سو وہ طعن ہی اہل اجماع میں کو وہ سب مجتہدین سلف

والخلف مع صاحب الشريعة واما الثاني وهو احياء الليل كله صلوة و دعا  
 اور خلف کین تراکت صاحب شریعت کی ہی امانی کہ وہ زندہ رکھنا تمام رات کا صلوة اور دعا  
 وتضرعا فلما قال الله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هو  
 اور تضرع ہی جائز ہے کہ نما یا اللہ تعالیٰ کی کہ عباد الرحمن وہ لوگ ہیں کہ جتنی ہیں زمین پر سے  
 واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما  
 اور جبکہ کلام کرتے ہیں اوسنی جاہل لوگ تو کہتی ہیں دعا ہے کہی قول سلام اور عباد الرحمن وہ ہیں جو رات بھر سجدے اور قیام  
 الاية فالاية نص جلی فی مدح من قام واجبه الليل كله قال الله تعالى  
 انما آیت کہ سب آیت نص روشن ہی مدح اور ثنا اوس شخص میں کہ زندہ رکھتا ہے تمام رات کو اور فرمایا اللہ نے  
 ان المتقين في جنات وعيون انا هم ربهم انهم كانوا قبل  
 کہ تحقیق متقی لوگ باغوں اور چشموں میں ہیں اس حال میں کہ احد کر تیل وہ جو دیا اور کھو او کی رہنے کو تھی پہلی  
 ذلك محسنين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون قال في تفسير المعلم  
 اسکے محسن اور تھی وہ تہوڑی کرات کو نہیں سوتی کہا تفسیر معالم میں  
 وقد بعضهم على قوله قليلا كانوا من الناس قليلا ثم ابتداء  
 کہ وقف کیا بعض فراوانی اوپر تفصیل کہتی تھی وہ لوگوں سے تہوڑی بہر ابتدا کیا  
 بمن الليل ما يهجعون اي ما ينامون بالليل البتة بل يقومون للصلوة  
 ساتھ میں اسل یا ہجوں کی نہیں وہ نہیں سوتی رات کو البتہ بلکہ کھڑی رہتی ہیں صلوة  
 والعبادة وهو قول الضحاك ومقاتل انتهي وقال في الكمالين رو  
 اور عبادت کہئے اور یہ قول ضحاک اور مقاتل کا ہے تمام ہوا اور کہا کہ ان میں میں کہ عبادت کے  
 ابن ابی شعبة عن مجاهد لا ينامون بالليل كله وعن ابن عباس انس  
 ابن ابی شعیبہ نے مجاہد سے کہ نہیں سوتے ہیں تمام رات اور ابن عباس انس سے  
 عن النبي قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
 کہ اولی تمام ہوا اور مروی ہی مجاہد سے کہ کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے

بہر ابتدا کیا  
 انما آیت کہ سب آیت  
 نص روشن ہی مدح  
 اور ثنا اوس شخص  
 میں کہ زندہ رکھتا  
 ہے تمام رات کو اور  
 فرمایا اللہ نے

يقول ان في الليل ساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله خيراً من امر الدنيا  
 كمن فاته تيمم رات من البتة ايك ساعت هي كهين موافق طمنا او كوكوني جل مسلمان كرسول كرى الله خير كلام  
 والاخرة الا اعطاه اياه وذلك كل ليلة رواه البخاري مسلم في صحيحه في باب  
 يا آخرت سي ملر ديتاي الله او كوكوه جيز اور يه ساعت هر رات من هي روايت كيا اكو مسلم في ابني صحيح باب  
 صلوة الليل وقال الامام النووي فيه اثبات ساعة الاجابة في كل ليلة  
 صلوة الليل من اور كها امام نووي في اسمى حديث من اثبات هي ساعة قبوليت كا هر رات من  
 ويتضمن الحديث على الدعاء في جميع ساعات الليل جاء مصداقها انت هي  
 اور ضمن هي حديث ترغيب و ترغيب كريكور دعاير جميع ساعات رات من و اهي اسية اليه كيك او كوكو تام هوا  
 واخر ج عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر من  
 اور مردى هي حضرت عائشة كيكها تيمم صلى الله عليه وسلم كجيكه داخل هوا عشرة اخيره رمضان كاتر  
 واحي ليلة وايظ امله متفق عليه ذكره في الشكره في باب ليلة القدر  
 اور باگتي رات كو اور جكا في اهل ابني كوي به حديث متفق عليه ي ذكر كيا اسكو مشكوة كى باب ليلة القدر من  
 وقال النووي وقولها واحي ليلة اي استغفره بالسم في الصلوة وغيرها  
 اور كها امام نووي في قول او كاكه زنده ركعتي تيمم رات كوي به كير تيمم رات كوسا تيمم جاكني كى نذر وغيره من  
 انتهى وذلك الحديث لا ينافي حديث عائشة قالت لا اعلم النبي صلى الله  
 تمام هوا اور يه حديث حضرت عائشة كى بنين مناني دوسرى حث حضرت عائشة كوكها بنين جاني من نبي صلى الله  
 عليه وسلم يقر القرآن كله في ليلة ولا صلى ليلة الى الصبح ولا صام  
 عليه وسلم في يوم هو تمام قرآن شريف ايك رات من اور نهيم كى برهي هونا نماز تمام رات اور نهيم كى كها هوروزه  
 شهرا كاملا غير رمضان رواه مسلم لان احياء الليل كله عبادة  
 تمام بهين من سواي رمضان كى روايت كيا اكو مسلم في اسوطي كى زنده ركعتي تمام رات كا از روى عبادة كى  
 لا يستلزم قيام الليل كله صلوة واخر ج عن عبد الله بن مسعود قال  
 بنين لازم كى زنده ركعتي تمام رات كى از روى نماز كى اور مردى كى عبد الله بن مسعود كى كها



من قام السنة اصاب ليلة القدر واه مسلم في صحيحه في باب الندب  
 وخصه كقيام بها هرات برس تبرکات ویکارات ليلة القدر کونذرت کما اهو مسلم في ابني صحيح کباب الندب  
 الا کیدلایقام ليلة القدر من کتاب الصلوة وفي باب فضل ليلة القدر من کتاب  
 التکلیف الی قیام ليلة القدر من کتاب الصلوة سی ہی اور باب فضل ليلة القدر من کتاب

الصوم واخلتف اهل العلم علی اکثر من اربعین قولاً کما فی فتم الباری شرح  
 الصوم سی ہی اور مختلف ہوئی ہیں اہل علم ليلة القدر من جابیس قلی سی زیادہ ہر جیسا کہ نفع الباری شرح  
 البخاری وغیرہ و المشہور من الامام الاعظم انی خيفة رضى الله عنه  
 بخاری وغیرہ میں ہی اور مشہور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سی یہی

انہا تذکر فی کل سنة مرة فی رمضان و مرة فی غیرہ کما فی فتاوی قاضیان  
 کردہ پڑھتی اور دکران کرتا ہی ہر برس من کبھی رمضان من اور کبھی غیر رمضان من جیسا کہ قاضیان  
 وغیرہ و بہ قال عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس عن عكرمة وغيرهم  
 وغیرہ میں ہی اور ہی قول ہی عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عباس اور عکرمہ وغیرہم کا ہی

کما فی فتاوی قاضیان وغیرہ وقال الله تعالى انا انزلناه فی ليلة القدس و  
 جیسا کہ فتاوی قاضیان وغیرہ میں ہی اور فرمایا اللہ تعالیٰ کہ ہمیں نازل کیا قرآن کو ليلة القدر میں اور  
 ما ادرک ليلة القدس ليلة القدر خیر من الف شهر تنزل الملائكة  
 کسبجہ فی معلوم کہ ایسا کچھ کہ کیا ہی شب قدر شب قدر بہتر ہی ہزار مہینہ سی اور تی میں فرشتی

والروح فيها باذن ربهم من كل امرئ هم هي حق مظلّم الفجر والسورة نص  
 اور روح یعنی جبرئیل علیہ السلام اور میں اپنی رب کی اذن سی ہر امر سی امان اور سلام ہی وہ رات صبح صادق تک کما ہی  
 محکم ودلیل جلی فی ان العبادة فی تلك الليلة خیر و افضل من عبادة  
 نص حکم اور دلیل روشن ہی اس میں کہ عبادت اس قدر میں بہتر اور افضل ہی عبادت

الف شهر فی غیرہا کما فی تفسیر الجلالین وغیرہ وقال محی السنة فی  
 ہزار مہینہ کی سی جو غیر شب قدر میں ہر جیسا کہ تفسیر جلالین وغیرہ میں ہی اور کہا محی السنہ فی

تفسیر المعلم قال المفسرون لیلة القدر خیر من الف شهر مغناہ عمل فی لیلة  
تفسیر المسلمین کہہا اہل تفسیر کہ معنی لیلة القدر خیر من الف شهر کہ یہ مہینہ کہ عبادت لیلة  
القدر خیر من عمل الف شهر لیس فیہا لیلة القدر انتہی فذلک غایة  
القدرین بہرہی عبادت ہزار مہینہ کے سے جو غالی ہو لیلة القدر سی تمام ہوا پس یہ نہایت  
ترغیب و نہایت تحریر علی قیام لیلة القدر بالعبادة وذلک احتیاطا  
ترغیب دینا اور نہایت برکتیہ کرنا ہی اور قیام لیلة القدر کے ساتھ عبادت کے اور یہ امتیاز  
لہو حصیل الا بافضل امام الائمة سراج الائمة ابو حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
ہنہن حاصل ہوتی مگر باین طور کہ کیا امام اللہ سراج اللہ ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے  
لانہ اذا احیی تمام اللیلہ قائم رہے کل لیلہ من لیاالی سنة وحب عبادتہ  
اور اسکی وجہ کہ زندہ رکھا تمام رات کو اور قیام ہوا تمام رات میں راتوں برس کی سی توبہ و کافراہی کو  
فی لیلة القدر قطعاً عند اہل الاسلام كافة فهذا اعظم المناقب  
لیلة القدر میں یقیناً نزدیک جمیع اہل اسلام کے پس یہ اعظم مناقب کا ہی اور  
افضلها و افضل قضائها امام الائمة ابو حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
اعلیٰ انکما اور اعلیٰ اوکی کا واسطی امام امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے  
لانہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذا حصل الفجر بوضوء العشاء اربعین سنة  
اسکی کلمہ ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جبکہ پڑھی نماز فجر کے ساتھ وضو و رکعت کے چالیس برس  
او اکثر وحب عبادتہ فی لیلة القدر اربعین سنة او اکثر بل اکثر  
نماز یا توبہ یا کسی عبادت اپنی کو لیلة القدر میں چالیس برس یا زیادہ بلا تفرق  
فذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم فلذا کان ذلک  
پس یہ مرتبہ علیا اور درجہ تعالیٰ فضل لکھی دیتا ہی ہو چاہتا ہے اور اسد صاحب فضل عظیم کا ہے لہذا اہل قیام  
طریق الاولیاء العظام والکبراء الکرام علیہم الرضوان قال غوث الثقلین  
طریق اولیاء عظام اور کبراء کرام علیہم الرضوان کا کہا غوث الثقلین

بہارِ شریعت

الشیخ عبد القادر الجیلانی قدس سرہ فی کتابہ غنیۃ الطالبین فی فضل قیام  
 شیخ عبد القادر جیلانی قدس سرہ فی اپنی کتاب غنیۃ الطالبین کے فضل قیام  
 جمیع اللیل اما قیام جمیع اللیل فهو فضل لا یاقیاء الذین سبقت لهم  
 جمیع امین کہ قیام تمام رات کا وہ فضل اور عمل اون اولیاء کا ہی جو سابقہ ہی کی لئے  
 منہ العنایۃ وادیمت لهم الرعیۃ واحیط علی قلوبهم التوفیق ونزل  
 اللہ کی طرف سے عنایت اور رحمت ہی ان کی لئے رعایت اور گہری نیا ان کی دلون کو توفیق اور نور  
 الجلال ثم الجلال فجل القیام باللیل لهم مہبتہ وخلعہ فلم یسلبہ منهم  
 مہلتی فی ہر حال فی ہر کیا قیام بلیل کا ان کی لئے مہبت اور عظمت پس بہت چہتا اون سے  
 مولا ہم عز وجل حتی للقاء وقد روی عن عثمان بن عفان رضی اللہ  
 مولا انکا خود جل قیامت تک اور روی سی عثمان بن عفان رضی اللہ

تعالیٰ عنہ ان کان یحیی اللیل برکۃ واحۃ یجتمہ فیہا القرآن وقد مذکورہ  
 توالی عنہ سی کہ ہر یکہ رکت کو ساتھ ایک رکت کی ختم کرتی اس میں قرآن شریف کو اور ختم  
 و ذکر من اربعین رجلا من التابعین انہم کانوا یجہون اللیل کلہ ویصلون  
 اور ذکر کرتی گئی ہیں چالیس آدمی تابعین میں کوہ ہر رندہ رکتی تمام رات کو اور پڑھتے  
 صلوات العداۃ بوضوء العشاء اربعین سنۃ صحیح النقل عنہم واشتہر  
 نماز صبح کے ساتھ وضو عشاء کے چالیس برس اور نابت اور صحیح جو نقل ان سے اور شہو  
 سعید بن جبیر و صفوان بن سلیم و ابو حازم و محمد بن المنکدر من اہل المدینۃ  
 سعید بن جبیر اور صفوان بن سلیم اور ابو حازم اور محمد بن المنکدر جو اہل مدینہ میں ہیں  
 و فضل بن عیاض و وہب بن الوریج من اہل مکۃ و طاءوس و وہب بن  
 اور فضل بن عیاض اور وہب بن الوریج جو اہل مکہ میں ہیں اور طاءوس اور وہب بن  
 منبہ من اہل الیمین و ربیع بن حثیم و الحکم من اہل الکوفۃ و ابوسلیمان و علی بن  
 منبہ جو اہل یمین میں ہیں اور ربیع بن حثیم اور حکم جو اہل کوفہ میں ہیں اور ابوسلیمان اور علی بن

تعالیٰ عنہ

اور پڑھتے



بن بکار من اهل الشام و ابو عبد الله الخواص ابو عاصم من اهل عبادان و  
 بن بکار جو اهل شام سی بین اور ابو عبد الله خواص اور ابو عاصم جو اهل عبادان سی بین اور

حبیب ابو محمد و ابو جابر السملانی من اهل فارس و ذلك بن دینار و سلمان  
 حبیب ابو محمد اور ابو جابر سملانی جو اهل فارس سی بین اور مالک بن دینار اور سلمان

التمیمی و یزید الرقاشی و حبیب بن ابی ثابت و یحیی البکاء من اهل البصرة و غیرهم  
 تمیمی اور یزید رقاشی اور حبیب بن ابی ثابت اور یحیی بکاء جو اهل بصرہ سی بین اور اور لوگ

من یطول ذکرهم رحمۃ الله علیهم و رضو عنه انتہی کلامہ و قال الامام  
 جو درازی ذکر او کا رحمت اللہ کی اور غیر ہو اور ارضی ہوئی اللہ سی ہم ہو اللہ غوث الثقلین کا اور کما امام

حجة الاسلام ابو حامد الغزالی فی احیاء العلوم فی اخر الریم الاول اعلم  
 حجت الاسلام ابو حامد غزالی فی احیاء العلوم کی ریم اول کی آخرین کہ جان لی

ان احیاء اللیل من حیث المقدار له سبع مراتب الاولی احیاء کل اللیل  
 زندہ رکبات کا من حیث مقدار اس کی فی سات مرتبہ میں پہلا زندہ رکبات تمام رات کا ہی

وهذا شان الاقویاء الذین تجرد والعبادة الله تعالى وتلذذوا بمناجاته  
 اور یہ زندہ رکبات تمام رات کا شان اولیا کی ہی کہ خاص ہوئی بین واسطی عبادت اللہ کی اور لذت پکرتی ہیں ساتھ

وصار غنائم و حیوة لقلوبهم فلم یعبوا بطول القيام و سرد المنام الی المنا  
 اور ہو گئی ہی یہ عبادت اور مناجات کہ تمام رات غذا لوقی قلوب کی نہیں تھکتی ساتھ قیام کی اور رکرتی ہیں نوم کو کفر

فی وقت اشتغال الناس و قد کان ذلك طریق جماعة من السلف کانسوا  
 وقت مشغول ہوئی لوگوں کی اور ہوتا یہ طریق جماعت سلف کا کہ تھی وہ

یصلون الصبح بوضوء العشاء حتی ابوطالب المکی ان ذلك علی سبیل التواضع  
 پڑھتے نماز صبح کو ساتھ وضو، غزشتہ کی حکایت کیا ابو طالب مکی فی اسکو علی سبیل تواضع

والاشتهار عن اربعین من التابعین وکان فیهم من واطب علیہم ربیع سنۃ  
 اور شہرت کی ہائیں شخصوں تابعین کی سی اور تھی اوغین جو دوام کیا اسپر چالیس برس

قال منهم سعيد بن المسيب وصفوان بن سليم المديني وفضيل بن عياض  
 البجليان وكونين سي سعيد بن المسيب بن وصفوان بن سليم جوهري بن اور فضيل بن عياض  
 وهب بن الورع المكيان وطائوس وهب بن منبه جوهري بن اور وهب بن  
 بن خيثم والحكم الكوفيان وابوسليمان وعلي بن بكار الشاميان وابوعبد  
 بن خيثم اور حكم جوهري بن اور ابوسليمان اور سي بن بكار جوهري بن اور ابوعبد  
 الخواص وابوعاصم العباديان وحبيب ابو محمد جابر بن سلمان الفارسيان  
 خواص اور ابوعاصم جوهري بن اور حبيب ابو محمد جابر سلمان جوهري بن اور  
 ومالك بن دينار وسليمان التيمي وزيد الرقاشي وحبيب بن ابي  
 اور مالك بن دينار اور سليمان تيمي اور زيد رقاشي اور حبيب بن ابي  
 ثابت ويحيى البكاء البصريين وكهس بن المنهال وكان ينجح في الشهر  
 ثابت اور يحيى بكاء جوهري بن اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال  
 تسعين ختمة والوفهم رجع وقرامة اخرى وايضا من اهل المدينة  
 توتى ختم اور جوهري سمجها توتى ختم اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال  
 ابو حازم ومحمد بن المنكدر في جماعة يكثر عددهم انتهى كلام الغزالي وقال  
 ابو حازم اور محمد بن المنكدر مع ائمة جماعة في كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال  
 الترمذي في باب الدعاء في صحيحه حدثنا علي بن حجر اخبرنا مسلم بن عمر  
 ترمذي في باب الدعاء من ابي صحيح بن كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال  
 قال كان عمير بن هاني يصلي كل يوم الف سجدة ويسبح مائة الف تسبيحة  
 كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال  
 انتهى وقال الشيخ عبد الوهاب الشعرا في كتابه المسمى بتبتيه المغفون  
 تمام هو اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال اور كهس بن منبهال

فی قض من اخلاقهم تقلیل اعمالهم فی عیونهم وقد قام رسول الله صلی  
 علیہ وسلم من افطارهم قلیل اعمالهم فی عیونهم کے کہ جب کو قائم ہوئی رسول خدا صلی  
 اللہ علیہ وسلم حق نور متقدماہ فقالوا لم تغفل لیک رسول الله وقد  
 اللہ علیہ وسلم یہاں تک کہ سوت گئی دو نو قدم آغوش کی ہیں کہ مہمان کی کو آتی تھی جو یہاں  
 غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر فقال فلا اكون عبد اشکور  
 جنت با اسف آپ سے جو پہلے ہو گناہ سے اور جو پیچہ ڈالیا گیا چون میں بندہ شکر گزار  
 وكان حمزة بن عبد المطلب رحمه الله تعالى يخرج الى المقابر كل ليلة **فصل**  
 اور شاہد بن عبد المطلب رحمہ اللہ تعالیٰ کے کہ کھتا ہوں مقابر کے ہر رات اس میں نماز پڑھتا  
 تھا ما من العشاء الى الفجر ثم يرجع فيصلي الصبح في المسجد وكان اوليس  
 سامی اولی عشاء سے فجر تک ہر آیت کریمہ پڑھتا نماز پڑھتا صبح میں اور پھر اوں  
 الفجر رحی اللیل کلہ فی مسجد واحدہ ولما حج مشرق رح کان لا  
 قرنی رحمہ اللہ کہ زندہ رکھتا نعمت کو سجدہ واحد میں اور پھر اپنے مشرق سے آئے جہان  
 يضع جنبه الى الارض بدا وانما يفعل وهو جالس بعض اوقات وک  
 رہا اپنی جگہ کو زمین کی طرف کہلو کر سنا بعض اوقات میں وسوسہ پڑتا  
 جاهد رحمه الله تعالى يقول لعباد اتعلم انه انتم لستم عباد ولكنکم  
 مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ کے کہتا عباد میں نہ ہو کہ تم میں ہر تم عباد لیکن تم  
 متلذذون بالعبادة ولقد ادرکنا افواجا كانوا اذ بلغ احد هم اربعین  
 لذت پزنی جو ساتھ عبادت کے البتہ پایا میں تو میں کو کہ جب پہنچا کوئے اولی چالیس  
 سنہ طوعے فراش النعم حتی بیث رضی الله عنهم وكان کمس بن  
 برس کو میں رکھتی تھی فرش سونے کا یہاں تک کہ فوت ہو تو رضی اللہ عنہم اور پھر کمس بن  
 الحسن رح یصلی کل الف رکعة فلما ضعف آخر عمره کان یصلی یوم  
 من رحمہ اللہ کہ پڑھتا تھا ہزار رکعت میں جبکہ ضعیف ہوا آخر عمر میں دن کا پڑھتا ہزار



سنة سبعة زكوة وكان ابو الجوزي رحمه الله تعالى يقول صحبت قوام

اور تمام بن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کہتا تھا صاحب جوین دون

کابر و السبل فما رایت احسن مکاتبة من ابی حنیفة رضی اللہ عنہ اقمته

کراچ کہتے تھے رات کو بہن دیکھا مینی کوئی سجادہ کسب جو سجادہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے

عند سنة اشهر فمارایتہ وضع جنبہ الی الارض فی لیلۃ من اللیل

اولی پس چہ پہنی پس بہن دیکھا مینی او کو کو کھایا ہوا پیو کو طرف زمین کی کشتی بن راتوں میں ہی

وكان ابن مقاتل رحمه الله تعالى يقول صلى ابو حنیفة الصبح بوضوء

اور تمام بن مقاتل رحمہ اللہ تعالیٰ کہتا ہوں ہی امام ابو حنیفہ صبح نماز صبح کے ساتھ وضو

الغشاء عشرين سنة وفي رواية اربعين سنة وفي رواية سبعة

غزوات کے بیس برس اور ایک روایت میں ہی چالیس برس اور ایک روایت میں ہی

واربعين وفي رواية حنين سنة ولعل كل واحد احب عنہ بما فیہ

سبب اس برس اور ایک روایت میں ہی چالیس برس شاید کہ ہر واحد خبر دیا اون ہی تعداد کی بنا پر

وكان يوسف بن خالد رحمه الله تعالى يقول كان ابو حنیفة رضی

اور تمام بن خالد رحمہ اللہ تعالیٰ کہتا کہتا ابو حنیفہ رضی

اللہ عنہ یحیی نصف اللیل فقط فزیروا الی قوم فسمعہم یقولون هذا

اندھ نہ کہتی والا نصف لیل کا فقط پس گذرا ایک دن قوم پرسنا دینی کہ کہہ رہی تھی کہ یہ

یحیی اللیل کلہ و اشار و الیہ فقال نما او صف بما لا فعل ثم قام اللیل

زندہ کہتا ہی تمام رات کو اور اشار کیا اونہوں نے طرف ابو حنیفہ کی پس کہا ابو حنیفہ نے کہ مجھ کیا جاتا ہوں میں

کلہ من ذلك الوقت حتی مات وكان سفیان بن عیینة رحمه الله

تمام رات کو اوس وقت ہی حتی کہ فوت ہوا اور تھا سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ

تعالى يقول ما رایت اورع من ابی حنیفة ولا اعبد منه وكان ابو مسهر

تعالیٰ کہتا تھا کہ بہن دیکھا مینی کسی شخص کو اورع ابو حنیفہ سے اور نہ اچھا اوس ہی اور تھا ابو مسهر

کتاب السنن

سنة سبعة زكوة وكان ابو الجوزي رحمه الله تعالى يقول صحبت قوام

رحمہ اللہ تعالیٰ لایضع جنبہ لیلہ ولا نہار لدوام شہودہ فی حضرۃ  
رحمہ اللہ تعالیٰ کہ ہمیں نکایا اپنی پہلو کو طرفین کی نہ رات کو اور نہ دن کو واسطی دوام شہود کی نگاہ

ربہ فکان ینام لحظۃ سیرۃ بین الظہر والعصر وکان مالک  
رب اپنی زمین پس وہ سوتا تھا ایک لمحہ توڑا سا درمیان ظہر اور عصر کی اور تھا مالک

بن دینار رحمہ اللہ قد حفر فی بیتہ قبراً فکان ینزلہ کل لیلۃ فصلی فیہ الی  
بن دینار رحمہ اللہ کہ کہو دیا اپنی گہر میں قبر پس تہی کہ اور تہی تو عین ہر رات نماز پڑھتی اور عین

الصباح انتہی وقال عبد الوہاب الشعرانی فی تنبیہ المغترین فی  
صبح تک تمام ہوا اور کہا عبد الوہاب شعرانی فی تنبیہ المغترین کی

فصل من اخلاقہم شدۃ اجتہادہم فی العبادۃ وکان مالک بن دینار  
فصل من اخلاقہم شدۃ اجتہادہم فی العبادت میں کہتا مالک بن دینار

رحمہ اللہ تعالیٰ یصلی کل یوم الف رکعۃ حتی یقع قدمہ من رجلیہ فصلا  
رحمہ اللہ تعالیٰ کہ پڑھتا ہر روز ہزار رکعت حتی کہ عاجز ہو گیا دونوں پاؤں سی پس تھا

یصلی خمسمائۃ رکعۃ ومثلہا جالساً وکان عبد اللہ بن ہلال رحمہ اللہ  
کہ پڑھتا پان سو رکعت اور مثل اسی بیٹہ کر اور تھا عبد اللہ بن ہلال رحمہ اللہ تعالیٰ

یقول ارجو من اللہ تعالیٰ ان لا یشہد علی لیل بنوم ولا نفار  
کہ فرمایا کہ امید رکھتا ہوں اللہ تعالیٰ سی نہ آوی مجھ پر کوئی رات ساتھ نہم کی اور نہ کوئی دن

بفطر وکان عبد اللہ بن داود رحمہ اللہ تعالیٰ یقول لقد ادرکنا الناس  
ساتھ افطار کی اور تھا عبد اللہ بن داود رحمہ اللہ تعالیٰ کہ فرمایا کہ البتہ پایا ہمیں لوگوں کو اس حال میں

واحدہم اذا بلغ الاربعین طوی فراش النوم الی ان یموت وکان  
کہ کوئی اور تھا جبکہ پہنچا چالیس برس کو لیٹ رکھتا بچہ نائید کا وقت موت تک اور تھا

عاصم بن عبد اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ یقوم اللیل کلہ انتہی وقال  
عاصم بن عبد اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ کہ نماز پڑھتا تمام رات تمام ہوا اور تھا

الشعرانی فی کتاب المدکور فی فصل من اخلاقہم عدم وضع جنبہم  
 شعرانی فی کتاب <sup>مذکور کی</sup> فصل اخلاقہم عدم وضع جنبہم  
 الی الارض الا عند العجز عن الجلوس وكان اخر من ادرکتہ علی هذا  
 الی الارض الا عند العجز عن الجلوس <sup>اور ہوتا غیر اونکا جو پایا مینی اکو اس</sup>

القدم سیدک الشیخ تاج الدین الذکر رحمہ اللہ تعالیٰ فانه اخبر احبابہ  
 قدم پر سید میرا شیخ تاج الدین ذکر رحمہ اللہ تعالیٰ تحقیق ایسی خبری اپنی اصحا کو  
 لیلۃ وفاته ان سبعا و عشرين سنة ما وضع جنبہ الی الارض وكذلك  
 اپنی وفات کی کہ ستائیس برس نہیں لگایا اپنی پہلو کو طرف زمین کی اور اس طرح

سیدی الشیخ ابوالسعود الجارحی رحمہ اللہ تعالیٰ قد کان علی هذا  
 سید میرا شیخ ابوالسعود جارحی رحمہ اللہ تعالیٰ کہتا وہ اس

القدم ومن السلف عمر بن عبدالعزیز وبشر الحافی وعبداللہ بن  
 قدم پر اور سلف سی عمر بن عبدالعزیز اور بشر حافی اور عبداللہ بن

اسمعیل البخاری والامام احمد بن حنبل والامام ابو حنیفہ ورابعة  
 اسماعیل بخاری اور امام احمد بن حنبل اور امام ابو حنیفہ اور رابعہ

العدویۃ والاوزاعی وجماعة ذکرناہم فی الطبقات رضی اللہ عنہم وكان  
 عدویہ اور اوزاعی اور اور جماعت کہ ذکر کیا مینی انکو طبقات میں رضی اللہ عنہم اور ہوتا  
 عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ اذا غلبہ النوم یقوم لیشد قوله  
 عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ تعالیٰ جبکہ غالب ہوئی انکو کھیند تو کھڑی ہو جاتی پڑھتی ہے

شعر وكيف تنام العين وهي قریة ولم تدل فی ای المحلین تنزل انھی کلام  
 شعر کیونکہ سوتی آنکھ اور یہ خنک ہی اور میں جانتی کہ کونسی محل میں دوڑے محلو ای اونکا کہ تم  
 الشعرانی ولا حیاء اللیل کله دلیل اخر وھرانہ لما قال  
 کلام شعرانی کا اور اسطی احیاء تمام رات کی ایک دلیل اور یہ وہ یہ ہی کہ جبکہ فرمایا



رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصلوة بعد الفريضة صلوة الليل

رسول الله صلى الله عليه وسلم نے کہ افضل صلوٰۃ کا بعد فريضہ کے صلوٰۃ بیل کے

رواہ مسلم فی صحیحہ فی باب فضل صوم المحرم وعلیہ اتفاق العلماء قال

روایت کیا کہو مسلم نے ابی صبح کے باب فضل صوم المحرم میں اور اس پر اتفاق ہی ملا کہ

النووی فیہ دلیل لما اتفق العلماء علیہ تطوع الليل افضل من تطوع

نوی نے اس حدیث میں دیں ہی اس پر کہ متفق ہو ہی علماء اس پر کہ تطوع بیل کا اس سے ہی تطوع

النهار انتہی وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم استغيروا على

دن کی ہی تمام ہوا اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مدبر و تم

قيام الليل بالقتولة ذكره الشتراني في الميزان الصغير

قیام بیل پر ساتھ قتلہ کے ذکر کیا اسکو شترانی فی میزان صغیر میں

فلما كان ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه يوم نهاره ما شاء الله تعالى

لہذا تھا امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سوتا دن میں جس قدر چاہتا اللہ تعالیٰ

وايحيى اليه علماء ذكر وعمل بقوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمتثلون

اور زندہ رکھتا بیل کو واسطی علی کریم کے ساتھ حدیث مذکور کے اور اسے علی کریم کے ساتھ نواز دے تاکہ اسے رخصت کر دے

الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما والذين يبيتون لرحمة

زمین پر نہی سی اور جبکہ کلام کرتی اون سی چہال لوگ تو کہتی درجواب دے سلام اور وہ لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے لیے

سجدوا قياما وعلیہ الاتفاق قال الامام النووي في شرح صحيح مسلم

سجدہ اور قیام میں اور اوپر مذکور کئے تمام بات کے اتفاق ہی ملا کہ امام نووی نے شرح صحیح مسلم کے

في باب صلوة الليل عدد ركعات النبي صلى الله عليه وسلم قال القاضي

باب صلوٰۃ اللیل سے اور عدد رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں کہ کہتا قاضی عیاض

قال لعلماء في هذه الاحاديث اخبار كل واحد من ابن عباس ومن

کہا علماء نے کہ ان احادیث میں اخبار ہے ہر ایک کے ابن عباس سے اور زید سے

وعائشة بما شاهدوا من الاختلاف في حديث عائشة فقل هو منها وقيل  
 اور عائشہ سے جو کچھ انہوں نے اپنا اختلاف حدیث عائشہ میں کہا کیا کہ وہ فقیر عجم اور مکہ کی ایک  
 ہون الرواة عنها فحمل ان اخبارها بأحد عشر كعكة هو الا غلب  
 کہ روایات ہی ہیں اس حال پہی کہ نزدیکی حضرت عائشہ کا گیارہ رکعت سے وہ غالب ہی اور  
 باقی روایات انہا اخباراتھا بما کان يقع نادرا في بعض الاوقات والكثر خمسة  
 ان روایات او کسی غریب یا اوس کا ہی جو ہوا کہیں بعض اوقات میں جس اکثر اور کم  
 عشر كعكة بر كعتي الفجر و اقله سبع قال لقاضي ولا خلافا في  
 ہندہ رکعت میں ساتہ دو نو رکعت فجر کے اور اقل اوس کا سات رکعت ہیں بہانہ کہ قاضی نے کہیں  
 ليس في ذلك حد لا يراى عليه ولا يفيض منه وان صلوة الليل من  
 کہ کہیں اس میں کوئی حد گزیادہ کیا جائے اور نہ ناقص کیا جائے اور صلوٰۃ میں کے  
 الطاعات التي كلما راد فيها زاد الاجر وانما الخلاف في فعل النبي صلى الله  
 اور طاعات میں کہتن قدر زیادہ ہو تو زیادہ ہوگا اجر اور نہ اس میں کہیں کہ رسول خدا صلوٰۃ  
 عليه وسلم وما اختاره لنفسه انتہ کلامہ محصل ما ذکر ان ذلك الطعن  
 عید و مسلم میں ہی اور جو اختیار کیا اوسکو حضرت نے اپنی نفس کے نام ہوا کلام اوں کا جس میں ہوا ذکر ہے کہ  
 انما هو طعن في المخصوص من الكتاب لسنة وعمل السلف والحلف ومثل  
 سوائی اہل ہن کہ وہ معنی ہی لغوی کتاب اور سنت رسول مدین اور عمل سلف اور خلف میں اور  
 ذلك ليس ما هو من موم ومقبوح بل هو محمود وممدوح شعر لوكا  
 اس معنی کی ہن مذموم اور بلکہ وہ اچھا اور تہا ہے اگرچہ  
 رفضا حب آل محب فليشهد الثقلان اني رافض + لوكا راضيا حب  
 رافض نہ حب آل محمد صدم کہ ہن اہل کو ہن ہیں اور ہن کہیں رافض ہن اگرچہ نصیب محبت  
 صحب محب فليشهد الثقلان اني ناصب + واما الثالث وهو ختم القل  
 اہل محمد صدم کہ ہن اہل کو ہن ہیں اور ہن کہیں ناصب ہن انان کہ وہ ختم کرنا قرآن شریف

بعض من القائلين ان قولهم

فی قل من سبع فلما قال الله تعالى فاقراء واما يتيسر من القرآن فذلك  
 کم سات دن سی جائز ہی اسوا سہلی کہ فرمایا اسہ تعالیٰ فی کہ پڑھو تم جو قدر سیر ہو قرآن سی پس یہ کلام ہی  
 عام شامل للکثیر والیسیر الی حین النشاط و آخر خرج عن عبد الله بن عمر بن  
 عام ہی شامل ہی کثیر اور قلیل کو نشاط تک اور وہی ہی عبد الله بن عمر بن عام ہی

العاص قال كنت اصوم الدهر واقرأ القرآن كل ليلة قال فاما ذكرت للنبی صلی الله  
 علیہ وسلم کہ تہا میں روزہ رکھتا صیام الہر کی اور پڑھتا تمام قرآن کو ہر رات کہا یا تو میں نے ذکر کیا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم واما الرسل الی فانیتہ فقال لم اجزئک تصوم الدهر وتقرأ القرآن  
 علیہ وسلم کو یا سہو گیا کوئی شخص میرے طرف پس آیا میں پاس آنحضرت کی فرمایا کہ خبر دیا گیا ہے میں کہ روزہ کی کھنتا میں

كل ليلة فقلت یا بنی الله لم ارد بذلك الا الخیر قال فان بحسبك ان  
 ہر رات کہا میں نے یا بنی اللہ نہیں ارادہ کیا ساتھ ہی مگر خیر کا فرمایا کافی ہی مجھ کو یہ

نصوم كل شهر ثلثة ايام قلت یا بنی الله انی اطیق افضل من ذلك  
 کہ کہی تو روزہ ہر ماہ میں تین دن کہا میں نے یا بنی اللہ میں طاقت رکھتا ہوں زیادہ اس سی

قال فان لزوجك عليك حق ولزورك عليك حق والجد لك عليك حق  
 فرمایا کہ زوجہ تیرے کا تجھ پر حق ہی اور مہمان تیرے کی تجھ پر حق ہی اور جد تیرے کا تجھ پر حق ہی

فصم صوم داود بنی السمانہ کان عبد الناس قلت یا بنی الله واما صوم داود  
 پس روزہ رکھہ روزہ ہی اللہ کا سا کہ تھا عبد الناس اپنی زمانہ میں کہا میں نے یا بنی اللہ کیا ہی روزہ داود صلی اللہ

قال کان يصوم يوما ويفطر يوما قال اقر القرآن فی كل شهر قلت یا بنی  
 فرمایا کہ ہر روزہ رکھتا ایک دن اور افطار کرتا ایک دن فرمایا کہ ختم کرو تو قرآن کو ہر ماہ میں ایک دفعہ کہا میں نے یا بنی

الله انی اطیق افضل من ذلك قال فاقراء فی كل عشرين قلت یا بنی  
 اللہ میں طاقت رکھتا ہوں زیادہ اس سی فرمایا کہ ختم کرو تو اس کو بیس دن میں کہا میں نے یا بنی

الله انی اطیق افضل من ذلك قال فاقراء فی كل عشرين قلت یا بنی الله انی  
 اللہ میں طاقت زیادہ رکھتا ہوں اس سی فرمایا کہ ختم کرو تو ہر عشرہ میں ایک بار کہا میں نے یا بنی میں

فاما صوم داود بنی السمانہ کان عبد الناس قلت یا بنی الله واما صوم داود



اطبق افضل من ذلك قال فافترق كل سبع ولا مزج على ذلك فان لزوجه  
 طافت ركبها يوم زياده اس من فرما یا غفرتم کو تو ہر سبع میں ایک بار اور نہ زیادہ کو تو ہر کوئی کہ یومی تیری کہ  
 علیہ حقاً ولزورك علیك حقاً وحسب علیك حقاً قال فشدت فشد

وہاں ہر چار روز تیری کا تجھ پر ہے اور ہر چار روز تیری کا تجھ پر ہے کہ عابد اللہ بن عمر کو کہنے کی بی

وقال قال لی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انک لا تدری لعلک یطوایک عمر

اور کہا فرمایا تم کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تو نہیں جانتا شاید کہ روز سو تیرے

فصر لی الذی قال لی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما کبرت وددت انکنت

ہیں تم بیان اس چیز کی عرض کو فرمایا میری نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ جوڑا ہوا میں خود روز کو نہا

قبل بحصة نبی صلی اللہ علیہ وسلم رواہ مسلم فی صحیحہ فی باب المعی عن

قبول کوئی والا رخصت نبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت کیا اس کو مسلم نے اپنی صحیح کے باب النبی عن

صوم الذہر لمن تقصر رباً وفوت به حقا فذلک الحدیث یدل علی ان ذلک

صوم الذہر لمن تقصر رباً وفوت به حقا میں اس یہ حدیث والی ہی اس پر کہ یہ

المع انما کان فی الرخصة والشفقة رعاية للطاقة والمهارة فلذا کان

تبع سوا اس میں کہ ہر شخص رخصت اور شفقت کی نبی واسطی رعایت طافت اور مہارت کے لہذا ہر نبی

عادات السلف مختلفة بحسب طاقتهم ومهارتهم قال النعوی فی شرح ذلک

وہاں سلف کے مختلف محسب اون کے طافت اور مہارت کے کہا امام نووی نے شرح اس

لحدیث وقد کان للسلف عادات مختلفة فمما یقرون کل یوم بحسب لحوالهم و

حدیث میں کہ نبی واسطی سلف کے عادات مختلف پڑنے اور تمام کرنے قرآن شریف کے ہر روز کے لکھنا

افہامهم وظانهم کان بعضهم یختم القرآن فی کل شهر وبعضهم فی

افہام اور دماغ کے ہر بعض دن کا ختم کرتا قرآن کو ہر ماہ میں اور بعض دن کا

عشرین یوماً وبعضهم فی عشرة ايام وبعضهم اکثرهم فی سبعة ايام

بیس دن میں اور بعض دن کا دس دن میں اور بعض با اکر دن کا سات دن میں

و کثیر منہم فی ثلثة ايام و کثیر فی کل يوم و لیلة و بعضهم فی کل لیلة و

اور جماعت کثیرہ اون سی تین دن میں اور جماعت کثیرہ ہر دن اور رات میں اور بعض اون کا ہر رات میں اور

بعض ہر ایوم و اللیلة ثلث ختمات و بعضهم ثمان ختمات و المختار انہ یستلزم

سبعین اون کا دن اور سات میں تین نعم اور بعض اون کا ہر دن اور رات میں آٹھ نعم اور مختار یہ کہ اگر کسی

منہ ما یمکنہ الدوام علیہ ولا یعتاد الا ما غلب علی ظنہ الدوام فی حال

جو ممکن ہو دوام اوس پر اور نہ عادت کری مگر کہ غالب ظن پر دوام اوس کا حال

نشاطہ انتہی فلذا اختارہ احیاء الائمة قال الامام حجة الاسلام فی احیاء

رامتہ میں تمام ہوا۔ لہذا اختیار کیا، اوسکو اختیار کرنے کا امام محمد اسحاق نے احیاء

العلوم فی صد الریبع الاول فی مناقب الامام الشافعی اما امام الشافعی

العلوم کے رابع اول میں بحث مناقب امام شافعی میں امام شافعی

فیہ علی انه کان علیہ نماز وی نہ کان یقیم اللیل ثلثة اجزاء ثلث اللیل

سبب الہی سبب کہ وہ عابد ہی جو مروی ہے کہ تقسیم کیا امام شافعی نے میں کو تین ثلث الکیث علم کے لئے

و ثلث للعبادة و ثلث للنوم و قال الریبع کان الشافعی رحمہ یختم القرآن

اور کیث عادت کے لئے اور کیث نوم کے لئے اور کہا رابع نے کہ امام شافعی رحمہ تھا کہ نعم کرتا قرآن کو

فی رمضان مرة ذلك فی الصلوة و کان الیومیة احد اصحابہ یختم القرآن

رمضان میں ہر روز ایک بار تمام ہوا اور کہا ایک کے اصحاب ہے نعم کرتا قرآن کو

فی رمضان فی کل مرة انتہی و قال الامام النووی فی شرح مسلم فی باب

رمضان میں ہر روز ایک بار تمام ہوا اور کہا امام نووی نے شرح مسلم کے باب

انتہی عن رواية الضعيفة و اما ابو بکر ابن عیاش فهو الامام المجمع علی

انہن عن روایت الضعیفہ و اما ابو بکر بن عیاش وہ امام ہے اجماع کیا کیسے

فضله و روى عن ابنہ ابراهیم قال قال ابی ان ابائکم لم یأتوا فاختار

اوہی فضل پر اور روایت کی گئی ہیں ہم اوہی نبی جبریم سی کہ کہا مگو باب فی کہ باب ترے نہیں کیا کافی کہ

اوہی فضل پر اور روایت کی گئی ہیں ہم اوہی نبی جبریم سی کہ کہا مگو باب فی کہ باب ترے نہیں کیا کافی کہ

اوہی فضل پر اور روایت کی گئی ہیں ہم اوہی نبی جبریم سی کہ کہا مگو باب فی کہ باب ترے نہیں کیا کافی کہ

و طوان یحتمل القرآن من ثلثین سنة كل يوم مرة و حتمت فی هذه الرواية  
 کہیں امد کوئی غم کیا قرآن کو تیس برس ہر روز میں ایک بار اور غم کیا یعنی اس کوئی میں  
 اربعة وعشرين الف حتمۃ انتہی قال شاہ عبدالعزیز الدہلوی <sup>بستان</sup>  
 چوبیس ہزار بار تمام ہوا اور کہا شاہ عبدالعزیز دہلوی نے بستان  
 المحدثین تاریخ بعد از انصاف خطیب بعد از ادی است و کینت خطیب ابو بکر  
 المحدثین میں کہ تاریخ مذکور کے مطابق خطیب بعد از ادی سی ہی اور کینت خطیب ابو بکر  
 و نامہ و احمد بن علی بن ثابت بن احمد و ہر روز ختم قرآن می کرد و ہفت  
 اور نام اسکا احمد بن علی بن ثابت بن احمد ہی اور ہر روز ختم قرآن کا کرتا تھا اور سائون  
 ذی حجه ۳۳۰ سنہ چار صد و شصت و سہ وفات یافت انتہی قال الشافعی  
 ذی حجه ۳۳۰ سنہ چار سو و تریسٹھ میں وفات پائی تمام ہوا اور کہا شافعی  
 فی شرح الدر المختار قوله و کعب بن الجراح ہوشیخ الاسلام واحد ائمة الاعتقاد  
 شریعہ و ائمہ دین قول و کعب بن الجراح وہ شیخ الاسلام ہے اور وہ ائمہ دین علیہ السلام  
 قال یحییٰ بن الکتان و کعب یصوم الدرہ من یحتمل القرآن کل لیلۃ انتہی و  
 کہا یحییٰ بن الکتان نے کہا و کعب روزی رکعت صیام الیکبر اور غم کرتا قرآن کو مہرات میں تمام ہوا اور  
 قال لم تزد فی جامعہ فی ابواب القراءة روی عن عثمان بن عفان انه کان  
 کہا ترمذی نے اپنی جامعہ کے ابواب قرات میں کہ مروی ہے حضرت عثمان بن عفان سی کہ تھا  
 یقرأ القرآن فی رکعة یوتر بها و روی عن سعید بن جبیر انه قرأ القرآن  
 غم کرتا قرآن کو ایک رکعت و ترمذی اور مروی ہے سعید بن جبیر کہ غم کرتا قرآن کو  
 فی رکعتین فی الکعبۃ انتہی وقال فی القلائد قال ابن المبرک اربعة من  
 دو رکعت میں کعبہ میں تمام ہوا اور کہا قلائد میں کہ ابن المبرک نے کہا کہ  
 الائمة ختم القرآن فی رکعة واحدة عثمان بن عفان و عقیل الدار و سعید  
 انہ فی غم کیا قرآن کو ایک رکعت میں حضرت عثمان بن عفان اور عقیل داری اور سعید



بن جابر وابو حنیفہ انتہی وقال فی الخطاوی قال السیوطی فی تبیض الصیف  
بن جابر اور ابو حنیفہ نے تمام ہوا اور کہا خطاوی نے کہا سیوطی نے تبیین الصیف نے

روی عن خارجہ بن خازجہ قال ختم القرآن فی دعة اربعة من الاشی

کہ روای بن خارجہ بن خازجہ سے کہتم کیا قرآن کو ایک رکعت میں چار رکعت سے

وعلمهم بأحیفة انتہی فلحاصل الرخصة اذا نذر علی طاقة والمهابة

اور شمار کیا ان میں ابو حنیفہ کو تمام ہوا پس مصل کلام کا یہ ہے کہ نعت یکہ سو قوف ہوئی حانت اور ہما

فلا ین علی کل احد حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یفقه من قرأ

تو نہ روای کسی شخص پر حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ نہ سمجھا وہ کہ پڑھے

القرآن فی اقل من ثلث رواہ غیر واحد من اهل الحدیث بل علی من لیس كذلك

قرآن کو کم تر تین شمی روایت کیا اسکو غیر واحد نے اہل حدیث سے بلکہ حدیثی اور سہر کہہ دیا

لا ینصی اللہ علیہ وسلم قرأ سورة البقرة وال عمران والنساء والمائدة

کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا سورة البقرة اور سورة آل عمران اور سورة النساء اور سورة المائدة

فی اربع رکعات تجتنب ان رکعة وسجدة وقومته وجلسته قریب قیام کا

چار رکعت میں بابت طہر کہ رکوع اور سجود اور قیام اور جلسہ آنحضرت کا قریب قیام ہی رکعت

کما مر فی کل مجموع ذلك اريد من ختم القرآن في تلك الليلة قطعاً فمن

حیاء کہ گذرا پس ہوا مجموع اس مقدار کا بہت زیادہ ختم قرآن ہی اس راہ میں یقیناً پس ہم

اهل الاسلام فقد کان ننوهم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یفقه

اہل اسلام نہیں قدرت کہتی ہیں کہ وہم کہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں سمجھا

ما قرأ في تلك الليل فلا ین ذلك الطعن إلا فی السلف والخلف مع صحابة النبی

جو پڑھا اس رات میں پس نہ وہ وہاں یہ من مرسلف اور خلف پر مع صحابہ سرایت کے

لا فی اب حنیفة وحده وأما الرابع وهو صیام الدهر فلما أخرج عن عائشة

نہ ابو حنیفہ وحدہ میں لہذا اربعہ کہ وہ صیام الدهر سے جائز ہے اسکی کہ روای معمر فارسی

تبیین الصیف

ابن حجر بن عمر والا سلمه سال النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول  
 الله اني جل اسرج الصوم افاصوم في السفر قال صم ان شئت و افطر ان شئت  
 اسرين اليك رجل بون صائم الدهر ايام روزه ركعون سفرين فربما يركبه اگر تو چاہی اور انکار کر اگر چاہی تو  
 رواه مسلم في صحيحه في باب جواز الصوم و الفطر فذلك الحديث يدل على  
 روايت كذا اسكو سلمه في ابني صحيحه کے باب جواز الصوم و افطرین پس یہ حدیث دال ہے اوپر  
 جواز صیام الدهر و علیہ جمہور اہل العلم قال الامام النووي في شرح  
 جواز صیام الدهر کے اور اس پر جمہور اہل علم کے ہے کہا امام نووی نے شرح اس حدیث  
 خلاصہ حدیث فیہ دلالتہ مذہب الشافعی و موافقہ ان صوم الدهر غیر  
 کہیں حدیث میں دلیل ہی مذہب امام شافعی اور انکی موافقت کی گئی کہ صیام الدهر جائز نہ  
 مکروہ لکن یجوز فہرہ ولا یفوت حقاً انتہی وقال النووی في شرح مسلم  
 مکروہ اور شخص کو کہیں غافل ہی مزر اور فوت حق قائم ہوا اور کہا نووی نے شرح مسلم کے  
 فی باب التہی عن صوم الدهر لمن تضرر و اختلف العلماء فیہ فہرہ اہل  
 باب التہی عن صوم الدهر لمن تضرر و اختلفت ہی بین علماء میں ہیں مذہب اہل  
 الظہر انی منع صیام الدهر لظواہرہ الا حدیث وقال القاضي عیاض  
 ظاہر کا منع صیام الدهر کا ہے یہ ترک ظواہر ان حدیث کے اور کہا قاضی و غیرہ کہ  
 و ذہب کا ہر العلماء الی جوازہ اذا لم یصم الایام للنی عنہا و علی الحدیث  
 مذہب کا ہر علماء کا جواز صیام الدهر کا ہے جبکہ نہ کہی ایام نہیں تھا تو اور یہ ایام نہیں تھا تو  
 و التشریق و مذہب الشافعی و اصحابہ ان اسرج الصیام اذا فطر العید و  
 اور نیز ان تشریق کی اور مذہب امام شافعی و انکی اصحاب کا یہ ہے کہ صیام الدهر جبکہ انکار کری عید اور  
 التشریق لا کراۃ فیہ بل ہو مستحب بشرط ان لا یلحقہ بہ ضرر ولا یفوت  
 تشریق کو کہیں ہی کراہت اس میں کسی طرح کی عکروہ صیام الدهر مستحب بشرط اس کے کہ نہ لاقی ہو بوجوب کی ضرر

حقاً انتھى به قال لك واحمد واسحق كما فى الترمذى فاما حديث المنقر  
حق کا تمام ہوا اور یہ قول ہی اسم ہلک اور احمداور حق کا بیجا نزدیکی میں آنا حدیث اس کے  
جاء ثلثة رهط الى اروج النبى صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة  
آسی تین آدمی ارواح بنی من اسم علیہ وسلم کے طرف سوال کرتے تھے عبادت  
النبى صلى الله عليه وسلم فلما اخبروا بما كانهم قالوا فقالوا اين نحن  
آنحضرت من اسم علیہ وسلم سے آپس میں فریاد کی عبادت آنحضرت سے اسم علیہ وسلم سے وقیل باننا  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه  
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ تھیں بخشہ یا اللہ نے جو مقدم ہوا ذنوب سے  
وماتاخر فقال احدهما انا فاصلى الليل بدوا وقال الاخر انا اصوم النهار  
اور جو سارا روزہ ہی میں لگتا دو گئی کی کہ میں بڑھوں کا تمام میں ہمیشہ اور کہا دوسری میں کہ میں روزہ لگائوں  
ابدا ولا افطر وقال الاخر انا اعتزل النساء فلا تزوج ابدا فجاء النبي صلى  
مہیشہ اور نہ افطار کروں گا اور کہا تیسرے کہ میں ایک سو جانوں کا محو ہوں سی نکاح کو نہ لگائوں  
الله عليه وسلم فقال انتم الذين قلتم كذا وكذا اما والله انى  
اسم علیہ وسلم انکی طرف دیکھا کہ تم وہ سو کہ کہا تھی ایسا اور ایسا خبردار قسم اسم کے میں  
لا خشاكم الله وانما كنتم تكفوا صوم وافطروا صلي وارقدوا تزوج النساء  
خائف تر نہ رہنا اسم کی اور تھا تھا رہا ہوں اسم کی فی کہ میں میں روزہ ہی میں رکھتا ہوں اور افطار ہی کرتا ہوں اور نہ  
فمن غيب عن سنته فليس مني متفق عليه فالحجاب عن جانب الجسم بان  
سین خواہ انکر کیا میری طرف سے وہ نہیں ہی ہم ہی یہ حدیث متفق علیہ جس کو بائیں جانب منہ سے کہہ کر چھوڑ  
معمول علی انہ جعلوا احد الجانبين على انفسهم والجبا والاخر حراما على  
معمول ہی اس پر کہ وہ ہوں لگیا ایک طرف دو طرفوں میں آجی تو ہوں پر وجہ اور دوسری طرف لگائیں  
سبيل المدوام كما هو منصوص لفظ الا بد مع ذلك جعلوا ذلك الحرام  
مہیشہ یہ کہ وہ منصوص لفظ ہے اس کے کہ انہوں نے اس پر حرام کو

اور ان میں سے ایک حدیث ہے کہ اگر کوئی

نہیں ہی

نہیں ہی

اور ان میں سے ایک حدیث ہے کہ اگر کوئی



عبادة و فريضة ولم يروا ما اخبروا به من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عبادت اور فريضة اور نہ دیکھا جو خبر دی گئی تھی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سے  
 سنة بل عرضوا عنها فلذا قال عليه السلام في الخبر الحديث فمن رغب  
 سنت بکرا عرض اور روگردانی کی اوس سی ابتدا فرمایا علیہ السلام فی آخر حدیث میں جو عرض کرنا  
 عن منق فليس مني قال الامام النووي في شرح مسلم في صدر كتاب النكاح  
 سنت میری سی وہ نہیں ہی مجھ سی کہا امام نووی فی شرح مسلم کے اس کتاب النکاح میں  
 واحتج الجمهور بقوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء الى قوله تعالى  
 کو محبت بکری ہی مجھ کی اسی قول اللہ تعالیٰ کی کہ نکاح کرو جو خوش گین تمکو عورتوں سی اس قول تک  
 ومملكت ايمانكم فخير سيجانه وتعالى بين النكاح والشر قال الامام  
 ابو جلال مہدی بن دہقان ماہم تہاری بیان دیا اللہ تعالیٰ فی در بیان نکاح اور نویدی کی کہا امام  
 اما ذری هذا حجة للجمهور لانه سيجانه وتعالى خيره بين النكاح والشر  
 مافری فی کہ یہ محبت ہی مجھ کے کہو کہ اللہ تعالیٰ نے اختیار دیا در بیان نکاح اور نویدی کے  
 بالاتفاق ولو كان النكاح واجبا لما خيره بينه وبين الشر واما قوله  
 بالاتفاق اگر ہوتا نکاح واجب تو خیر نہ دیتا در بیان نکاح اور نویدی کے امام نووی  
 الله عليه وسلم فمن رغب عن منق فليس مني فمعه من رغب عنها فاعمل  
 اللہ علیہ وسلم فمن رغب عن سنتی فليس منی منق او ملکہ یہ میں کہ جو ختم عرض کرے کہی نہ کرنا  
 عنها غير معتقد على ما هي عليه انتهى وفي هذا الحديث يعني قوله عليه  
 ادنی کہ نہ معتقد ہوا کہ اسباب کردہ ہے تمام ہوا اس حدیث میں منی سے قول غیب  
 السلام يامعشر المشركين استطاع من الباءة فليتزوج فانه اغض  
 السلام میں کہ اسی گروہ جو ان کی جو طاقت ختم کی نکاح کری کہو کہ وہ نہ کہند  
 يلبسوا واحضروا للفرج ومن لم يستطع فعليه الصوم فانه له وجاء متفق عليه  
 میر کاہی اور حاضر فرج کاہی اور کہ نہ طاقت رکھی اوس پر لازم ہی روزہ رکھنا کہی نہ وہ نہ کہی نہ

الامر بالنکاح لمن استطاعه وطاقته اليه نفسه وهذا اجمع عليه لكنه  
 امر به طاعة او کسی کی کہ او کی طاقت رکھتی اور غالباً او کی طرف اس کا نفس ہو سو یہ متفق علیہ ہی لیکن  
 عندنا وعند العلماء كافة امر بذلك ايجاب فلا يلزم التزوج ولا التمسك  
 بهم فیه کی نزدیک اور سب علماء کی نزدیک امر ايجاب کا پس نہ جائز نکاح اور نہ ہونڈ سے  
 سواء خافت المعتن ام لا هذا مذهب العلماء كافة ولا نعلم احدا اوجبه  
 برابر ہی کہ خوف کری زنا کا یا نہ کری یہی مذهب سب علماء کا اور نہیں باقی ہم سب کو کہ دیکھا ہو چکا ہے  
 الا داود ورواية عن احمد قالوا يلزمه في العمرة واحدة واما حديث  
 محمد وداود فاسرى فی اور ایک روایت ہی احمد سے کہتی ہیں وہ کہ لازم ہی حرمین ایک بار امام حدیث

عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الصلوة  
 عبد الله بن عمرو کے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ محبوب تر نماز کا  
 الى الله صلواتك واحب الصيام الى الله صيامك اود كان زينا من نصف  
 اس کی طرف نماز داؤد علیہ السلام کی ہے اور محبوب تر اس کے طرف روزی داؤد علیہ السلام کی ہے

الليل يقوم ثلثه وييام سلسه ويصوم يوما ويفطر يوما متفق عليه  
 رات کا اور قائم جو ثلثت اس کا اور سوتا سلس اس کا اور روزہ رتبات ایک دن اور افطار کرے ایک دن یہ  
 ذكره في المشكوك في الجواب عن جانب الجمهور انه لا يدل على ان غيره بدعة  
 ذکر کیا اس کو مشکوک میں جس جواب جمہور کی طرف تھا اگر یہ حدیث نہیں دال اس پر کہ غیر اس کا بدعت ہے

كما فهمه مصنف المعيار هو دال على ان غيره ايضا محبوب ليس هو مدلول  
 کیا کہ سمجھا مصنف معیار نے کہ وہ دال ہی اس پر کہ غیر اس کا ہی محبوب ہی ہے کیا کہ مدلول

صيغة افعل التفضيل بل كذا في احببة غيره بدليل ان عبادة رسول  
 صیغہ افضل التفضیل کا ہے کہ نہیں ہی یہ حدیث محبوب تر ہوں فیروزہ ہیں کسی کہ عبادت رسول

الله صلى الله عليه وسلم من الصوم والصلوة لم يكن كذلك لاصلا  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صوم اور صلوٰۃ سے نہ ہی اس طرح ہرگز





الرکوع والسجود علی ثلاث عشرة رکعة فلما اخرج عن عبادة بن الصامت

رواه ابو جردکا نیزہ رکعت سی جائز ہے اسلئے کہ مروی ہے عباده بن صامت سے

انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد يسجد لله الا

كسار رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ فرمایا کہ میں ہی کوئی شخص کہ سجدہ کرے اللہ کے لئے

كتب الله له بها حسنة ومحى عنه بها سيئة ورفع له بها درجة فاستكثر

کتب اللہ لہ بہا حسنة ومحی عنہ بہا سیئة ورفع لہ بہا درجۃ فاستكثر

تہنسی اللہ اسکی فی سبب اسکی ایک حسنة اور محو کر تہی اللہ اسکی ایک سیئة اور بڑھ کر تہی اللہ اسکی

من السجود رواه ابن ماجة في سننه في باب كثرة السجود واخرج عن ابی

عمر دیکھو کہ او کثرت سجدوں کی روایت کیا اسکو ابن ماجہ فی سننہ فی باب کثرت السجودین اور مروی ہے ابی

فاطمة قال قلت يا رسول الله اخبرني بعمل يستقيم عليه واعمله قال

فامدنی کہ کہانی یا رسول اللہ خبر دی مجھکو ساتھ اس عمل کی کہ مستقیم رہوں میں اور سچ اور عمل کروں میں

عليك بالسجود فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وحط

توہم پر سجدہ کو کہہ کہ تو نہیں سجدہ کرتا اللہ کے لئے کوئی سجدہ کرے تو تہی اللہ اسکی ایک درجہ بڑھ کر

عنك بها خطيئة رواه ابن ماجة واخرج عن معمر بن

عمر تہی بہا خطیئة رواہ ابن ماجہ واخرج عن معمر بن

ثم تہی سبب اسکی خلیفہ روایت کیا اسکو ابن ماجہ فی اور مروی ہے معمر بن سہب کہ عافات کی مٹی تو بان

مولی رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اخبرني بعمل يخلي الله

سول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہانی کہ خبر دی مجھکو ساتھ اس عمل کی کہ خلیفہ میں ہو

به الجنة او قال قلت يا رسول الله فقلت ثلثة ثلثة

بہ الجنۃ او قال قلت یا رسول اللہ فقلت ثلثة ثلثة

سبب اسکی جنت میں یا کہانی خبر دی مجھکو ساتھ محبوب تر اعمال کی اللہ کے طرف سے سکوت کیا

الثالثة فقال سألت خلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

تیسری دفعہ میں کہا سوال کیا میں اسکا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی فرمایا

عليك بكثرة السجود فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة

دوہم پر تو کثرت سجدہ کو کہہ کہ تو نہیں سجدہ کرتا اللہ کے لئے کوئی سجدہ کرے تو تہی اللہ اسکی ایک درجہ بڑھ کر

وإن لم يرفعك الله بها درجة فاستكثر

اور اگر نہ بڑھ کر تہی اللہ اسکی ایک درجہ بڑھ کر

فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة

اور اگر نہ بڑھ کر تہی اللہ اسکی ایک درجہ بڑھ کر

تہنسی اللہ اسکی فی سبب اسکی ایک حسنة اور محو کر تہی اللہ اسکی ایک سیئة اور بڑھ کر تہی اللہ اسکی

تہنسی اللہ اسکی فی سبب اسکی ایک حسنة اور محو کر تہی اللہ اسکی ایک سیئة اور بڑھ کر تہی اللہ اسکی

تہنسی اللہ اسکی فی سبب اسکی ایک حسنة اور محو کر تہی اللہ اسکی ایک سیئة اور بڑھ کر تہی اللہ اسکی

وحط عندك به الخطية قال معدان ثم قلت ابا الدرداء فآله فقال

... ساقو کتابی تم ہی بیا ایک غصہ کہا معدان فی ہر ملاقات کی میں ابوالدرداء کی سوال کیا میں اس کی کتاب

مثلاً قال ثوبان رواه مسلم صحیحہ فی باب فضل السجود وابن ماجہ

مش قول ثوبان کی روایت کیا اس کو مسلم نے اپنی صحیح کے باب فضل سجود میں اور ابن ماجہ نے

باب کثرة السجود والترغی فی جامعہ فی باب کثرة الركوع والسجود

باب کثرت سجود میں اور ترمذی فی اپنی جامعہ کے باب کثرت رکوع اور سجود میں

وقال فی السبک عن ابی ہریرۃ وابی فاطمۃ وحديث ثوبان وابی الدرداء

اور کہا کہ اس باب میں مروی ہی ابو ہریرہ اور ابو فاطمہ اور حدیث ثوبان اور ابوالدرداء کے

فی کثرة الركوع والسجود حدیث حسن صحیحہ فہذہ الاحادیث لخص

کثرت رکوع اور سجود میں حدیث حسن صحیحہ ہے جس میں احادیث لخص

صریحۃ فی ترغیب کثیر عدد الركعات وليس له حد لا یزاد علیہ

صریحہ میں ترغیب کثیر عدد رکعات کے اور یہ ہیں اس کی کوئی حد کہ نہ زیادہ کیا جائے

ولا ینقص منہ وبہ قال العلماء من غیر اختلاف قال لا مکر النوا

اور نہ ناقص کیا اس کی اور یہی قول ہی علما کا بالاتفاق کہا امام نووی نے

فی شرح مسلم فی باب صلوات اللیلۃ عدد رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم

شرح مسلم کے باب صلوات اللیل و عدد رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں

قال القاضی ولا خلاف فی انہ لیس فی ذلک حد لا یزاد علیہ ولا ینقص

کہا قاضی فی کہ بین خلاف اس میں کہ نہیں ہی اس عدد رکعات میں کہ نہ زیادہ کیا جائے اور نہ

منہ صلوات اللیل من الطاعات التي کما زاد فیہا زاد الاجر وانما

اس کی اور صلوات میں کی طاعت ہی کہ جس قدر زیادہ کرو اس میں زیادہ ہو اجر اور

الخلاف فی فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم وما اختار لنفسہ انتہ

خلاف اس میں کہ فعل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی میں جو اختیار کیا خود نے اپنی نفس کے لئے

ولو كان الاختلاف ففهما كما كان في لا فضلية قال الترمذي في جامع

اور اگر ہی اختلاف ہو سو اسی اسکی ہین کردہ اقلیت میں ہی کہا ترمذی نے اپنی جامع کے

فی الباب المذكور وقد اختلف اهل العلم في هذا فقال بعضهم طول القيام

باب مذکور میں کہ مختلف ہوئی ہیں اہل علم اس میں یہ کہا اوکی بعض نے کہوں قیام کا

في الصلوة افضل من كثرة الركوع والسجود وقال بعضهم كثرة الركوع و

غازین افضل کثرت رکوع اور سجد سے اور کہا اوکی بعض نے کہ کثرت رکوع اور

السجود افضل من طول القيام وقال احمد بن حنبل قد روى عن النبي صلى الله

سود کی افضل ہی طول قیام ہی اور کہا احمد بن حنبل نے کہ مروی آنحضرت صلی اللہ

عليه وسلم في هذا حديثان ولم يقض فيه بشئ وقال اسحق اما بالنهار فكثر

عليه وسلم اس میں دو حدیث ہیں اور میں حکم کیا جاتا امین کسی شے کا اور کہا اسحق نے میں

الركوع والسجود واما بالليل فطول القيام الا ان يكون رجل له حبر

رکوع اور سجد کی فضیلت اور رات میں طول قیام کا افضل ہی کر یہ کہ جو کسی شخص کے لئے وظیفہ

بالليل يأتي عليه فكثر الركوع والسجود في هذا احب اليّ من زياني

رات میں کہ آتا ہو اوپر تو اسوقت کثرت رکوع اور سجد کی امین محبوب تر ہے مجھ کو آتا ہی

على جزئه انتهى وقال في تنوير الابصار وكثرة الركوع والسجود احب من

اپنی وظیفہ پر حکام ہوا کہا تنویر الابصار میں کہ کثرت رکوع اور سجد کے محبوب تر ہے

طول القيام وقال في شرح الدر المختار نقل عن المعراج ان هذا قول

میں قیام سے اور کہا اوکی شریعت میں کہ در مختاری کہ نقول ہی سراج سے کہ یہ قول

محمد وان مذهبا ما م فضلية القيام وصحة في المدايع وقال المشاف

امام محمد کا ہی اور مذہب امام ابو حنیفہ کا اقلیت قیام کا ہی و تصحیح کی ہی ایک مدایع میں اور کہا مشاف

قال ابو يوسف اذا كان لورد من الليل بقراءة القرآن فالا فضل ان يكثر

کہا ابو یوسف نے جبکہ ہو اسکے لئے وظیفہ رات سے قراۃ قرآن کا تو افضل بکثیر



غدا الركعات الا فطول القيام افضل انتهى حاصل ذلك الباب ان اهل

حدود رکعات کی ہی والا پس مول قیام کا افضل ہی تمام ہوا اور اصل اس باب کا یہی کہ اہل

العلم متفقون على الجواز لكنهم يختلفون في الافضلية على اربعة مذاهيب

معم شفق بین جواز پر یکن وہ مختلف اموی ہیں افضلیت میں جبار مذہب پر

فذهب بعضهم الى ان طول القيام افضل من كثرة الركوع والسجود.

نہیں بعض اونکا گیا ہی اس طرف کہ مول قیام کا افضل ہی کثرت رکوع اور سجود سی اور گیا ہی

نفض الى ان كثرة الركوع والسجود افضل من طول القيام وتوقف بعض

بعض اون کا اس طرف کہ کثرت رکوع اور سجدہ کی افضل ہی طول قیام سے اور توقف کیا بعض نے

منهم احمد بن حنبل وفضل بعض من هم استحق وقال ابو بكر بن ابي شيبة

ملک اون مین سی احمد بن صنبل سی او تفصیل کی مجلس فی ایک اون مین سی اسخ سی اور کہا ابو بکر بن ابی

فمصفه حدثنا وكيع عن مالك بن انس عن يحيى بن سعيد عن عمر بن

پہنی مصنف میں کہ حدیث کی ہلکوں کیع نے وہ مالک بن انس سی وہ یحیی بن سعید سے وہ عمر بن

الخطاب ابرجلا يصلي بم عشرين رقة انتم فذلك الحديث حديث

فصل ہ سی کہ امر کیا ایک رجل کو کہ غازیہ رضی اللہ عنہا دسی او کو میں رکعت تمام ہوا پس ہم حدیث حدیث

يحيى فان وكيع بن الجراح الكوفي ثقة حافظ عابد روى عنه في

صحیح ہی کہو کہ وکیع بن جراح کو نے نقد عافط عابد ہے اور مروے حسنہ

لصالح الستة من الطبقة التاسعة ووالد ابن ارفقيه دالحج

مسلحہ ستہ کا ہے اور طبقہ ناسخہ سے ہے اور مالک بن انس فقہ دار الہجرت کا ہے

ليس المقيف روى عنه في الصحاح السنة من الطبعة السابعة وي

اور میں سب سے پہلے اس کا ہے اور بعد میں ہے اور میں

ن. سعيد بن العاص لا موى فقه من الطبقة الثالثة وعمر بن الخطاب

سید بن قاسم اس کی ہے اور بعد مالہ سے اس عربی خطاب

امیر المؤمنین خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مروی عنہ  
 امیر المؤمنین ہی اور خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اور مروی عنہ

فی الصلح الستہ هكذا فی التقریق اخرج ان علیا امیرا یصلہ بہم  
 صلح ستہ کا ہی اسی طرح ہی تقریق میں اور مروی ہی کہ حضرت علی فی امر کیا کہ گونا گونا گویا

فی رمضان عشرین رکعة رواہ ابن ابی شیبہ فی مصنفہ واخرج عن  
 رمضان میں بیس رکعت روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنفین اور مروی ہی

الحارثیہ کان یوم الناس فی رمضان باللیل بعشرین رکعة ویوتر بثلاث  
 حارثی کہ وہ دن تھا نامت کرتا لوگوں کو رمضان میں رات کو بیس رکعت اور پڑھتا تھا وتر تین رکعت

وقینت قبل الرکوع رواہ ابن ابی شیبہ واخرج عن ابی الجحزی انہ کان  
 اور قینت پڑھتا تھا قبل رکوع روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ اور مروی ہے ابی جحز سے کہ وہ تھا

یصلی خمس تر وجات فی رمضان ویوتر بثلاث رواہ ابن ابی شیبہ وقال  
 پڑھتا تھا خیر وجات کے باقی تر وجات رمضان میں اور وتر پڑھتا تھا تین رکعت روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ

ابو بکر فی مصنفہ حدثنا ابن عمر عن عبد اللہ عن عطاء قال درکت  
 ابو بکر فی مصنفہ میں روایت کیا ابن عمر عن عبد اللہ عن عطاء قال درکت

الناس وھو یصلون ثلاث وعشرین رکعة حدثنا حمید بن عبد الرحمن  
 لوگوں کو کہ وہ پڑھتی ہی تیس رکعت اور حدیث کی بحوالہ حمید بن عبد الرحمن نے

عن حسن بن عبد العزیز بن رفیع قال کان ابی بن کعب یصلی بالناس رمضان  
 اوسن میں ہی اوسنی عبد العزیز بن رفیع سے کہا اوسن کہ تھا ابی بن کعب نماز پڑھتا تھا رمضان میں

بالسبعۃ عشرین رکعة ویوتر بثلاث رکعات استہ واخرج عن یزید  
 مدینہ میں بیس رکعت اور وتر تین رکعت تمام ہوا اور مروی ہی یزید

بن رومان انہ قال کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطاب  
 بن رومان ہی کہ یہی لوگ کہ قائم ہوتے تھے زمانہ عمر بن الخطاب کے

في رمضان بثلاث وعشرين ركعة رواه مالك في الموطأ فلك الاحاديت

مصنوعین سے تیار کیے گئے۔ اس کو اومہ کہتے ہیں جو منجھڑ سے تیار ہوتا ہے۔

مدل علی ان الوتر ثلث رکعات عند الصلابة واکابر التاجین قال لا ما

دال میں اسپر کو بترین رکعت ہی نزدیک صحابہ اور تابعین کے کیا امام

الطحاوى في معاني الآثار حديثنا ابو العوام محمد بن عبد الله ثنا خالد ثنا

مکمل و فی فی معانی انمارین امدیش کی جگو جو سوام محمد بن عبد اللہ فی جگو

عبد الرحمن بن زياد عن الفقهاء السبعة سعيد بن المسيب عروة

عبد الرحمن بن زیاد بن وہ فقہار سجد سے نبی محمد بن حبیب درجہ

بن الزبير والقاسم بن محمد بن ابي بكر وعبد الرحمن وخارجة بن زيد

ن زمر اور قاسم بن محمد بن ابی بکر اور عبد الرحمان اور خارج بن زید

وعبد الله بن عبد الله وسلمان بن يسار اهل فقه وصلاح ان الوتر

و یسعد العبد بن عبد الله - اور سلمان بن یسار کہ وہ سب اہل فقہ اور علاج کلین تھے۔

ثَلَاثَ لَا يَسْمُ إِلَّا فِي آخِرِهِمْ وَنَقَلَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُصَنَّفُ

نص رکعت میں کہیں بھی سلام کر آخر میں تمام ہوا اور کہا ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنفین

حدثنا حفص بن عمر وعنه الحسن قال جمع المسلمون على ان الوثنية

مدینہ کی حکمرانی کو مروانی اوسنے حسن سے کہ جن جو بن سلمان الہمد کہ نفیق و ترین

لا يسم الا في اخرهن انتم واخرج عن عائشة قالت كان النبي صلى

بہنیں ہی سلام مگر مغزین تمام ہوا اور مردی ہی حضرت عائشہ سے کہ تہی بنی صے

الله عليه وسلم لا يسم في كعقي الوتر رواه النسائي وغيره فالناس

۱۰۰ علیہ وسلم کہ نہ سلام پہنچنے ہو کہت و زمین روایت کیا اکو نسانی وغیرہ میں بس لوگ

فِي عَهْدِهِمُ الْخَطَارُ لَمْ يَكُونُوا إِلَّا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عہد حضرت عمر بن خطابؓ میں نہ تھی مگر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

تو ایند سر را تا آنجا که من در کتاف و من بگذرد و انی که و صید و الق و سر هو من صحن ان لیکر الصیغ فی اده عنه فقه لاه الفاء و البلیغ که از ان القریب م



واکابر التابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کلہم کانوا یصلون صلوة اللیل ثلثا  
 اور اکابر تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سب ہی پڑھتے نمازرات کے  
 وعشرین رکعة وقال الترمذی فی جامعہ فی باب قیام شہر رمضان و  
 نیبئس رکعت میں گنت تراویح کے اورین رکعت و ترک اور کہا ترمذی زانی بابکے باقیام شہر رمضان میں کہ  
 اختلف اهل العلم فی قیام رمضان فرای بعضهم ان یصلہ احدی واربعین  
 مختلف ہوئی ہیں اہل علم قیام رمضان میں بس مذہب بعض اہل علم کا یہ ہے کہ پڑھی چارہن اکتالیس  
 رکعة مع التور وهو قول اهل المدينة والعمل علی هذا عندہم بلکن  
 رکعت بعد ترک کے وہ قول اہل مدینہ کا ہے اور عمل اسپر اونکی نزدیک مدینہ میں ہے  
 واکثر اهل العلم علی ما روی عن علی وعمر وغیرہما من اصحاب رسول اللہ  
 اور مجہور اہل علم کا اسپر ہی اکثر روی ہی حضرت علی اور حضرت عمر وغیرہما سے اصحاب رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم عشرين رکعة وهو قول سفیان الثوری عبد  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے ہیں بیس رکعت اور یہ قول سفیان ثوری اور عبد اللہ  
 بن المبارک والشافعی وقال الشافعی حکذا درکت سبلنا مکة یصلون  
 بن مبارک اور شافعی کا ہے اور کہا شافعی نے کہ اسی طرح بابینے اپنے مدہ کو تین کرچا  
 عشرين رکعة انتم وقال مصنف المصنف فی معیادہ والدلیل علی کون  
 بیس رکعت تمام ہوا اور کہا مصنف معیار نے اپنی معیار میں کہ چیل اسپر  
 هذه العبادة بعبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرد صلوة  
 کہ یہ عبادت بدعت ہے یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں زیادہ کیا صلوة  
 اللیل فی جمیع عمر علی ثلث عشر رکعة انتہی وکان اصحاب رسول  
 لیل کو عمر بہر میں اوپر تیرہ رکعت کے تمام ہوا سب ہوئی اصحاب رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وتبع التابعین واهل مکة و  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور تابعین اور تبع تابعین اور اہل مکہ اور

و اهل المدينة كلهم مبتدعين و تحالفين لسنة رسول الله صلى الله عليه  
اور اہل مدینہ کے سب مبتدعی اور تحالف سنت رسول اور صلی اللہ علیہ

وسلم عند مصنف لم یأت لا یخفی علی احدا ان التراویح بالعدد المذكور بعد  
رسم کے نزدیک مصنف مبارکے پیر پریشیدہ نے کہے کہ تراویح میں عدد نہ کوئی

ذلك صار من شعار اهل السنة والجماعة فلما كانت هذه التراویح شعرا  
لیجہ اہل سنت

زمانہ سے کہ جو کہنے میں شعار اہل سنت اور جماعت کا سب سے جگہ جو میں یہ تراویح شعار اہل  
السنة والجماعة بدعة عند مصنف لم یأت لا یخفی علم نه ليس من اهل السنة والجماعة

سنت و جماعت کا ہیں بدعت نزدیک مصنف مبارک کہ تو معلوم ہو اگر وہ مصنف مبارک میں ہو اگر  
فاحفظ ولا تغفل فانه من غرم الامور هذا الجواب بطريق التفصيل

پس محفوظ رکھ اور مت غافل ہو کیونکہ وہ غرم امور ہے سے ہیں یہ جواب بطریق تفصیل کہ ہے  
اما الجواب بطريق الاجمال فان الزهد في العبادة هكذا جازا ثلوث الاحكام

اما الجواب بطريق الاجمال فان الزهد في العبادة هكذا جازا ثلوث الاحكام  
اما الجواب بطريق الاجمال فان الزهد في العبادة هكذا جازا ثلوث الاحكام

الخصية في ذلك الباب اخرج عن معمر بن مغيرة بن شعبة قال قام رسول الله  
صحبہ کے ہیں باب میں مروی ہے معمر بن مغیرہ بن شعبہ سے کہ کہتے ہوئے تراویح کے

صلى الله عليه وسلم حتى تورمت قدماه فقيل له لم تصنع هذا وقد غضر  
صلی اللہ علیہ وسلم یہاں تک سوچ گئی دو نو قدم آنحضرت کی کہ کیا آنحضرت کو کسوٹ کر کر آج

لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا اكون عبد اشكر امتفق عليه  
آپ سے جو مقدم ہوا ذنب ہی اور جو تاخر ہو گا فرمایا آیا ہوں میں نہ ہو کہ اگر اتفق میری بدعت

ذكر في المشكوة في باب الخريص على قيام الليل والنساء في اخياع الليل  
ذکر کیا ہو کہ مشکوہہ کی باب خریص علی قیام اللیل میں اور نسائی فی اخیاع اللیل میں

وابن ماجة في باب طول القيام في الليل واخرج عن ابى هريرة قال كان  
اور ابن ماجہ فی باب طول القیام فی اللیل و اخرج عن ابی ہریرہ قال کان

اور ابن ماجہ فی باب طول القیام فی اللیل و اخرج عن ابی ہریرہ قال کان  
اور ابن ماجہ فی باب طول القیام فی اللیل و اخرج عن ابی ہریرہ قال کان

اور ابن ماجہ فی باب طول القیام فی اللیل و اخرج عن ابی ہریرہ قال کان  
اور ابن ماجہ فی باب طول القیام فی اللیل و اخرج عن ابی ہریرہ قال کان

نہایت

بہت زیادہ شاذ و ناگوار کہانی





قبل الحديبية كما في التقريب وابو هريرة قبل وفات رسول الله صلى الله عليه

قبل الحديبية كما في التقريب من أبي داود وهو يروي عن سلمان بن عبد الله وفات رسول الله صلى الله عليه

وسلم اربع سنين وسورة الفتح مدنية نزلت بعد صلح الحديبية كما اخرج

مسلم في نهجها پس کی اندوہ فرمائی ہی نازل ہوئی ہی یہی صلح مدینہ کی عیا کر دیا

عن عمر بن الخطاب انه قال يا رسول الله السنا على حق وهم على باطل قال

عمر بن الخطاب ہی کہہ اے رسول اللہ آج ہم حق پر اور وہ کفار کو باطل پر فرمایا

بلی قال ليس قتلنا في الجنة وقتلاهم في النار قال بلی قال ففيم نعطي

ان کا حضرت عمر نے آج ہمیں شہید ہمارے جنت میں اور مقتول انکی نار میں فرمایا ان کہا عمر بن خطاب

الدنية في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم قال يا ابن الخطاب

ہاں ابی دین میں اور رجوع کریں ہم آپس میں حکم کرے اللہ درمیان ہمارے اور انکی فرمایا ابی بن خطاب

انی رسول الله ولن يضيعني الله ابدًا قال فانطلق عمر فلم يصدر متغيظا

میں رسول اللہ کا ہوں ہرگز نہ ضائع کرے گا اللہ مجھ کو کہی کہ اٹھ گیا عمر اور نہ صبر کیا غصہ میں

فاتي ابا بكر فقال يا ابا بكر السنا على حق وهم على باطل قال بلی قال ليس

آج آج ابو بکر کہا عمر نے اے ابو بکر آج ہم حق پر اور وہ باطل پر کہا ان کہا عمر بن خطاب

قتلنا في الجنة وقتلاهم في النار قال بلی قال فعلام نعطي الدنية في ديننا

شہید ہمارے جنت میں اور مقتول انکی نار میں کہا ابو بکر نے ان کہا عمر بن خطاب

ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم فقال يا ابن الخطاب انه رسول الله

اور رجوع کریں ہم آپس میں کہ حکم کرے اللہ درمیان ہمارے اور انکی کہا ابو بکر نے ان کہا عمر بن خطاب

صلى الله عليه وسلم ولن يضيعه الله ابدًا قال فانزل لقران على رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم ہرگز نہ ضائع کرے گا اللہ اسے نازل ہوا قرآن ابو بکر رسول اللہ

صلى الله عليه وسلم بالفقه فارسل الى عمر فاقرأه اياه فقال يا رسول الله ففرق

صل اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فقہ کے سب سے بجا انھیں فرق کر کے پڑھا کر سنایا انھیں فرق کر کے پڑھا

در بیان

در بیان

در بیان

قال نعم فطابت نفسه ورجع رواه مسلم في باب غزوة الحديبية واخرج

فريما حضرت ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انما فتحنا مكة فتحا مبينا

عن انس قال نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انسی کہ نازل ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

انما فتحنا مكة فتحا مبينا

صلی اللہ علیہ وسلم کان یقوم باللیل حتی تورمت قدماء وعلیہ بانہ فعلت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کروی ہوتی رات کو بیان تک کہ سچ گئے دو نو قدم اوکی اور دس کڑی ہوتی  
 ذلک لاجل کون عبد اشکوا فثبت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اشکوا اسوہی کہ ہون من جندہ شکر لہ اس میں جید ثابت ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 هكذا ازہد فی العبادة ولم یثبت من الامام الاعظم انہ قام باللیل حتی  
 اس طرح کا زہد عبادت میں اور یہی ثابت امام عظیم کی روایت کو بیان کرتا  
 تورمت قدماء کان الطعن فیہ رضی اللہ عنہ طعنافیہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہ سوچ گئی دو نو قدم اوکی نو سو کا طعن کرنا ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ برحق کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 سلم بعینہ بل الشدھنہ واخرج عن السائب بن یزید قال مر عمر بن الخطاب  
 سلم بعینہ بلکہ استدعاؤں سے اور مروی ہے سائب بن یزید سے کہ امر کیا عمر بن خطاب نے  
 ابی بن کعب تميم الداری ان یقوما للناس فی رمضان بأحدی عشرۃ کعب  
 ابی بن کعب اور حمیم الداری کو یہ کہ ہر ماہ دین کو کون کو رمضان میں کیا رو رکعت  
 فکان القاری یقول بالما بین حق کنا غفل علی بعض من طول لقیام فما کنا  
 پس ہمارے قاری کہ پڑھتا سورۃ ماہیں کو بس تک کہ نہ ہو کہ بیان تک کہ کوئی ہم کرتا اور ہمارے کوئی کہ  
 نصر ولا فی ذرع الفجر واه مالک و ذکرہ فی مشکوٰۃ فی بقیام شہر  
 عربی تہی ہم نے انہی گروا میں جو میں روایت کیا اسکو امام مالک نے اور ذکر کیا اسکو مشکوٰۃ میں باب فی بقیام شہر  
 رمضان والعصی جمع عصا والناس فی عہد عمر بن الخطاب لیس یکنوا  
 رمضان میں اور جمع ہو عساکر ہے میں لوگ عہد عمر بن خطاب میں رہتے تھے  
 الا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واکابر التابعین فہؤلاء الاصل  
 انہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اکابر تابعین کے میں یہ اصحاب رسول اللہ  
 والتابعون کا ہوا متبعین من طول القیام حتی اعتمدوا علی عصیتهم فلما  
 اور تابعین تکہ حال تھی سبب طول قیام کے مگر کہ اعتماد کرتے تھے اپنی عصوں پر جس کا



تبت ذلك كله من السلف والخلف عليهم الرضوان وسيدنا سيد المرسلين  
 تابتوا بهم سب مذکور سلف اور خلف عیسم الرضوان سی اور ہماری سب سید المرسلین  
 علیه الصلوٰۃ والسلام کان الطعن فی الامام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ تبت  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام سی تو یہ کامن امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ من سبب ان

الامامی المذكورة طعنوا فی السلف والخلف وصاحب الشریعة لافیه وحد  
 امور مذکورہ کی من کرنا سلف اور خلف اور صاحب شریعت من ابو حنیفہ رحمہ

فقد علم ما ذکر ان مصنف المعیار اما غیر واقف بالاثار و عمل السلف الاخیر  
 پس معلوم ہوا مذکور سی کہ مصنف معیار یا تو ہمین واقف ہی علم حدیث سی اور عمل سلف احبار سے

او معاند بامام ائمة الهدی ومنقر للناس عن سنة خیر الوری باب  
 یا صاحب ہی امام ائمہ ہی کا یاقرت دانی دانا و گونہ سنت حضرت صدیق سے باب

الاجوبة عن اسولة مصنف المعیار علی بائعہ  
 اور اجازات مصنف معیار کے سے جو وارد کئے اور سے اور تابعیت

امام ائمة الامصار  
 اب جانا جاسی کہ جبکہ تابعیت امام صاحب کے  
 امام ائمہ امصار کے

تابت ہو چکی بوجہ حسن ائمہ کبار سی تو بعد اسی رد کر فی کلام مصنف میاں کہ جب حاجت  
 نہ ہی کیونکہ وہ آب خود بخود دزد ہو گئی لیکن بخار دل میری کا اور مصنف معیار کی دل کا  
 ہرگز نہ ٹھکی کا جب تک کلام اسکا لفظ لفظ رد نہ ہوگا اور ہی دل مرا نہیں مانا بغیر کرنے  
 اس کلام دای مصنف معیار کی تو اچھی طرح معلوم ہو جای لوگوں کہ مخالف اور فریب دینا  
 اور حق اور سچ کو طاق پر کہنا ہی بیستہ مصنف معیار کا ہی اپنے سنا جاسی کہ مصنف  
 معیار نے دعوی سلطان تابت امام کا کیا ہے صیبا کہ عبارت اس کے سابق  
 میں مذکور اور منقول ہو چکی ہی پر سند کبڑے اس دعوی پر کلام چلتے  
 شخصوں کے یعنی امام بائع اور امام نوے اور حافظ عطار نے

اور علامہ سخاوی اور ابن طاہر اور ابن خلکان کے حالات  
 کلام اور کتابی دلائل نہیں کرتا اور اسکے دعوے پر ویسا نہ  
**قال مصنف المعیار قال الیافعی فی تاریخ مراث الجنان فی حوادث**  
 کہا مصنف سب سے لکھا یا ہے نے تاریخ مراث الجنان میں جو حوادث کے  
 سنہ ۵۳۱ و ۵۳۲ فیہ العرق الامام ابو حنیفہ النعمان  
 جو سنہ ۵۳۱ میں ہی تھے اور اس میں فوت ہوئے اہل عراق کا بھی امام ابو حنیفہ سی یہ نمان  
 بن ثابت الکوفی مولیٰ بنی تیم اللہ بن ثعلبہ ومولده سنہ ثانی رابی  
 بن ثابت کوفی مولیٰ بن تیم اللہ بن ثعلبہ کا پیدا ہوا سنہ ۵۳۱ میں دیکھا اور  
 اسناوروی عن عطاء بن ابی رباح وطبیقة وكان قد ادرك اربعة من  
 اس کے اور روایت کے اور سند معارف بن ابی رباح اور ابی جعفر سے اور بنی ہاشم سے اور بنی  
 الصحابة هم انس بن مالك بالبصرة وعبد الله بن ابی اوفی بالكوفة  
 صحابہ کو کہ وہ انس بن مالک بصرہ میں اور عبد اللہ بن ابی اوفی کوفہ میں  
 وسهل بن سعد الساعدي بالمدينة وابو الطفيل عمر بن واثلة بمكة  
 اور سهل بن سعد ساعدی مدینہ میں اور ابو طفیل عمر بن واثلہ بمکہ میں  
 وقال بعض اصحاب التاريخ انه لم ير احدا منهم ولا اخذ عنه واصحابه  
 اور کہا بعض اصحاب تاریخ نے کہ نہیں دیکھا کہ کو صحابہ سے اور نہ اخذ کیا کہے سے اور اس سے  
 يقولون انه لقي جماعة من الصحابة وروى عنهم ولم يثبت ذلك عند اهل  
 کہتے ہیں کہ ملاقات کی اور سند معارف کے اور روایت کے ہے اور اس سے بھی ثابت ہو کر دیکھا اور  
**النقل انتم قول** یہ عبارت دلائل کرتی ہی ہے کہ دیکھا امام صاحب اس  
 نقل کے تمام ہوا  
 بن مالک کو ثابت ہی نزدیک امام یا ضی کی اور دلائل کرتی ہی ہے کہ بعض اصحاب تاریخ کے  
 کہتے ہیں کہ امام صاحب نے کسی صحابی کو نہیں دیکھا اور نہ اخذ روایت کیا کسی صحابی سے

کتاب الامام ابو حنیفہ

ابن

یہ عبارت دلائل کرتی ہی ہے کہ دیکھا امام صاحب اس

اور اصحاب اہل بیت میں کہ امام صاحب ایک جاسد نبی کی دیکھی اور نبی اخذ روایت  
 جی کئی اور میں یہ ثابت نزدیکی بل نقل کی پس معلوم ہوا کلام امام باغی کیسے کہ قول محقق  
 اور معتبر ثبوت ناجیث کا ہی نہ انکار تا بعیت کا اور منکر تا بعیت کے بعض اصحاب تاریخ  
 میں سو یہ ہو مگر مافی المنین ہی کیونکہ دعویٰ ہمارا اتفاق علماء مقبرین غیر مقصود کا ہے  
 نہ سب کا اور کلام امام باغی کا ہی دلالت کرتا ہی کہ منکر تا بعیت امام کے بعض میں نہ ہاتے  
 علماء اہل کلام کا مال بہر ہوا کہ بعیت امام کی ثابت ہی باتفاق علماء مقبرین کے **قال**  
 مصنف للعلیاء اور الم نووی تاریخ صحیح مسلم تہذیب الاسماء میں فرماتی ہیں **قال الشیخ ابو اسحق**  
**محمد بن حاتم** ہوا اتفاق ہے

فی الطبقات هو العمان بن ثابت بن زوطی بن مہر مولى بنی یثرب الله بن قطیبة  
 ثقات میں کردہ **عمان بن ثابت بن زوطی بن مہر** مولى بنی یثرب **سید بن شداد**  
 حدیث سنۃ ثانی من الحجۃ ووفی بعد اربع سنۃ خمسین ومانۃ واربۃ سنۃ  
 بعد اس سنۃ اسی میں ہجرت کی اور فوت ہوا بعد اربع سنۃ واربۃ سو میں اور عمر پندرہ برس کے  
 اخذ الفقه عن حماد بن ابی سیمان وكان فی زمانہ اربعۃ من الصحابة النس  
 حاصل کیا علم فقہ کا حماد بن ابی سیمان سے اور نبی اول زمانہ میں جاری تھا  
**بن مالک و عبد الله بن ابی اوفی و سهل بن ابی الوظیف و لم یأخذ عن**  
**احد منهم انتہی اقول** تمام عبارت امام نووی کی یہ ہی انس بن مالک و  
 کہ صحابہ سے تمام ہوا **بن مالک اور عبد الله بن ابی اوفی و سهل بن سعد و ابو الطفیل اور میں روایت کے**

**عبد الله بن ابی اوفی و سهل بن سعد و ابو الطفیل و لم یأخذ عن احد منهم**  
 عبد الله بن ابی اوفی اور سهل بن سعد اور ابو طفیل اور میں روایت کے کہ کسی صحابی سے  
**وقال الخطیب بعد اذ فی التلخیص ابو حنیفۃ النبیہ امام اصحاب الروای**  
 اور کہا کہ اس بعد از فی التلخیص ابو حنیفۃ بنی امام سے ابی حنیفہ کا

ابن مالک و عبد الله بن ابی اوفی و سهل بن سعد و ابو الطفیل اور میں روایت کے

ابن مالک و عبد الله بن ابی اوفی و سهل بن سعد و ابو الطفیل اور میں روایت کے



وفقیہ اهل العراق را حسان بن مالك وسمع عطاء بن ابی رباح و  
 ابرہہ بن حزن کا بنی اس کو زید بن کلاب ویکھا اسی بن مالک اور سنا دینے معاذ بن ابی رباح اور ابو  
 اسحاق السبیعی و عمار بن دثار و اہیثم الصراف و قیس بن مسلم  
 اسحاق سجیہ اور عمار بن دثار اور ہشیم صراف اور قیس بن مسلم  
 و محمد بن المنکدر و نافع مولى بن عمر و ہشیم بن عمرو و زید الفقیہ  
 اور محمد بن سکندر اور نافع مولى بن عمر اور ہشیم بن عمرو اور زید الفقیہ  
 و سالم بن حرب و علقمہ بن مرثد و عطیۃ الخوفی و عبد الغنی و عبد اللہ بن  
 اور سالم بن حرب اور علقمہ بن مرثد اور عطیۃ الخوفی اور عبد الغنی اور عبد اللہ بن  
 و غیرہم و روی عنہ یحییٰ کمانی و عباد بن العوام و عبد اللہ بن المبارک  
 و غیرہم سے اور روایت کرنے میں اس سے ہیں حنفی و عباد بن العوام اور عبد اللہ بن مبارک  
 و وکیع بن الجراح و زید بن ہاکرون و علی بن عاصم و ابو یوسف القاضی  
 اور وکیع بن الجراح اور زید بن ہاکرون اور علی بن عاصم اور ابو یوسف القاضی  
 و محمد بن الحسن و عمر بن محمد العسقر و ابو عبد الرحمن المقرئ و عبد  
 اور محمد بن الحسن اور عمر بن محمد العسقر اور ابو عبد الرحمن المقرئ اور عبد  
 بن الہمام و اخرون انتہی کلام النوفی کے ہیں عبارت امام نووی کہ نہیں لائے  
 ہیں امام اور ابو یوسف تمام جو کلام کو دے گا

کرتی مگر اس پر کہہا ابو اسحق بنی کہ زائد امام صاحبین یہ صحابہ تھے لیکن ان میں سے ایک روایت کا  
 میں کیا اور کہا خطیب بغدادی بنی کہ ابو حنیفہ بنی ویکھا اس بن مالک کو اب سوال بھیج نصف  
 معیاری کہ خطیب آپ کا اس عبارت سے کیا ہی اگر نفی افذر وایت کی ہی تو کلام جلالاں  
 باب میں نہیں اور اگر نفی روایت کی ہی تو یہ عبارت اس پر دلالت نہیں کرتے  
 یا بن نفی الروایۃ لا یستلزم نفی الرویۃ عند احد کما لا یخفى علی احد  
 یہاں تک کہ روایت کے نہیں لازم پڑتے نفی روایت کو تردید کسے کے

یہ ماحصل تمام کا یہ ہے کہ امام نووی کو اس مقام پر بیان پہنچ امر کا مقصود یہ بیان نہ  
 روایت اور بیان روایت اور بیان اسانہ اور بیان ملائکہ اور بیان مناقب ہو امام نووی  
 بیان کیا کہ اخذ روایت امام کا صحابی ہی منن ثابت ساتھ قول ابو اسحاق کی اور بیان کیا  
 کہ روایت امام صاحب کی ثابت ہی ساتھ قول خطیب کے اور بیان کیا اسانہ اور ملائکہ کو ہی کیا  
 قول خطیب نے اسی کی اور بیان کیا مناقب امام کو ساتھ قول خطیب غیرہ کے مگر کہ ثبوت آخر  
 گذشتہ ثابت ہو یاد کر سکی کہ ثابت امام صاحب کے امام نووی کی نزدیکی ثابت اور اخذ روایت کا غیر ثابت  
 سو یہ ہر کوئی سنا ہی کہ چونکہ مقصود اثبات تاجیت کا ہی سو وہ امام نووی کی نزدیکی ثابت اور ثبوت ہی  
**قال مصنف** لم یجاءہ شیخ ابن ہاشم بن عمار بن عاصم بن صاحب محب البہار جنگی تحقیق ہی فن  
 حنفیہ اخبارین ملائکہ و واقف ہر جہاں ہر تذکرہ سو منوعات میں فزائی میں و کان فی ایادہ

کتبی امام

ابوصنفی رضی اللہ عنہ اربعة من الصحابة انس بن مالك بالبصرة و

عبدالله بن ابي اوفى بالكوفة وسهل بن سعد الساعدي بالمدينة

وابو الطفيل عامر بن واثلة بكة ولم يلق احدا منهم ولا اخذ عنه

واصحابه يقولون انه لقب جماعة من الصحابة وروى عنهم ولو

ثبت ذلك عمد اهل النقل انتم اقول یہ عبارت دلائل نہیں

ثابت ہے نزدیک اہل نقل کی تمام ہوا

اور بر نفی روایت کے بلکہ عقل ہی نفی ملاقات اور نفی شریعت میں پس کہتے ہیں

کہ مراد اس نئے سے نئے ملاقات کے ہے کہ چونکہ کہاوار معنی نے

نہایت

نہایت

وہ یقول ابو حنیفہ احدا من الصحابة انما رای بعینه انسا انتہ

کہ میں نے جانتا کہ ابو حنیفہ کسی صحابی کی ہوا ہی کہ میں نے کو دیکھا اوس کی ہوا ہی کہ میں نے کو دیکھا  
پس مراد اس عبارت سے نفی ملاقات اور روایت کے بغیر نفی روایت کے غایت قافیہ  
انہ محتمل لکل المحملین فاذا جاء الاحتمال سقط الاستدلال لاجل الاستدراك  
بوجودیکہ اوس صاحب مجمع الباری نے خاتمہ مجمع الباری میں اور تذکرہ المؤمنین کے  
باب الامیرین فرمایا ہے قال لدارقطنی لم یلق ابو حنیفہ احدا من الصحابة  
کہہ دارقطنی نے کہ میں نے جانتا کہ ابو حنیفہ کسی صحابہ کے

انما رای انسا بعینه ولم یسمع منه انتہ پس ثابت ہوا ذکر کی تسخیر ہوئی

سوا ہی اہل ہنن کہ دیکھا اوس کی ہوا کو ساتھ ساتھ ہی کے اور نہایت اوس کی نام ہوا

کی نزدیک اخذ روایت امام صاحب کا صحابی سے غیر ثابت اور تائید امام کی ثابت اور  
استدلال مصنف ہمارا سا قیاسا مصنف علیا نقل علی القاری فی شرح  
قول کیا ماحی قاری فی شرح

خبة الفکر عن السخاوی ان المعقل ان لا رواية للامام عن احد من الصحابة

خبة الفکر میں علامہ سخاوی سے کہ قول معقل علیہ یہ ہے کہ میں نے روایت امام ابو حنیفہ کو کئے صحابہ سے

لصغر ذی من ادراکہ ایاہم انتہ اقول یہ عبارت دلالت کرتے ہے

واسطے صغر کے وقت ہانے امام کے صحابہ کو تمام ہوا

اوپر نے اخذ روایت کے نہ نفی روایت کے بلکہ دال ہی اوپر روایت امام کے اسے

مصنف ہمارے کہ ہمارے کیا مراد ہے اس عبارت سے اگر مراد ہمارے ہے نفی اخذ روایت

کی ہے تو امین ہمارا کلام نہیں اور اگر مراد ہمارے اس عبارت سے نفی روایت

امام کے ہے تو یہ عبارت پر دلالت نہیں کرتے کہ نفی الاولیٰ کیستہ فیہ لا فہمہ کما

کہہ کہ نفی روایت نہیں لفظ روایت سے نفی روایت کو دیکھا

لا یخفی علی من لک بصیرت بلکہ دلالت کرتا ہی کلام سخاوی کا اوپر روایت امام کے

ہیں دیکھتے ہیں اصبر

نہایت صحابہ

نہایت صحابہ



گوئے کہ قول اسکا والمعتلانی لا رواية للامام عن احمد من الصحابة لصغره في زمن  
ادراكه اياهم نفس صحيح ہی سہر کیونکہ معنی ادراکت فلانا وادراکت غیر حاصل نہیں ہیں  
مگر ہی والقدور عنده عدل عن الظاهر وهو غیر مسبوغ پس ثابت ہوا کلام بخاری صحیح  
کہ اخذ روایت امام کا غیر معتد علیہ ہی اور تابعیت امام کے ناجیہ **قال** مصنف المصنف  
او حافظ ابن حجر عسقلانی تقریباً التہذیب میں فروانی بن النعمان بن ثابت الکوفی  
نعمان بن ثابت کوئے

ترمذی  
ابن جریر  
ابن کثیر

ابو حنیفہ فقیہ مشہوری معروف من السادسة اور مقدمہ کتاب میں فروانی بن  
ابو حنیفہ فقیہ مشہور معروف دوم مقدمہ سادہ ہے

السابعة طبقة عاصروا الخامسة لكن لم يثبت لهم لقاء احمد من  
السابعة وہ مقدمہ کہ عاصروا مقدمہ فاسد کے لیکن نہ ثابت ہوا انکے لئے نہ انکے  
الصحابة كابن جرير **اقول** تمام عبارت تقریباً التہذیب کے یہ ہے السادسة  
صحابہ کے جیسا کہ ابن جریر ہے

ابن جریر  
ابن کثیر  
ابن کثیر

طبقة عاصروا الخامسة لكن لم يثبت لهم لقاء احمد من الصحابة  
وہ مقدمہ ہی کہ عاصروا مقدمہ فاسد کے لیکن نہ ثابت ہوا انکے لئے نہ انکے صحابہ کے

كابن جرير السابعة كبار اتباع التابعين كمالك والثوري والثقة الثامنة  
جیسا کہ ابن جریر اور مقدمہ سابعہ مقدمہ کبار اتباع تابعین کا ہے جیسا کہ مالک اور ثوری اور ثقات

الطبقة الوسطى منهم كابن عيينه وابن علية التاسعة الطبقة  
مقدمہ دسٹ ہے اتباع تابعین کا اسل ابن عیینہ اور ابن علی کے اور تاسعہ الطبقة

الصغرى من اتباع التابعين كيزيد بن هارون والشافعي والداود  
صغریہ ہے اتباع تابعین کا اسل یزید بن ہارون اور شافعی اور داود اور ابو داؤد

الطيا لى وعبد الرزاق انتم فذلك العبارة تدل على ان الامام  
طیا ہے اور عبد الرزاق کے تمام ہوا پس یہ عبارت تمام اہل دلیلیں کہ امام ابو حنیفہ

من التابعین عنده والاکثر فی الطبقة السابعة لانها اول طبقات  
 تابعین سی بن نزوی کہ جنہوں نے تو ذکر کیا اور جو طبقہ سابعین کہی گئی وہ اول طبقہ طبقات  
 تبع التابعین فالمراد من قولہ لکن لم یثبت لہم احد من الصحابة فی الملاقاة  
 تبع تابعین کا پس مراد اسکی قول لکن لم یثبت لہم لقاء احد من الصحابة سے ہے ملاقات کہتے ہیں  
 لان فی الرویة والاکثر فی الطبقة السابعة فتعین ان المراد فی الملاقاة  
 نہ ہے روایت کے اور اگر یہ مراد ہوتی تو ذکر کرتا طبقہ سابعین پس متین ہوئی یہ بات کہ زانی ملاقات کا  
 لان فی الرویة فلذا قال ما قال من لفظ اللقاء ولم یقل لکن لم یثبت لہم الرویة  
 زانی روایت کی لہذا کہا کہ چونکہ لفظ لقاء کے ہے اور نہ کہا کہ لکن لم یثبت لہم روایت  
 احد من الصحابة الا تری الى ان الدارقطنی وھو من ائمة الحديث قال  
 احد من الصحابة آیا نہیں دیکھتا تو طرف دارقطنی کی کہ وہ ائمہ حدیث کے سے ہے کہا  
 لم یلق ابو حنیفة احد من الصحابة انما رای بعینہ انسا کما فی معجم البحار  
 نہیں ابو حنیفہ احد من الصحابة انما رای بعینہ ان صبا کہ مجمع البحار  
 وغیرہ فلم من ذلك ان فی اللقاء لا یتلزم فی الرویة وموید ما قلنا  
 وغیرہ میں ہی پس معلوم ہوا اس قول دارقطنی سی کہ فی لقاء نہیں یتلزم فی روایت کو اور موید ہوتا ہے تو  
 ایضا انه اعنی ابن حجر کفری تقریباً لہذا ینبع بعض معاصر الطبقة السابعة  
 ہی جی ہی کہ اسی ابن حجر نے ذکر کیا تقریباً لہذا ینبع بعض معاصر من طبقہ سابعہ کو  
 فی الطبقة السابعة حیث قال سامة بن زید اللیثی من السابعة ما روتہ  
 طبقہ سابعین میں جبکہ کہا کہ اسامہ بن زید لیس طبقہ سابعہ سے ہے فون ہوا سند  
 ثلث وخمسين وھو ابن اضع وسبعین سنة حرلة بن عمران المصری  
 ایک سو تیرہ میں اور عمر اسکی تین سو اور جبکہ پرس کی تھا اور جرط بن عمران مصری  
 من السابعة مات سنة ستین ومائة وله ثمانین سنة عبد الله بن العلاء  
 طبقہ سابعہ سے ہے فون ہوا سند اکیس سو ساٹھ میں اور عمر اسکی اسی تیرہ تھا اور عبد الصمد

الدمشق من السابعة مائتة اربع وستين ومائة ولستم وتماوز سنة  
 دمشق مائة سبعة مائة من فون مائة اربع وستين من اور عمر اولی نوایس برکتی  
 عبد الرحمن بن ثابت الدمشقی من السابعة مائتة خمس وستين ومائة  
 اور عبد الرحمن بن ثابت دمشقی طبقه سابعه سے ہے فون مائة اربع وستين من

وهو ابن تسعين سنة عبد الرحمن بن الحارث المخزومي من السابعة مائتة  
 اور عمر اولی نوایس برکتی اور عبد الرحمن بن الحارث مخزومی طبقه سابعه سے ہی فون مائة  
 ثلث واربعين ومائة وله ثلث ستون سنة انته و غیر ذلك كما لا يخفى  
 ایک سو چالیس من اور عمر اولی نوایس برکتی تمام ہوا اور سوا ایک مبیار کہ بنین ہوتے

فذكره اياه في الطبقة السادسة وذكره اياه في الطبقة السابعة مع  
 میں ذکر کرنا ابن جواد ابو حنیفہ نو طبقه سادستین اور ذکر کرنا او نحو طبقه سابعه میں باوجود کہ  
 انهم كلهم معاصر والضقة الخامسة بل بعضهم اسن منه دليل على  
 وہ سب سب سے معاصر کے ہیں مگر بعض ان کا اسن اور بڑی عمر میں ابو حنیفہ کے ہیں

ما قلناه في الملل دفصارت الطبقة الخامسة عبارة عن اهل الملاقة  
 قول ہمارے یہ بیان مراد میں سے ہیں مواءفہ خامسہ عبارت اہل ملاقات سے

فقد حصل مما ذكر ان استدلال صنف المعيار بلك العبارة على  
 پس حاصل ہوا ما ذکر سے کہ میں پڑ صنف معیار کا عبارت ابن حجر کو اوپر  
 بطلان تأييد الامام اسر افاسد وتسلط باطل ولوقيل له  
 بطلان تا یقید امام کے استدلال فاسد اور تسلط باطل اور اگر کہا جائے کیوں  
 لا يجوز ان يكون الطبقة السادسة عبارة عن الطبقة المشتهرة  
 بنین جائز ہے کہ ہو طبقه سادسہ عبارت طبقه مشہورہ سے

قلنا لو كان الامر كذلك عند صاحب التقييد كان عليه ان يفعل ذلك  
 کہتی ہیں ہم اگر ہوتا امر اس طرح نزدیک صاحب ابن حجر کے ہوتا تو ہوا سپر ہم کہ کرتا یہ طریق



طبقات تابعین ایضا و تبعہ التابعین ایضا و ان یائی بلفظ دلیل سے  
 وقت تابعین ہی اور تبعہ تابعین میں ہی اور تا و سر یہ کہ تا وہ لفظ دل و توبہ  
 الاشتباہ لکنہ نہ یقیناً علم ازہ فیہ صراحت و لو سلم فمقتضیٰ بتلاک العباد  
 اشتباہ بریکین جیکہ کیا اوکو تو معلوم ہو نہ وہ خبر راوت نہ اگر نا جائی ہوئی مگر نا جائی کو  
 علی بطلان التابعیۃ ایضاً باطل فاصل انتم صنف المعبیٰ بطلان  
 بطلان تابعین ہر ما ملکت سے اشتباہ نہ ملے تا ہم دیکھیں کہ بطلان صنف معیار کا اس  
 العبارة علی کل تقدیر باطل وان ابن حجر غیری منکر بل هو قائل بكونہ  
 عبارت کو ہر تقدیر میں منکر ہے خبر خیر منکر بیکہ قائل ہی کہ ہوضہ  
 تابعیا کما ص بیان ایک گفت کو ہی لائق سنی کی وہ یہ ہی کہ میرا اور صنف معیار  
 اس ہی عبارت کہ نہ  
 اجتماع ہوا اوپر کو ہی بیان علی جان کی جو کو تہہ فاختہ میں سر بازار واقع ہی اوست  
 معنی و کرمی مولوی امیر حسن صاحب و رحیمی اور قلعی عبد العزیز صاحب و ملہ  
 بیان علی جان صاحب و ردیکر صاحبان و ان موجود ہی اوست کہچہ ذکر تابعیت  
 امام صاحب کا شروع ہوا یعنی نجدت صنف معیار کے کہا کہ اپنی معیار میں تقریب کے  
 عبارت کو بطلان تابعیت امام صاحب پر دلیل بکڑی باین طور کہ صاحب تقریب نے  
 امام صاحب کو طبقہ سادس میں داخل کیا ہی اور طبقہ سادس عبارت ہی اوست بمعصرون  
 طبقہ سادس کی سی کہ اوست کو فاکسی صحابی کی نہیں ہی اس ہی معلوم ہوا کہ امام صاحب  
 تابعی نہیں ہی سو میری عرض یہ ہی کہ تقریب والی فی تقریب میں طبقہ سابع کو اول طبقہ  
 تبعہ تابعین کا قرار دیا ہی پھر صاحب تقریب نے تقریب میں بمعصرون امام صاحب کو  
 بلکہ اوکو جو بڑی میں امام صاحب سی عمر میں طبقہ سابع میں داخل کیا ہی اور امام  
 صاحب کو طبقہ سادس میں داخل کیا اسکی کیا معنی صنف معیار چکی ہو گئی کہچہ جواب  
 میں یہ اشارہ دوستان طلب جواب میں نہایت اصرار کیا بت صنف نے کبر اگر

بیکہ دلیل  
 بیکہ دلیل

یہ فرمایا کہ طبقہ سادہ عبارت علمائے اور طبقہ ساجد عبارت ہی جہلاسی یعنی طبقہ سادہ  
 اور طبقہ ساجد عبارت ہی تبع تابعین سی لیکن فرق دونوں کا یہی کہ طبقہ سادہ عبارت  
 علمائے اور طبقہ ساجد عبارت ہی جہلاسی اور سوقت حاضران مجلس سونہب میں کثیر  
 دیکر سنتے تھے اور اس مجلس میں حدیث قننین ہی ذکر آیا مینی کہا کہ ابی معیار میں نہایت  
 زود مار کر حدیث قننین کو معمول بہ اور محتج بہ قرار دیا ہی حالانکہ مدارس حدیث کا مدرس  
 معین پر ہی اور حدیث مدرس معین کی بات تفیق مقبول اور محتج بہ نہیں جیسا کہ نووی  
 وغیرہ فی تصریح کی ہی اسکی جواب مینی سی اور باتوں میں متوجہ ہو کر روگردان ہوئے  
 لیکن میں موقع پا کر طلب جواب کرتا رہتا تب مصنف معیار جواب دینی میں جیل عالمانہ سے  
 پیش آئی اور فرمایا کہ بیان ایک کلمہ ہی وہ سراسر کیسے تملانے کا نہیں ہی اسوقت  
 میں درہل ہوا اور حاضران مجلس ہی زہل ہوئی کہ مولوی صاحب فرمائی وہ کیا کلمہ  
 تب مصنف معیار نے گہرا کر اور محکو خطاب کر کے ارشاد فرمایا کہ میں تجھ کو اہل علم کے  
 مجلس میں جواب دینا اور تجھ کو مجلس علمائے میں جواب دینا دو چیزیں ہیں پہلی کہ میں نے کہا اچھا مگر یا شاہ  
 دومستان طلب جواب میں مگر تم تب مصنف معیار کے زبان مبارک سے یہ ارشاد ہوا کہ میں  
 تم ابھی کتب دیکھو حدیث مدرس معین مقبول اور محتج بہ ہی اسوقت حاضران مجلس جو  
 واقف تھے یہ جواب سن کر تعجب ہوئی اور مینی نرم آواز سی کہا کہ اگر آپکے یہ ہی جواب  
 ہیں تو مجھ کو مجلس علمائے میں دلیل کر چکی قال مصنف المعیار اور قاضی شمس الدین  
 بن خلکان وانیات الامیان میں فرماتی ہیں وادرك ابو حنیفة اربعة من  
 کربایا ابو حنیفة نے چار

لکھنا سادہ عبارت

الصحابۃ رضوان اللہ علیہم وھم انس بن مالک بالبحرۃ وعبد اللہ  
 صحابہ رضوان اللہ علیہم کو اور وہ یہ ہیں انس بن مالک بصرہ میں اور عبد اللہ  
 بن ابی اوفی بالکوفۃ وسہل بن سعد الساعی بالمدینۃ و ابو الطفیل  
 بن ابی اوفی کوفہ میں اور سہل بن سعد ساعدی مدینہ میں اور ابو طفیل

عامر بن واثلة بمكة ولم يلق احدا منهم ولا اخذ عنهم واصحابه يتيقرون ان  
عامر بن واثلة كرمين اور ہمیں ملاقات کی کسی صحابی کی اور نہ اخذ روایت کیا کسی صحابی کی اور صحابہ کی کسی  
نقی جماعت من الصحابة ولم يثبت ذلك عند اهل النقل انتهى اقول قال  
کہ ملاقات کی جماعت صحابہ سی اور ہمیں ثابت بہ نزدیک اپنی نقل کی تمام ہوا کہتا ہوں کہ کیا

جواب مشک  
سادس صفحہ  
مبارک

فی التقريب انس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم صحابته  
تقريب میں انس بن مالک خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابی مشہوری

مات سنة اثنين وقيل ثلث وتسعين وعبد الله بن ابي اوفى صحابي مشهور  
فوت ہوا سنہ ۱۲ یا ۱۳ میں اور عبد اللہ بن ابی اوفی صحابی مشہوری فوت ہوا

سبع وثمانين وهو اخر من مات بالكوفة من الصحابة وسهل بن سعد الساعدي  
سنہ ۲۸ یا ۲۹ میں اور وہ آخری ان صحابہ کا جو فوت ہوئے ہیں کوفہ میں اور سهل بن سعد ساعدی

صحابي مشهور مات سنة ثمان وثمانين وعامر بن واثلة مات سنة  
صحابی مشہوری۔ فوت ہوا سنہ ۲۸ یا ۲۹ میں اور عامر بن واثلة فوت ہوا سنہ

عشر ومائة على الصحيح وهو اخر من مات من الصحابة قاله مسلم وغيره  
ایک سو دس میں صحیح قول پر اور وہ آخر فوت ہوا ہی صحابہ سی ذکر کیا اور موسم وغیرہ فی

انتهى اب سنا چاہی کہ یہ عبارت دو طرح کی ہی ایک تویہ ہی وادسرك ابو حنيفة  
تمام ہوا کہ آیا ابو حنیفہ فی چار

من الصحابة رضوان الله عليهم وهم انس بن مالك بالبصرة وعبد الله  
صحابہ رضوان اللہ علیہم کو اور وہ یہ ہیں انس بن مالک بصرہ میں اور عبد اللہ

بن ابي اوفى بالكوفة وسهل بن سعد الساعدي بالمدينة وابو الطفيل  
بن اوفی کوفہ میں اور سهل بن سعد ساعدی مدینہ میں اور ابو الطفیل

عامر بن واثلة بمكة اور دوسری عبارت یہ ہی ولم يلق احدا منهم ولا اخذ  
کہ ہمیں ملاقات کی کسی صحابی کی اور نہ اخذ روایت



والمصاحبة يقولون انه لقى جمعا من الصحابة ولم يثبت ذلك عند اهل النقل بر قول

اور اصحاب اونکی کہتی ہیں کہ ملاقات کی جماعت صحابہ کرام و بیہن ثابتہ نزدیکی میں نقل کی

او کالم یلقوا احدا منهم نہیں ہی نص صریح نفی روایت میں بلکہ قتل ہی نفی روایت اور نفی ملاقات کا

جیسا کہ گذر عبارت مذکورہ الموضوعات کی جواب میں بس نہیں رہی یہ عبارت قابل استدلال کی

لانہ اذا جاء الاحتمال سقط الاستدلال لاجل الاستدلال باوجود کی کہ کہتی ہیں ہم

اس واسطے کہ جبکہ آقا ہی کلام میں احتمال کی وجہ سے قوت ہو جاتا استدلال واسطے استدلال کی

کہ مراد اس ہی نفی ملاقات کی ہی نفی روایت کی بدل اس پہلی عبارت کی یعنی بدل حصر کرنے

اور اکال امام کو چار صحابہ میں کیونکہ صحابہ باعتبار بن امام کی سوای ان چار صحابہ کی اور بیہن ثابتہ

بالاتفاق چنانکہ مقدار بن معاذ کی کہ وہ صحابی شہر ہے فوت ہوئے شہرستان میں اور ابو امام

بانی کہ وہ صحابی شہر ہے فوت ہوئے شہرستان چہا سی میں اور عمر بن حریث کہ وہ صحابی صغیر ہے

فوت ہوئے شہرستان چہا سی میں اور عبداللہ بن بسر کہ وہ صحابی صغیر ہی فوت ہوئے شہرستان ابہا سی یا

شہرستان چہا نوی میں یہ لوگ صحابی میں مروی غنم نجاری اور سلم اور ترمذی اور ابو داؤد

اور نسائی اور ابن ماجہ کی صحاح میں اور ابن ارطہ کہ وہ صحابی ہی فوت ہوئے شہرستان چہا سی

میں اور مروی عنہ ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی کا ہی اور عبداللہ بن الحارث بن خزیمہ کہ وہ صحابی

ہی فوت ہوئے شہرستان چہا سی یا شہرستان شمس یا شہرستان ابہا سی میں اور مروی عنہ

ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ کا ہے اور عقبہ بن عبد اللہ کہ وہ صحابی شہرستان چہا سی فوت ہوئے

شہرستان میں بلکہ شہرستان نوہ میں اور مروی عنہ ابو داؤد اور ابن ماجہ کا ہی اور سوکان کے

اور بیہن جیسا کہ سمار چال میں مذکور ہی بس حصر کرنا ابن خلکان کا اور اک امام کو چار

صحابہ میں دلیل ہے اس پر کہ روایت امام کے ثابت ہے ان چار صحابہ کے کیونکہ قول صحیح

بیہن ہی عنہ اقل کا اور نہ اکثر کا جیسا کہ تصریح کے اسکے ابن حجر کے نے

حیث قال وادرك ابو حنيفة اربعة من الصحابة وقيل قل وقيل اكثر

کہ آیا ابو حنیفہ نے چار صحابہ کو

اور کہا گیا کہ کہو چار صحابہ کو

اور کہا گیا کہ کہو چار صحابہ کو

اور کہا گیا کہ کہو چار صحابہ کو

اور کہا گیا کہ کہو چار صحابہ کو

اور کہا گیا کہ کہو چار صحابہ کو

وقيل لم يبق احدا منهم انما ادرك بالسن والصحة هو الاول انتهى

والمعنى انما ادرك بالسن والصحة هو الاول انتهى

ان حجر حقة كما هي اسفل الهمزة او كذا قال مصنف المعيار قوله

كها مصنف معياره انما كذا من قول ابن خلدون

ادرك ابو حنيفة اربعة من الصحابة معناه انه ادرك زمانهم كما صح به ابن حجر

والمعنى انما ادرك بالسن والصحة هو الاول انتهى

والا فلا معنى لما قال بعد ولم يبق احدا منهم انتهى قوله كما صح

والمعنى انما ادرك بالسن والصحة هو الاول انتهى

به ابن حجر هذا ذكره في معناه انه لم يقل معناه ادرك زمانهم ولا انه

ادرك زمان الصحابة قوله والا فلا معنى لما قال بعد ولم يبق احدا

منهم لوقالوا فلا معنى لقوله ولم يبق احدا منهم كان جوابا لقوله والا

فلا هذا غلط محض لان الدارقطني وهو من ائمة الحديث والنقل لم يبق

ابو حنيفة احدا من الصحابة انما راي انسابه فالحق مستقيم عند من

عقل سليم فلما فرغ مصنف المعيار من المغالطة والسرقة

اداد ان ينفر النياس بوجه اخر بان ابو حنيفة رفيق الاصل هو الاول

نوارده كما يهمل في نفي ولاي لوكون كذا سانه وجب او كذا بان هو كذا ابو حنيفة رفيق الاصل هو الاول

بوجه اخر  
مصنف معياره

بوجه اخر  
مصنف معياره

وبان القصبة المشهورة بين الشرق والغرب من ان عليا رضي الله تعالى  
اورباين حضوره قصه مشهور معروف بی شرق اور غرب میں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فی

عنه دعا لابی حنیفة رضي الله عنه بالبركة باطلة فقال اشيع

دعا کی واسطی ابو حنیفہ کی برکت کی باطل ہی پس کہا

ابن طاہر جمع البحارین فرماتی ہیں ابو حنیفة النعمان بن ثابت بن زوطی بن مہ

کہ ابو حنیفہ یعنی نعمان بن ثابت بن زوطی بن مہ

الامام الکونی مولیٰ بنی تيم الله بن ثعلبة وهومن رطب حمزة الزيات وكان

امام ہی کونی مولیٰ بنی تيم اللہ بن ثعلبہ کا اور وہ ہی گروہ حمزہ زیات کی سی اور تھا ابو حنیفہ

خزاذیبع الخز وكان جده من اهل کابل او بابل مملوکا لبنی تيم الله

خزاذیبعی خروخت کرتا تھا خز کی اور تہی جد اس کی اہل کابل سی یا بابل سی مملوک تھا بنی تيم اللہ کا

فاعتقه وقال اسمعيل بن حماد بن ابی حنیفة نحن من ابناء

پس آزاد کیا آؤسی او کو اور کہا اسماعیل بن حماد بن ابو حنیفہ فی کہ ہم ابناء

فارس من الاحرار ما وقع علينا رق ولد جدي سنة ثمانين ذهب به

فارس سی احرار ہیں نہیں واقع ہوئی رقبہ پر پیدا ہوا داد امیر استہاشی میں گیا وہ

الی علی وهو صغير فدعاه بالبركة فيه وفي ذريته انتهى اقول نقل الشيخ

حضرت علی کہ یوسف سن حال میں کہ وہ لڑکا تھا پس دعا کی حضرت علی فی او کی ہی اور اس کی ذریعہ میں برکت کی کہ نام ہوا

مقولة اسمعيل بن حماد بن ابی حنیفة تقریض علیه وتعبیه علی کذب به بناء

مقولہ اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہ کو تقریض ہی او پر اور تعبیه او کی کذب پر

على التحقيق فانه متضمنة على حرية اصله والمحقق الرق كما صرح به

بنابر تحقیق کی کیونکہ وہ مقولہ متضمن ہی حریت اصل ابو حنیفہ کو اور حالہ کہ قول محقق یہ ہی کہ وہ یقیناً آزاد

الشیخ انفاء والمخاف ابن حجر فی التقریب والنووی فی التہذیب ابن خلکان فی

شیخ ابن طاہر فی الہی اور حافظ ابن حجر فی تقریب میں اور نووی فی تہذیب الاسماء میں اور ابن خلکان فی



واقیات الاعیان وغیرہم انتہی اقوال قال الامام النوری فی شرح مسلم فی باب قتل  
واقیات الاعیان من اورسوا او کفی کہتا ہوں کہ کہا امام نوری فی شرح مسلم کی باب قتل  
کعب بن الاشرف تقریض ان باقی بکلام باطنہ صحیحہ و یفہم منہ المخاطب غیرک  
کعب بن اشرف میں کہ تقریض ان لا کلام کا الہی وجہ پر کہ باطن اور کا صحیح ہو اور صحیح اوس ہی مخاطب سوا اس کی  
انتہی فکان قوله تقریض علیہ غیر مستقیم ومع هذا کان علیہ ان یقل  
ہو جو وہ کی تیار واجب نصف سمیاریسہ کہ کہتا  
پس ہا قول اور کا تقریض علیہ غیر مستقیم

فلما مضت بدل فانه متضمنة لحرية الاصل بدل على حرية الاصل فاذا عرف ذلك  
نقد فانا متضمنہ کو بدل فانه متضمنہ کی اور کہتا حرية الاصل کو بدلہ علی حرية الاصل کی یعنی بغیر نقد علی کی پس کہ کہتا

فقولنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمى رجل رجلا بالفسوق ولا  
نوبت میں ہم کفر یا رسول خدا صل اللہ علیہ وسلم کی کہ نہیں گالی نکالتا ہی کوئی شخص کسی شخص کو کہتا ہے  
بالکفر الا مرتد علیہ ان لم یکن صاحبہ كذلك رواه البخاري ذكره في الشكوة  
ساتھ کفر کی مگر عود کرتی ہی وہ کلام اور نہیں ہی صاحب اور کا ایسا روایت کیا اگر بخاری کی ذکر کیا اسکو شکوہ میں

باب حفظ السان فلما ذكرنا مصنف المعيار من ذلك القبيل فانه ادعى قصر هو لا  
باب حفظ سان من ہذا ہوا مصنف سمیاریس قبیل سی کی کہ دعوی کیا مصنف معیار فی تصریح ان  
الاربعة الشیخ محمد بن طاهر الامام النوری والمخاطب بن حجر العسقلانی وابن  
چار شخصوں کی یعنی شیخ محمد بن طاهر اور امام نوری اور حافظ بن حجر عسقلانی اور ابن

خلکان بان المحقق الرق حاشا لله عن ذلك فانه لم يقل به احد منهم  
خلکان کی بانیظہ کہ قول محقق یہ ہی کہ اور حقیقہ رقیق اصل ہی یا کی ہی اس کو اس نسبت کرتی ہی طرف ان کا کہ نہیں  
انما نقل هؤلاء العلماء الکرام قولین فی کتبہم المذكورة من غیر التصريح  
سوا اس کی نہیں کہ نقل کیا ان علماء کرام فی دون قولوں کو اپنی کتب مذکورہ میں بغیر تصریح کی

بان المحقق الرق او الحرية فقال الشیخ محمد بن طاهر في خاتمة مجمع البحار في  
کہ محقق رق ہی یا حریت ہی کہ شیخ محمد بن طاهر فی بیج خاتمہ مجمع البحار کی

نقد فانا متضمنہ کو بدل فانه متضمنہ کی اور کہتا حرية الاصل کو بدلہ علی حرية الاصل کی یعنی بغیر نقد علی کی پس کہ کہتا

نقد فانا متضمنہ کو بدل فانه متضمنہ کی اور کہتا حرية الاصل کو بدلہ علی حرية الاصل کی یعنی بغیر نقد علی کی پس کہ کہتا

خلکان کی بانیظہ کہ قول محقق یہ ہی کہ اور حقیقہ رقیق اصل ہی یا کی ہی اس کو اس نسبت کرتی ہی طرف ان کا کہ نہیں

نقد فانا متضمنہ کو بدل فانه متضمنہ کی اور کہتا حرية الاصل کو بدلہ علی حرية الاصل کی یعنی بغیر نقد علی کی پس کہ کہتا

نوح ضبط بعض الصحابة والتابعين ونبههم بالحقيقة النعمان بن ثابت  
 نوح من بعد من الصحابة والتابعين ونبههم بالحقيقة النعمان بن ثابت

بن زوطي بن ماء الامام الكوفي مولى بني تيم الله بن ثعلبة وهو من

بن زوطي بن ماء الامام الكوفي مولى بني تيم الله بن ثعلبة كا اورده مرده

حنيفة الديان كان خزان ابيدع الخ وكان حجة من اهل كابل وابل محو

عنه زيات سي اور تھا ابو حنيفہ خزان یعنی تجارت کنندہ خر کا اور تہا ہم اس کا بل بل سی با بل سی

لبني تيم الله فاعتقه قال اسماعيل بن حجاب بن ابي حنيفة نحن من بناء ق

بن تيم الله كا پير آؤ كيا اس كا اسما عيل بن حجاب بن ابي حنيفہ نے کہ ہم انہا فارس سی ہیں

من الاحرار وقع علينا رق ولد بعد سنة ثمانين وذهب الى علي وهو صغير

احرار بنين واقع ہوئی مہر رق پیدا ہوا اور میرا سنہ اسی میں پیدا ہوا وہ حضرت علی کے ساتھ رہا

وزع بالبركة فيه وفتح ربيته ومان بعد ارسنة حسنين ومائة على الاحم

بن مال حضرت علی کی برکت کی اور اس کی ریت میں اور نو تہ ہوا خدا میں نشہ ایک سو پچاس میں صحیح قول ہے

انهم وقال النوف في التهذيب قال الشيخ ابواسحاق في الطبقات النعمان بن

نعمان اور کہا نووی نے تہذیب میں کہ کا شیخ ابو اسحاق نے طبقات میں کہ نعمان بن

الثابت بن زوطي بن ماء مولى بني تيم الله بن ثعلبة ولد سنة ثمانين من

ثابت بن زوطي بن ماء مولى بني تيم الله بن ثعلبة پیدا ہوا اسی نشہ میں

من الهجرة وتوفي بعد ارسنة حسنين ومائة وهو ابن سبعين في اخر الفقه

مہرت بنی ہجرت سے اور فوت ہوا اسی خدا میں نشہ ایک سو پچاس میں اور مراد اس کی اولاد کا ہوا

الى ان قال روى الخطيب اسناده عن اسماعيل بن حجاب بن ابي حنيفة النعمان بن ثابت

جہاں تک کہا روایت کی ہے حنیفہ اپنے اسناد سے اسماعیل بن حجاب بن ثعلبہ بن ثابت

بن النعمان بن المزن بان نحن من بناء قارسل الاحرار والله فاقوع علينا رق

بن نعمان بن مزین بان کہ ہم انہا فارس سی ہیں قسم اللہ کہ ہمیں واقع ہو مہر رق کہی

نعمان بن ثابت نووی

و ندرجہ سندہ ثمانین و ذہبت ثابت الی علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ و

بیہما وادامیر سندہ اتنی میں اور کیا ثابت حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے طرف اور وہ

صغیر فرما کہ بالبرکۃ و فی ذریئہ و نحن نرجو من اللہ تعالیٰ ان یکون

میں سے بہت سی دعا کی حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی ذریئہ میں اور ہم امید و ارمان اللہ سے یہ کہ ہو

قل استجاء لعل من علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فینا و باسنادہ عن

عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہم میں اور اپنی اسناد سے

عبد اللہ بن عمر و قال ابن حجر العسقلانی فی التقنیۃ النعمان بن ثابت

عبد اللہ بن عمر و قال ابن حجر العسقلانی فی تقریب میں کہ نعمان بن ثابت

الکوفی ابو حنیفۃ الامام یقال من فارس و یقال مولیٰ بنی تیمم اللہ فقیہ

کوفی ابو حنیفہ امام کہ کیا ہے کہ انباء فارس سی ہی اور کہا گیا رسول بنی تیمم اللہ کا ہے فقیہ

مشہور من السادسة انتھی و قال ابن خلکان فی تاریخہ المذکور

مشہور و فی ابی و رقیہ ساوہ سی ہی نام ہے اور کہا ابن خلکان فی ابی تاریخ مذکور میں

و عن الخطیب بن حمیل ابو حنیفۃ قال نا اسماعیل بن حماد بن النعمان

کہ مروی ہی خطیب سے کہ حنیفہ ابو حنیفہ کے لئے کہا کہ مروی ہو اسما جمل بن حماد بن النعمان

بن ثابت بن النعمان بن المنہ بان من ابناء فارس من الاحرار واللہ ما

بن ثابت بن النعمان بن مرزبان فی کہ ہم انباء فارس سی ہیں جو احرار ہیں قسم اللہ کہ ہمیں

و قم علینا رقی قط و لرجل ابو حنیفۃ سندہ ثمانین و ذہبت ثابت

و انہ ہوں بہر رقی کہی بیہما وادامیر ابو حنیفہ سن اتنی میں اور کیا ثابت

الی علی بن ابی طالب و هو صغیر فرما کہ بالبرکۃ فیہ و فی ذریئہ و نحن

ہر حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی ہوں میں کہ وہ لڑکا تھا ہر علی اوکلی ہر کے اوس میں اور اوکلی ذریئہ میں اور

نرجو ان یکون اللہ تعالیٰ استجاء لعل فینا و النعمان بن المنہ بان ابو ثابت

امید و ارمان ہوں کہ اللہ تعالیٰ فی قبول کی دعا حضرت علی کی ہم میں اور نعمان بن مرزبان باپ ثابت کا

عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ

عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ



هو الذي اهدى العلي الفالوذج في يوم مهرجان فقال على مهرجنا كل يوم هكذا  
 وده شخصي كتحفة كيا حضرت علي كوفالوده دن روزگي پس فرمايا حضرت علي بن فالدوده دي بكم هر روز آئين  
 انتهى ذكره الشامي في شرح الدر المختار وقوله النعمان بن المزبان ابو ثابته هو  
 تمام هوا ذكر كيا ابو كوشاي في شرح در المختارين اور قول ابو كنان بن مزبان يعني بآب ثابت كا ده

الذي اهدى الماشارة الى ان القول بالرق لا اعتبار له فالحفظ وتامل فان الله غا  
 شخصي كتحفة ديا الماشارة دي اس طرف كقول بقه نيكا غير معتبر دي محض فكره اور تامل كر كيوكه الله غالب دي  
 على امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون هذه عبارة هؤلاء العلماء لا برار فانظروا  
 اور حكم پي ك ليكن لوگ نہین جانتی پس یہ عبارت ان علماء کیوں کر کی ہے پس دیکھو

يا ولى الابصار اين التصريح بان المحقق الرق بل نقلوا قولين فقط بل  
 اي صاحبان بصيرت كهان دي تصريح ان عبارات مين كقول محقق رق دي بحد نقل كيان علماء دي روتو كيو  
 اشار ايه خلكان الى ضعف قول الرق مع ان التطبيق ممكن بان قول اسماعيل  
 اشاره كيا اين خلكان دي طرف ضعف قول رق كي مع ذلك تطبيق ممكن دي باينطور كقول اسماعيل  
 بن حماد بن ابى حنيفة نحن من ابناء فارس من الامراء والسما وقع علينا رق قط  
 بن حماد بن ابو حنيفة كا كه هم ابناء فارس دي مين جوارح ايه بن قسم اس كي كه بنين واقع هوا مير رق كيه  
 باعتبار جرة الصحيح وهم من اهل بابل قال النودى في التهذيب قال  
 باعتبار جرة صحيح كي دي اوروه جده صحيح او كي بابل دي كيه كانودى دي تهذيب مين ككها

ابو عبد الرحمن المقرئ كان ابو حنيفة من بابل انتهى اسماء عبد الله  
 ابو عبد الرحمن مقرئ دي ككها ابو حنيفة بابل دي تمام هوا اور نام عبد الرحمن كا عبد اس دي  
 قال في التقريب عبد الله بن يزيد ابو عبد الرحمن المقرئ ثقة فاضل من التاسعة  
 ككها تقريب مين كعبد الله بن يزيد ابو عبد الرحمن مقرئ روى عنه صحاح ستہ كا دي اور ثقة اور فاضل دي  
 صانت سنة ثلث عشرة بعد المائتين هو كبار شيوخ البخاري انتهى  
 اتوت هوا سنه دوسو تير مين اوروه كبار شيوخ بخاري كا دي تمام هوا

وقول من قال لربها اعتبار جحد الفاسد هو وطى بن ماه وكان من كابل قتل  
 او قول من شخص کا جو قابل ہی سادہ فرق کی وہ باعتبار وکیل جحد فاسد کی ہی اور وہ طوی بن ماهی اور تھا وہ کابل کی کہا  
 النووی فی التہذیب کان وطی ملوک البنی تیر الله بن تغلبہ واعقہ فاما زو  
 نووی نے تہذیب میں محمد تہا زوی ملوک بنی تیمم اللہ بن تغلبہ کا پس آزاد کیا کوئی اور کو امیر زو طے  
 فانه من اهل کابل انتہی فصل ما ذکر از اب حنیفہ باعتبار جحد الصیخ من اهل کابل  
 وہ اہل کابل سی ہی تمام ہا پس محل ہوا ماذکر سے کہ ابو حنیفہ باعتبار جحد صیخ کے اہل کابل سے ہے  
 وباعتبار جحد الفاسد من اهل کابل الرقیۃ من جانب الکاملین صیخ کام اسمان  
 اور باعتبار جحد فاسد کے اہل کابل سے • اور رقیۃ جانب مائے سے نہیں  
 علیہ السلام فان سلم ذلك فيها والا فقول عبد الرحمن المقصي مقدم على قول  
 علیہ السلام کے پس سلم کی مای یہ تفسیر تو میر ہے والا قول عبد الرحمن مقصی کا مقدم ہو گا قول  
 غیر کہ لہ من تلامذ ابی حنیفہ واصحابہ ولا شوا ان صا البیت ادری کافیہ من  
 غیر بر اسوا سے کہ وہ شاگردان ابو حنیفہ کے سے ہے اور انکی اصحاب میں ہی اور میں شمس بن کہ تلامذہ کا  
 غیر مع ذلك فانه كان من اهل المرتبة بعد الصحابة عند اهل الحديث وروى عنه  
 نہیں غیر کہ باوجودیکہ ہم اعلیٰ مرتبہ والوں سے ہے حد صحابہ کے نزدیک اہل حدیث کے اور وہ سے حنفیہ  
 اصحاب الصبح الستة کلهم فلا یکن معاضالہ ما لم یکن مثله ولم یوجد بعد  
 اصحاب صبح ستہ کا ہے پس ہو گا کوئی معارض اسکا جبکہ ہمیشہ اسکا اور مال یہ ہے کہ نہیں یا لگیا  
 قال مصنف لم یبقا ومشتقة على ان الامام اب حنیفہ جل سما عیل ذہبہ  
 کہ مصنف معیار نے اور قولہ اہل کابل شمس ہی ہے کہ امام ابو حنیفہ صہ اسماعیل کا گیا  
 الى على رضي الله تعالى عنه فدأله بالبركة وهو خلاف التحقيق عند هؤلاء  
 طوی حضرت صدر رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کے پس مائے او کے لئے برکت کے اور یہ خلاف تحقیق کہ ہے نزدیک ان علماء اہل  
 وغيرهم كافة المسلمين بل هو لم يقله احد من العلماء فما ظنا بالعلماء  
 اور اور سب مسلمانوں کے بلکہ وہ قول نہیں قابل ہوا اسکا کوئی شخص جملہ سے پس یہ فوج تہذیب کا

وکیلیہ دین حضرت امیر

علی

لا علیارض ما قبل ولادة الامام باربعین سنة كما صرح به العقلا فی

اسو اسی کہ علی رضی اللہ عنہ فوت ہوا قبل ولادت امام کے ہائیس برس مہیا کہ مقرر ہو کے ہے ایک عقلا نے

التقریب وغیرہم انتہی اقوال قولہ مشتملہ عطف علی قولہ متضمنہ وکان علیا

تقریب میں اور او کی غیروں کی تمام ہوا کہتا ہوں میں قول وکان مشتملہ عطف ہے اور بقول او کی متضمنہ کہ

ان یقول بل هو عالم یقلیہ احد بل بل هو لم یقلیہ احد وکان علیا ما قبل

یہ کہ کہتا بل ہو عالم یقلیہ بہ احد کو مکان بل ہو لم یقلیہ بہ احد کے اور مکان علیات قبل

ولادة الامام باربعین سنة بل کان علیا رضی اللہ عنہ ما قبل ولادة الامام

ولادة الامام باربعین سنة کو مکان لان علیا رضی اللہ عنہ مات قبل ولادة الامام

باربعین سنة وکما صرح به العقلا فی وغیرہ بل کما صرح به العقلا فی

باربعین سنة کے اور کما صرح به العقلا نے وغیرہ کو مکان کی صرح به العقلا نے

وغیرہم فاذا عرف ذلك فنقول ان رسول الله قد صدق حیث قال حبیب الله

وغیرہم کہ ہے یہ کہ صوم ہوا مناسب وغیرہ بنا جیسا کہ امام مصنف معیار کا میں کہتا ہے کہ رسول اللہ صریح فرمایا جو کہ

یہم وانه قد عرف ولم یسمع مکان فی کتبہم کلاء العلماء الاعلام وغیرہ

انہ اور یہ کہ کہتی ہے کہ کما ذکر مصنف معیار کا میں کہتا ہے اور کہتا ہے کہ ہے کہ کتاب علماء اعلام وغیرہ امام

رضی اللہ عنہم فانه قال الامام النوفی تہذیب الاسماء روى الخطیب باسناد

رضی اللہ عنہم میں کہتے کہ کہا امام نووی تہذیب الاسماء میں کہ روایت کے خطیب نے اپنی کہنا کہ

نا اسماعیل بن حماد بن النعمان بن ثابت بن النعمان بن مرزبان نے کہ ہم اپنا فارسی احرار میں

والله ما وقع علینا رقی قط ولربما سنة ثمانین وذهب ثانی علی بن ابی طالب

تم اللہ کہ ہمیں واقع ہوئی میری کہی یہ اسم اولاد میں اس میں اور گیا ثابت طرف حضرت علی بن ابی طالب

رضی اللہ تعالیٰ عنہ وهو صغیر فرعا لہ بالبرکة وفی ذریتہ ونحن بنحو من

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حال میں کہ وہ لڑکا تھا جس کا علی بن ابی طالب کی ذریت میں اور ہم یہ کہتے ہیں

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حال میں کہ وہ لڑکا تھا جس کا علی بن ابی طالب کی ذریت میں اور ہم یہ کہتے ہیں

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حال میں کہ وہ لڑکا تھا جس کا علی بن ابی طالب کی ذریت میں اور ہم یہ کہتے ہیں

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حال میں کہ وہ لڑکا تھا جس کا علی بن ابی طالب کی ذریت میں اور ہم یہ کہتے ہیں



ان یکنی قد استجاب لک من علی بن ابی طالب فینا استخیر قال یخلفک فی تاریخہ  
 کہ سہاب ہوی و حضرت علی بن ابی طالب کے ہم میں تمام ہوا  
 اور کہا ابن ملک ان فی تاریخہ  
 عن الخطیب حیدر بن حنیفہ قال نا اسماعیل بن حماد بن النعمان بن ثابت بن  
 کہوئی بن حبیب کہوئی ابو منیفہ کے نے کہا خبر دی کہ اسماعیل بن حماد بن النعمان بن ثابت بن  
 النعمان بن المنزبان من ابناء فارس من الاحرار واللہ ما وقع علینا رقی قط  
 النعمان بن مرزبان کی کہ ہم انبا و فارس ہی جو احرار میں سے ہے اللہ کے بین واقع ہوئے ہجرت کہی  
 ولربک ابو حنیفہ سنۃ ثمانین و زہباً بنت ابی بن ابی طالب رضی اللہ  
 وہیدہ ام داد امیر ابو منیفہ سنۃ اتنی میں • اور گیا ثابت طرف علی بن ابی طالب رضی اللہ  
 عنہ و هو صغیر فرب عاکلہ بالبرکۃ فیہ و فی ذریئہ و نحن نرجو ان یکن اللہ تعالیٰ  
 عنک سہل من کرو و صغیر تھا و عاکل اوکلی لئی برکت کے اوسین اور اوکلی ذریعہ میں اور ہم امید ہیں کہ اللہ تعالیٰ  
 قد استجاب لعل فینا و النعمان بن المنزبان ابولکاب ہوا لک اہلک لعل رضی  
 قبول کہ و حضرت کے ہم میں اور النعمان بن مرزبان عربیہ ثابت کا ہے وہ شخص ہے کہ عندہ حضرت علی بن ابی طالب  
 الفالوج فی یوم حرجان فقال علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہرجانی فی کل یوم مکرک  
 فادورکون و ازورکے سہ روز کا حضرت ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہرجان دیا کہ فادورہ اسی مع  
 انہ ذکرک الشک فی شرح الدر المختار قال الخطاوی قولہ و قد ثبت اہ قال فی  
 تمام ہوا ذکر کیا کہوئی نے شیخ در افشار میں اور کہا طحاوی نے قول اسکا و قد ثبت انہ کہا  
 بتبیض الصغیرۃ قال الخطیب تاریخہ انبا نا القاضی ابو عبد اللہ الحین  
 فیض الصغیرۃ میں کہہا خطیب نے اپنے تاریخ میں خبر دی کہوئی فاضی ابو عبد اللہ حسین  
 بن علی الصغیرۃ انبا نا عمر بن ابراہیم المقرئ حدثنا مکر بن احمد القاضی  
 بن علی صغیر نے کہ خبر دی کہوئی عمر بن ابراہیم المقرئ نے کہ حدیث کہہوئی مکر بن احمد قاضی نے  
 ثنا احمد بن عبد اللہ بن شاذان المرزبان حدثنی ابی عن حمید بن سمیع  
 کہ حدیث کہہوئی احمد بن عبد اللہ بن شاذان مرزبان نے کہ حدیث کہہوئی حمید بن سمیع نے کہ حدیث کہہوئی

بن حجاب بن ابی حنیفة بقول ابن ابی اسحاق بن النعمان بن ثابت بن النعمان  
 بن حاد بن ابو منہ کو کہہ سکتا کہ خبر دی کہ جو عمار بن نمان بن ثابت بن نمان  
 بن النعمان من لبناء فارس الاحرار والله ما وقع علينا رقيق ولدي جدي سنة  
 بن مرزبان نے کہ ہم اخبار فارس اعراس بن قسم بن اسمعیل بن واقع مئی بہتر کہیں پیدا ہوا ہے  
 ثمالین وذهب ثابت بن علی بن ابی طالب بن ابو صغیر بن عالم الکبری فیہ  
 اتنی میں ادا کیا ثابت دادا میر طرف حضرت علی بن ابی طالب کے ہاں میں کہ وہ سفیر بن تھا بن مالک اویسی  
 وفی ذریعہ وخر من جو من الله تعالى ان يكون قد استجاب لك على بن ابی طالب  
 اور اسکی ذریعہ میں اور ہم اسم رکھتے ہیں اسمعیل بن اسمعیل سے کہ تحقیق قبول کی در حضرت علی بن ابی طالب کے ہاں  
 فینا وقال بن حجر بن القناد قال اسمعیل بن حاد بن ابی حنیفة ذهب الثابت  
 ہم میں اور کہا ابن حجر بن قنادہ میں کہ کہا اسمعیل بن حاد بن ابو صغیر بن عالم الکبری والد ثابت کا  
 جد ابی حنیفة بآبہ ثابت ابی علی بن ابی طالب ابی اہدیہ الیہ الفالحج فی یم المیر  
 وہ ہم ابو صغیر کے اپنی میں ثابت کو طرف حضرت علی بن ابی طالب کے اور فتحہ ویا اویسی کا وہ کادون فرزند کے  
 وز عالم الثابت الکبریہ وفی ذریعہ انتہی وقال فی الدلائل المختار وقد ثبت ان ثابتا والدا  
 بن مالک واسم ثابته کے کہتے اوسمیں اور اسکی ذریعہ میں نام ہوا اویسی کا تحقیق ثابت تھا کہ ثابت والدہ  
 الامام ادک الامام علی بن ابی طالب قد عالم الذریعہ بالکبری انتہی وقال صاحب  
 الکبریہ ابو امام حضرت علی بن ابی طالب ہم کو سپہ مالک اویسی اور اسکی ذریعہ کے کہتے ہم ہوا اور کہا  
 المشکو فی کتاب اسماء رجال الحديث وذهب ثابت بن علی بن ابی طالب بنی الله عنه و  
 مشکو فی اپنی کتاب اسماء رجال الحديث میں کہ کہا ثابت طرف حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ہاں میں کہ  
 صغیر بن عالم الکبریہ وفی ذریعہ انتہی وقال الثناء عبد العزيز بن الحسن بن علی بن ابی طالب  
 سفیر بن تھا بن مالک اویسی کے کہتے اوسمیں اور اسکی ذریعہ میں نام ہوا اویسی کا تحقیق ثابت تھا کہ ثابت والدہ  
 اکثری عشق ویدر ابو حنیفة کتاب نام داشت در صغیر بن حجر بن اہدیہ بن خود زیارت امیر  
 انجمن میں کہ باپ ابو صغیر بن تھا بن نام اسکا ہم سفیر بن تھا بن مالک اویسی کے کہتے ہم ہوا اور کہا کہ

ثابت

ابو حنیفة

صغیر بن عالم

ثابت

حاصل نمونہ و حضرت امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ در حق او دعای برکت اولاد کے  
 حاصل کی اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے حق میں دعای برکت اولاد کے

فرمان میں جو علی و ابوحنیفہ و جوحی امیر النبیہ فقد علم ما ذکر ان اصل العباد  
 زمانے موجب دعای حضرت علی کی ابوحنیفہ و جوحی نے تمام ہوا پس معلوم ہوا مذکور سے کہ ہر عبارت

ہکذا کما نقلہ ہذا کا علام والفضلاء الکرام فما نقلہ ابن طاہر بن خلکان  
 اس طرح ہی بیان کرنا کیا اس کو ان تمام اعلام اور فضلاء کرام نے پس جو عبارت کہ نقل کیے ان میں سے

وقر فی النقل ما منہ او من اصلہ کما اخطا مصنف للمعنی فی معیارہ حیث حلت  
 کہ واقع ہوئی نقل میں یا تو اسی ابن طاہر ہی یا اصل منقول منہ اس کے من یکجا خطا کے مصنف بیان کیے ہیں

فانہ بدل فانہا و کتبہ غیر بدل و غیرہ کما من نفا الا ان حارب اللہ ہم  
 بعد فائدہ کو مضمون فائز میں اور کیا و غیر کچھ مستقیم و غیرہ میں بیان کرنا اسی خبردار کہ کردہ اس کا وزن

الغالب فلما فرغ مصنف المعیار من تلك الوسوسة اراد ان یوسوس  
 غالب ہے بلکہ فراموش پائی مصنف معیار نے اس وسوسہ سے نوازا دیا کیا یہ کہ منہ ذکر کے

فی صدور الناس بوجه اخر فقال جانیب صاحب در القمار فی امام اعظم کی مدح میں  
 دون لوگوں کو ساتھ دیا اور کے بیان کیا

کیا کہہ غلو کیا اسی کہا کہ علی علیہ السلام ہی خزانہ میں امام کی مذمت عمل کو کر کے جنت قال الی ان  
 ہاں تک

بحکم بجز یہ عیسے علیہ الصلوٰۃ والسلام انتہی اقول معناه انه اجتہد فی موافق  
 حکم کر لیا موافق مذہب امام ابوحنیفہ کے جیسی علیہ الصلوٰۃ والسلام تمام ہوا کہتا ہوں کہ کسی کو حکم نہیں دے

اجتہاد مذہب یعنی کسی ایک میں کہ اجتہاد اس کا موافق ٹھہر لیا مذہب امام اعظم کو نصیر ہے  
 اجتہاد ابوحنیفہ کو اور مذہب اس کے کو

اسی طرح یقین عمل چلیے فی جیسا کہا طحاوی نے شرح در تجارین و عجائبات ہکذا نقلہ الی ان بحکم عارض  
 ہاں تک کہ حکم کر لیا موافق اس کے

در حدیث

در حدیث

سے ہوا اجتہاد کر لیا موافق امام اعظم کی مدح میں



ای یسقر ذلک الی ان یعلم قال الخلیفۃ المردمنہ اجتہاد یوافق اجتہادہ مذہبہ  
 یزید بیہد ہی کا بیان کہ کہہ کر کیا کہا جیسے نے کہ اس کلام میں ہے کہ اجتہاد کر کیا اور موافق کر کیا اور حکم مذہب  
 علی ان الشافعیہ یقولون بموافقة اجتہادہ للشافعی رضی اللہ عنہ انتہی  
 علامہ جہ کہ شافعیہ کہتی ہیں کہ موافق کر کیا اجتہاد اس کا مذہب امام شافعی رضی اللہ عنہ کو نام ہوا

مسی کہ وہ نقل ہوگا انہم ابو حنیفہ کا یا مالک کا یا شافعی یا احمد کا کیونکہ وہی ہی اور معتہد مطلق ہے  
 اور تقلید کے اجتہاد کو حرام ہی جیسا کہ اوپر گذر اس جیکہ معلوم ہوئی مسنی قول مذکور کے تو ہم اب  
 کہتی ہیں کہ یہ قول کہنا درست ہی یا نہیں پس جواب کا یہ ہے کہ درست ہی واسطی اولہ مذکور کے  
 کہ وہ داعی ہیں طرف اس قول کی بان جولا مذہب ہو اور کو یہ قول کہنا درست نہیں کیونکہ مذہب  
 نہیں کہ کتاب کیونکہ کوئی کا بلکہ لاندہ بیگ لاندہ سے دعا مانگتے ہوئے کے پہلے حاکمین کیونکہ حضرت جیسے  
 اور یہ حدیث ما السلام صاحب بیت ونگی اور ساری مسلمان ہا ہی بند او کی مذہب کے ہووینکے اوسو  
 لاندہ ہوئی لاندہ ہی ہرگز نہ چلے کے بلکہ اوسو قسب مذہب صلیب مذہب جو جا ونگے خوشے سے یا جو کے  
 خوف سے اوسو قسب مکن ہوگا کہ مصنف عیار یا مثال کی خلاف مذہب ہی علیہ السلام کا کرین اور  
 اوسو قسب ہرگز یاد نہ آویگا یہ منک پکڑنا کہ اللہ تعالیٰ نے تقلید کے سے سو آرسو خدا صلا علیہ وسلم  
 وچہ بین کی غرض یہ ہے کہ خلاف مذہب مہدی علیہ السلام کا ہرگز نہ کر سکیں گے کہ لاندہ تقلید  
 ہو جائیں گے خواہ خوشے سے خواہ جوتے کے خوف سے فلما فرغ مصنف المصنف عن غسکات  
 پس جیکہ فارغ ہو مصنف عیار تسکات

الذی عنہ من بطلان تابعیۃ الامام و ما مر من الواہیات المذکورۃ کلم فی  
 دعوی بطلان تابعیۃ امام کے سے اور فارغ ہوا اوس ہی ہو گذر اہیات مذکورہ سے تو کلام کیا  
 الاحادیث القیروہا الامام عن اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اہل احادیث میں کہ روایت کیا انکو امام نے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے

بالموضعیہ پس بیان اس جال کوں ہوش ہی سنا چاہئے کہ مصنف عیار نے بہتری ہی  
 ساتھ موضوع ہونے ان حدیث کے

اہم ہاؤن ماری نفی تاجبیت میں مگر بفضلہ و کرمہ تعالیٰ جن چہ شخصوں یعنی امام نووی اور حافظ ابن  
 حجر عسقلانی اور ایام یافعی اور سخاوی اور ابن خلکان اور شیخ محمد بن طاہری مثنی تاجبیت میں مستند  
 تھی وہ لوگ جسکے سب تاجبیت امام کے قایل ہیں اور نہیں عبارتوں میں جیسا کہ اوپر گذرا ہے نہ تسمیہ  
 تاجبیت امام کی ساتھ قول ابن علما کی مثنی امام نووی اور ایام سمعانی اور ایام یافعی اور حافظ ذہبی اور  
 حافظ قسطنطینی اور حافظ ابوبکر خطیب اور حافظ بن حجر عسقلانی اور علامہ سخاوی اور علامہ ابن حجر  
 اور علامہ ابن کثیر طہار صاحب مجمع البحار شیخ الاسلام ابو محمد ابن احمد عینی صاحب جامعہ التعلیقات  
 البخاری اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور ملا علی قاری اور صاحب مستدرک حاکم اور صاحب  
 ادرہم کوئی شخص مقبرائے سند او نقل سے منکر روایت امام کا نہیں باتی مان اگر اختلاف ہی تو اخذ  
 روایت میں ہی نہ روایت میں اور اصحاب امام صاحب کے قائل اخذ روایت صحابی سے ہوتی ہیں میکات  
 مذکورین مذکور ہے کہ ان اصحابہ بقول ان انہ لے جماعة من الصحابة واخذ منهم اب رہے  
 یہ بات کتنی عجیب ہے لیکن تحقیق بحقیقہ یہ ہے کہ قائل ہونا اخذ روایت امام کا بغیر  
 سی قرین صواب کے کیونکہ مثل مشہور اهل البیت ادری بما فیہ من عینہم سے اسباب میں  
 قول اصحاب ابو صنف کا سند ہوگا غیر ان کا وسیع ذلک عہدہ میں علماء اہل حدیث کا  
 یہ ہے کہ حدیث ضعیف غیر موضوع معمول بہ ہوتی تفاعل اور ترغیب اور ترہیب اور محاکم  
 وغیرہ میں میکات اوپر گذرا اور یہی مگر کوئے محدث ضعیف یا موضوع کی توہم ضرور نہیں ہے کہ سب  
 اسانید او کے ضعیف ہون یا موضوع کیونکہ جائز ہے کہ بعض طرق حدیث کے درست ہوں اور بعض  
 نادرست کما قال فی خاتمة مجمع البحار فی فضل یقین بعض الاحادیث لثبوتہا

میکات لکھا ہے خاتمة مجمع البحار کے فضل یقین بعض الاحادیث لثبوتہا میں

الحکم بالوضع ای بعدم الصحة بالاجاب الکلا لایتا فی صحة بعضها انکھ ہذا  
 کہ حکم کرنا ساتھ وضع کے بغیر ساتھ موت کے ساتھ ابواب کلمہ کے نہیں نہ نہ صحت معنی کو نام ہوا  
 امام اعظم میں یہ بعض احادیث معمول بہ ہیں کیونکہ موضوعیت ان کے غیر ثابت ہے  
 بلکہ دعویٰ صحت بعض کا کیا گیا ہے چنانچہ علامہ شمس نے مخرج در مختار میں اسکی

تشریح کن ہی اور فرمایا قل بعض الفضلاء قل طال لعلامة طاش کبرئے سح

کہ کما بعض فضلاء نے کہ دراز کیا علامہ طاش کبرئے کو یہ بے دریغ

القول الصحيحة في اثبات سماعه انتهى پر عوی کرنا مصنف معیار کا موضوعیت ان

نقل سمیع کے اثبات سماع ابو حنیفہ ابن مالک سے نام ہوا

احادیث کا باطل ہو گا کیونکہ جائز ہے کہ یہ سند اور یہ طریق اور یہ باوجودیکہ موضوع کہنا  
مصنف معیار کا ہی غلط ہی کیونکہ وہ حدیث میں جبکہ مصنف معیار نے موضوع فرمایا ہے ضعیف ابن  
نہ موضوع بحسب اصطلاح حدیث کے پس موضوع فرمایا مصنف معیار کا باقوانا وقت اصطلاح  
اہل حدیث کے سے ہے یا مغلطہ دیا لوگوں کا ہے تفہیل اس جمل کے یہ ہے کہ **قال مصنف**

موضوع ہوا ان احادیث کا سنو شیخ ابن طاہر نے جامع البیان ذکر المحدثین فرمایا میں طلب العلم  
طلب علم کے

فریضہ علی کل سلم روی عن ابن بطریق کما معلولہ واہیۃ وقال ابن کثیر

فریضہ بر رسم پر روی ہی اس سے ساتھ طرق کے کہ سب مستعمل اور وہ ہیں اور کہا اس کے نہیں  
**في هذا الباب** وکن قال ابن راہویہ وابو علی بنیاقون والحاکم ثم **اقول** قال ابن

اس باب میں کوئی شی اور اسی طرح کہا ابن راہویہ اور ابوعلی بنیاقون کے نام کو کتاب میں کہ میں

جمل العقلاء فی صمد التقریب لعاشق من لم یوفق البتہ وضعف مع ذلك  
مورع قلم نے اول تقریب پر مرتبہ فائز و مرشد اس کھس کا ہے کہ تو نے نہ کی سوا کی بکری تعیف کے

بقادر وآلیہ الاستدراک بمترک او مرفک الحدیث وواہی الحدیث و ساقط  
ساتھ کہ فادح کے اور اہل فرائض سے ملکا ساتھ مرفک یا مرفک الحدیث کے ایسے الحدیث یا ساقط کے

الحاکمۃ عشرۃ من اہم بالکذب لثانیۃ عشر من اطلق علیہ الکذب الوضوۃ الثانی  
اور کیا رسول مرتبہ اس شخص کا ہے کہ نہ ہو ساتھ کذب کے اور بارہواں مرتبہ اس شخص کا ہے کہ نہ ہو ساتھ کذب کے

وقال في خبة العکس مصطلح اهل کاشترت الطعن اما ان یکون کذب الی  
اور کہا خبۃ العکس مصطلح اہل الکفر یعنی خبۃ العکس کے اصطلاح اہل الحدیث میں یہ یعنی با تو س کا ساتھ کذب راوی کے

فہم ضعیف

ابو حنیفہ

ابو حنیفہ



او تہمتہ بذلک او فحش غلطہ او عقلیہ او فسقہ او و ہمہ او فحش القہ و بھالتہ  
 یا ساتھ تہمت راوی کی ساتھ کذب کے یا ساتھ فحش غلطہ کے یا ساتھ عقلیہ کے یا ساتھ فسقہ کے یا ساتھ فحش القہ کے یا ساتھ بھالتہ کے  
 او بدعتہ او شیخ خطہ فلاول الموضع والثانی المذکور والثالث المنکر علی راوی و کذا الزام  
 یا ساتھ جن کی یا ساتھ موضوع ہے بل ان تم موضوع ہی او ثانی موقوف اور ثالث منکر ہے کیا ہی یا و اسی تہمت سے تہمت راوی  
 والخامس الزام ان طعن علیہ بالقرائن و جمع الطرق والمعلل انتہی وقال العقلائی  
 انکار سے منکر ہے ہر دوہم الزام منکر یا ساتھ قرائن اور جمع طرق کے قصیدہ معلل ہے تہمت راوی اور کیا موقوف ہے  
 فی شرح الخبۃ والقسم الاول وهو الطعن بکذب الراوی فی الحدیث المنبوہ  
 تہمت خبیثین پس تہمت اول کو وہ طعن کرنا ہی راوی کا ساتھ کذب کے حدیث بنو یزید وہ  
 للموضوع الخ والقسم الثانی من اقسام الزام وهو ما یکن سبب تہمت  
 سبب موضوع ہی الخ اور تہمت ثانی ان سبب سے جو ہے سبب تہمت راوی کے  
 بالکذب هو المذکور وجعلہ قسما مستملا وسماہ موقوف لان اقسام الراوی  
 ساتھ کذب کے وہ سبب ہے موقوف ہے اور کیا اس کو موقوف ہے تہمت راوی اور تہمت مذکور اور کذا موقوف ہے تہمت راوی  
 بالکذب مع فقرہ لا یسوغ للحکم بالوضع انتہی وقال الشیخ عبدالحق لدہقان  
 کذب کے ساتھ ہر دوہم فقرہ موقوف کی ہیں محمد ہے حکم بالوضع تمام ہوا اور ذہابا شیخ عبدالحق موقوف ہے تہمت راوی  
 فی مصطلحات علم الحدیث فصل اما العدالت فوجہ الطعن المتعلقہ  
 مصطلحات علم حدیث میں فصل اما عدالت نہیں جوہر طعن کے جو متعلق ہیں  
 بہاخص الاول الذکر فی الثانی باتفاقہ بالکذب الثالث الفسق الرابع  
 ساتھ اس عدالت کے باخ میں ہیں اول بالکذب ہی اور طعن ثانی اہتمام بالکذب ہے اور طعن ثالث فسق ہی اور طعن راوی  
 بالجمالت والخامس بالبدعة وحديث المطعون بالکذب سبب موضوع او اما  
 جمالت ہے اور طعن خامس بدعت ہے اور حدیث مطعون بالکذب کے نام اس کا موضوع ہے اما  
 اہتمام الراوی بالکذب فبان یکن مشہور بالکذب معروفاہ فی کلام الناس  
 اہتمام راوی کا بالکذب وہ بین طور ہی کہ وہ مشہور ساتھ کذب کے اور معروف ہوتا ہے فلا یکن بین

ولم یثبت کذبہ فی الحدیث النبوی و فی حکمہ روایۃ ما یخالف قواعد معلولۃ ضروریۃ

اور نہ ثابت ہوا کہ کذب اسکا حدیث نبوی میں اور اسکی حکم میں وہ روایت ہے جو مخالف قواعد معلولہ ضروریہ

فی الشرع ذکر اقل و یسیر هذا القسم متروک کا کیا حال حدیثہ متروک و

فی الشرع کو ایسا کہا گیا اور ہم اس قسم کا متروک ہے جیسا کہ کہی جاتی ہی حدیث اس کے متروک اور

فلان متروک الحدیث انتھی قال الامام النواوی فی صلاہ شرح مسلم

فلان متروک الحدیث انتھی تمام ہوا اور کہا امام نووی نے اول شرح مسلم میں

والعلة عبارة عن معنى فی الحدیث خفی یقتضی ضعف الحدیث مع ان ظاهرہ

کہ علت عبارت ہے اور اس میں کسی حدیث میں پوسیدہ میں مقتضی میں ضعف حدیث کو باوجودیکہ ظاہر اسکا

السلافة انتھی پس معلوم ہوا تاؤکری کہ حدیث کذاب یا وضع کی تو موضوع ہی نہ باتے

سلامت ہے تمام ۳

سب اقسام حرج کی کہ وہ اقسام ضعیف کے میں نہ موضوع کے پس حدیث متہم بہ کی اور حدیث معلل

اور حدیث دای حدیث ضعیف ہی نہ موضوع کیو کہ یا الفاظ الفاظ حدیث ضعیف کی میں نزدیک

اہل حدیث کے نہ موضوع کی بلکہ بعض طرق اسکی معجز میں چنانچہ ذکر تکرار الموضوعات میں یہ عبارت

موجود ہی کہین مصنف معیار نے سرقہ کو اختیار فرمایا تمام عبارت اسکی نقل کی جیسا سابق میں

عبارت تہذیب نووی میں اور عبارت ثانیہ ظاہر میں سرقہ کو اختیار کیا تمام عبارت نقل نقل فرمائیے

مصنف معیار نے ناواقفیت اصطلاح اہل حدیث میں کامل ہی اسی طرح سرقہ میں بی بی بدل ہی

اور تمام عبارت تذکرۃ الموضوعات کی یہی فی المقاصد طلب العلم فریضۃ علی کل

مخاض میں ہی طلب علم کے فرمائیے

مسلم روی عن انس بطرق کثیرا معلولۃ و اھیۃ و فی الباب عن جماعة من

مسلان پر مروی ہی انس کی ہی طرق سی کے سب معلول اور واپس ہیں اور اس باب میں مروی ہی باعث

الصوابۃ بوسط الکلام فی تخریج الاحیاء و معہذا کما قال البیہقی متنہ

صحابی اور جو بیہقی جوڑن کی ہی ظاہر تخریج احیاء معلوم میں معہذا جیسا کہ البیہقی نے متن اسکا

مشہور و اسناد و روای من اوجه کما لضعیفه و قال احمد لا یثبت فی هذا  
 مشہور اور اسناد و روای من اوجه کما لضعیفه و قال احمد لا یثبت فی هذا  
 البیاض و کذا قال ابن زهویه و ابو علی النیسابوری و الحاکم و مثله ابن  
 بایقین کوئی بھی اور اسی طرح ابن زہویہ اور ابو علی النیسابوری و الحاکم و مثله ابن  
 الصلاح للشیخ الذہلی صحیح و لکن قال لعرف قد صح بعض لائحه  
 صحیح و لکن ابو شہور کہ جو صحیح ہو لیکن کہا عرف نے تحقیق تصحیح کہ ہے بعض لائحه  
 بعض طرقہ و قال المنذری ان طرقہ تبلغ رتبة الحسن انتہی اور فرمایا شیخ  
 بعض طرق اس حدیث کی اور کہا منذری نے تحقیق فرق اس حدیث کے بیچ کئی ہیں بہت سی تواتر ہو  
 عبد الحق رحمہ اللہ صریح تصحیح میں بخاری و درمنا حدیثی گوید یقول از امام احمد است  
 کہ وہی حدیث استاجاج است اگرچہ این حدیث باین ہناد ضعیف است و لیکن از شواہد است  
 از حدیث ابن شاہین از حماد بن سلمہ از قنادیاز انس و گفتہ کہ وہی غریب است و گفتہ اند کہ ابی  
 وہی ثقان اند و روایت کردہ شمار نامند بہت قاصی از انس مثل ابی اسیم نخعی و حتی بن عبیدہ  
 و ثابت بنانی و اور طرق متعدہ بہت وجیدہ لفظ و علی بن ہشام طلبا لفقہ حتم واجب علی ہشام  
 مسلم و نیز گفتہ کہ حسن اسناد وہی روایت ابی اسیم بن سعد از حماد بن ابی سلیمان از ابی اسیم  
 نخعی از انس بہت مرفوعا و ابو بکر بن ابی داؤد و حاکم آوردہ اور از ثابت بنانی از انس و گفتہ کہ یہ حدیث  
 گفتہ بہت کہ نیست و بخیر حدیث اسنادی صحیح تر ازین و درین باب از جماعت صحابہ حدیث آمدہ مثل ابی  
 وجاہز خذیفہ و المہم حسن بن علی و سلیمان و سمرقہ و ابن عباس بن عمر و ابن مسعود و علی ابی الوہب  
 و ابی سعید و ابی ہریرہ و عائشہ و ام ہانی و غیر ایشان و تحصیل کردہ بہت باین حدیث ابن مسعود و حاکم  
 مشہور بہت و در بعض کتب بعضی از تصحیح کردہ اند و بعضی کہ اندہ طرقی برتر بہت حسنیہ حدیث کلام استخارجا  
 معلوم شد کہ بعض طرق این حدیث صحیح بہت و بعض حسن انتہی کلام انتہی عبد الحق معتقد این ثابت ہوا  
 مذکور کی کہ بہ حدیث موضوع بہتین بلکہ صحیح ہے **قل مصنف المصنف** اور لایامی اسکو  
 ابن جوزی اپنی موضوعات گذرانے الفوائد المجموعہ فی الاحادیث الموضوعہ لقا ضعیفہ محمد سواد

در بعض کتب حدیثی کہ بعضی از تصحیح کردہ اند و بعضی کہ اندہ طرقی برتر بہت حسنیہ حدیث کلام استخارجا معلوم شد کہ بعض طرق این حدیث صحیح بہت و بعض حسن انتہی کلام انتہی عبد الحق معتقد این ثابت ہوا مذکور کی کہ بہ حدیث موضوع بہتین بلکہ صحیح ہے قل مصنف المصنف اور لایامی اسکو ابن جوزی اپنی موضوعات گذرانے الفوائد المجموعہ فی الاحادیث الموضوعہ لقا ضعیفہ محمد سواد



اتہی اقول دارد کرنا ابن جوزی کا اپنی موضوعات میں دلالت نہیں کرتا اس پر کہ وہ حدیث  
موضوعی کیونکر عادت ابن جوزی کے یہاں کہ عادت ضعیف کو موضوع میں داخل کر دیا ہی کہما قال الیہ  
الشریف فی اصل الحدیث المتصلة بالترقیة وقد صنف ابن الحدیث فی تہذیب الموضوعات قال ابن  
کمال

الصلاح اودع فیہا کثیرا من الاحادیث الضعیفة ما لا دلیل علی ضعفہا  
صلاح فی کہوار کیا ابن جوزی نے موضوعات میں بہت احادیث ضعیف جو بہت کوئی دلیل او کی ضعف پر نہ  
انہذا کہ فی الاحادیث الضعیفة انتہی بلکہ حسن کو ہی صحیح کو ہی اور کیا جیسا کہ تصریح  
یہ تھا کہ ذکر کرتا او کو اس حدیث ضعیف میں تمام ہوا

کی ہی کہی یعنی کافی فی فوائد عجوب فی احادیث موضوعیہ میں قویہ کہ بعض الضعیف مع ضعیف کا بن الحدیث

فانہ تساہل فی موضوعات حتی فرغ فیہا ما صحیحہ فضلا عن الحسن والضعیف  
صیحا کہ ابن جوزی

کہا کہ سنے قابل کیا موضوعات میں حتی کہ ذکر کیا اور موضوعات حدیث صحیحہ و جہاں احادیث ضعیفہ  
قال ضعیف علیا و سیدین شہو بان العابدین فی الزمان کا تہذیب المحتاج میں کہا تھا و جاء من طرق  
کہ ضعیف معیار ہے

انہ روئے عنہ احادیث ثلثة لکن قال ائمة المحدثین مدارھا علی من اتہم لا عنہ  
کہ ابو ضعیف نہ روایت کی ہیں پس ہی تہ احادیث لیکن کہا ائمہ المحدثین کی کہ مدارھا علی من اتہم لا عنہ  
بوضع الاحادیث التہذیب اقول یہ کلام سیدین شامی کا نہیں بلکہ یہ کلام ابن حجر  
ساتھ وضع احادیث کے تمام ہوا

کی کا ہی کہی کہ اس کو شامی نے اور تمام عبارت او کی یہ ہی قال ابن حجر قد صح کہما قال الذہبی  
لہذا بن محمد نے نسخہ او ثابت ہے دیکھو کہ

انہ راہ و هو ضعیف و فیروایتہ قال رايتہ مرارا و کان یخصب بالحق و جاء  
ابو ضعیف نے دیکھا اس کو سال میں مفسر تھا اور ایک روایت میں کہا کہ دیکھتا ہے اس کو کہی بار بار تہا بن خطاب کرتا

من طرف اندر وی عنه احدیث ثلثة لكن قال ائمة المحدثین مدارها علی ما یحکم

کئی فرق ہی کہ ابو حنیفہ فی روایت کی ہی اس میں حدیث لیکن کہا ائمہ محدثین کی مدار انکا ان شخص پر کہ کہیں  
الائمة بوضع الاحادیث انتھتھ قال بعض الفضلاء وقد طال العلاقة طاش کبھی

الحدیث ساتھ وضع احادیث کے تمام ہوا اور کہا بعض فضلاء نے کہ نبی جوڑی کی بحث حدیث و فتنہ کے لئے

فی سرح النقول الصحیح فی اثبات سماعہ منه انتھ کلام الشافعی ثم قال الشافعی

یخرجہ درجہ کرتے نقول صحیحہ کے اثبات صحیح ابو حنیفہ میں اس نے مالک سے تمام ہوا اہم نکاہ بر کہا سنے نے قول

وابن ابی اوفی هو عبد اللہ بن من کان من الصحابة بالکوفة سنة وقيل سنة

وابن ابی اوفی وہ عبد اللہ آخر - اور کہا جو فوت ہوا صحابہ سے کوفہ میں سنة میں اور کہا کیا سنة میں

وقيل سنة ذکر سیوطی فی شرح التقریب قال ابن حجر وی عنه الامام محمد بن

اور کہا کیا سنة میں سیوطی نے ذکر کیا شرح التقریب میں اور کہا ابن حجر نے کہ روایت کے عبد بن

الموتار من بنی معجل ولو کفخص قطة بے الله له بیتا فی حجة انتھ کلام

تو اورو جو شخص نہایت کچھ کہ کہیں ہوی کی پارہ سو تو جو تار ہی مذمت نے یہ ختم میں ہوا

پہلے عرض کرنا مصنف مکیا کا ابن حجر کی سی نہیں ہی مگر واسطی نکتہ کے کہ وہ یہ کہ ابن حجر کے

شافعی بہت بڑا شخص ہے اور وہ قائل ہی اس کلام میں تابعیت امام کا اور اندر روایت کا ہے

اور ذکر کرنا اس کا بہت مشکل تھا لہذا اس سی عرض کیا اور کہا قاضی سید امین الخباز

اسکی کہ سید امین ہی قائل ہی ان دونوں کا یعنی تابعیت کا اور اندر روایت کا

حیث قال لكن یؤید ما قاله العینی قاعده المحدثین ان راوی الاتصال

بیکہ کہ سکتہ مذکور ہی قول عینی کو قاعده محدثین کا کہ راوی الاتصال کا

مقدم علی راوی الارسال والا لقطع لان معه زیادة علم وحفظ فلک فوائدہ

مقدم ہے راوی الارسال اور اتفاق ہے اس سے کہ اس کی تہ زیادتے ہوئے ہے محض ذکر کہ

هم کذا فی عقد الملائی والمحبان للشیخ اسماعیل العجبونی البحر ثم قال بعض

مفتوزہ اس میں عقد الملائی والمحبان شیخ اسماعیل عجبونی نے جرات سے کہا کہ بعض

الامام و حنیفہ نے اس حدیث

الفضلاء قرا طال لعلاقة طاش كبر في سر النقول الصحيحة في سماعه

فصلانے کہ نبی جوڑی کی بحث علامہ طاش کبرا فی بیج ہے درپے کرنے نقول معینہ کے سلام ابو حنیفہ

منہ والمختص مقدم علی الناس ثم قال قوله وابن ابی اوفی هو عبد الله قال ابن حجر

اس بن مالک سے اور ثبت مقدم ہے ناغہ پر کہا قول اسکا وابن ابی اوفی وہ عبد اللہ ہے کہ ابن حجر نے

روی عنہ الامام هذا الحديث المتواتر من بنی الله مسجدًا ولو كفى قطاعة بنی الله

روایت کے ہے ابن سی امام ابو حنیفہ نے یہ حدیث متواتر کہ جو شخص بنائی مسجد اگرچہ نسل خاندان کے ہوتو یا

له بيتا في الجنة ثم قال قوله وواته هك بالشام سنة خمس وثلاث وستة وعشرين

او کل الی گزشتہ بن پر کہا قول اسکا واند فوف سواتم میں ستہ ہجری یا ستہ تراسے یا ستہ ہجری

سیچا ورو الامام عنہ حدیث لا تطهر الثألة لاحياك في عافية لله

سیچا نے ذکر کیا اور روایت کے امام ابو حنیفہ نے ان سی دو حدیثیں نہ خوش ہو بلایں ہی بیٹا کے سے یہاں کہ اسکا

ويستليك ما يرييك الى لا يرييك واكول رواه الترمذي عن وجع

اور بخاری کا جواب دے جو جو نہ کہیں ڈال ٹکڑ جو کہ اسکی طرف نہ نکلیں ڈال جو کہ حدیث اول وایک اور کہ سننے اور

وحسنه والثاني جاء من رواية جمع من الصحابة وصححه ابن حجر وزاد علي من

اور سن کہا اور حدیثانے کے ہے روایت جماعت صحابہ کے سے اور صحیح کیا اسکو ابن حجر نے ابن حجر نے ذکر کیا اور

ذكرها من روى عنهم الامام فقال منهم سهل بن سعد ووفاته سنة

جو نہ کہ سہی بن اور صحابہ کو جن سی روایت کے یہ امام نے بن کہا کہ بعض اد کا سہل بن سعد اور فاسا انکی مشہور

ومنهم السائب بن يزيد ووفاته سنة ومنهم عبد الله بن بسر ووفاته سنة

اور بعض اد کا سائب بن زید اور وفات اس کے سنہ میں ہو اور بعض اد کا عبد اللہ بن بسر اور وفات اس کی سنہ میں

ومنهم محمد بن الربيع ووفاته سنة انتهم كلاهما من غير ان

اور بعض اد کا محمد بن ربیع ہے اور وفات اس کے سنہ میں ہو نام ہوا کلام سکا بغیر ان کا

بس معلوم ہوا ما ذکر سے کہ ابن حجر کے اور سنہ ہر دو نقول تابعیت امام بن

بس جبکہ مستند مصنف معیار کے خود قائل ہو تو ذکر کرنے کلام مصنف معیار کے کہ

ابو حنیفہ

اور

ابن حجر



واجب و کل شیء منہم لا نسلم انه من الفاظ الوضع كما هو بل انه من الفاظ الحديث

بین اینها که در الفاظ وضع کے ہے یہ صیغہ گذرا و گذرہ الفاظ حدیث

الضعیف والحديث الضعيف معمول به في نحو المناقب كما مر مع ذلك ان له طرف اخر

ضعیف کے ہے اور حدیث ضعیف معمول ہے نحو مناقب میں جیسا کہ گذرا، و بعد اس کی اس کی ہی طرف اور

مسألة كما قال بعض الفضلاء وقد اطلال لعلاقة طاش كبر في سر النقول الصحيح

سالمہ و صحیح جیسا کہ کہا بعض فضلاء کہ تعین لینی جوڑی کی ٹیگ طاش کبر نے بحث پر ہے درپے کرنے بقول مجموعہ کے

في اثبات سماعه منه والمنتب مقدم على المناقب انتهى قال مصنف لمعا واما

اثبات سماع ابو ضيف من ابن مالك ہے اور منتب مقدم ہے مانے پر تمام ہوا کلام کہا مصنف معنی قول

عجل امين بعد وقال بعض الفضلاء وقد اطلال لعلاقة طاش كبر في سر النقول

محمد امین کا معنی اے کہ کہا بعض فضلاء نے کہ تعین لینی جوڑی کی ہی بحث معاصر طاش کبر نے ہے درپے کرنے بقول

الصحيح في اثبات سماعه منه المنتب مقدم على المناقب فحجبت شانه ان لم يكن على

مستور کے اثبات سماع ابو ضيف من ابن مالك ہے اور منتب مقدم ہے مانے پر جس جیسے شان اس کے سے اگر عمل کیا

نقل لا يخل وجه التحويل عليه كيف ان المنتب اما يكون مقرا على النفاذ اذ

نقل کیا اس کو نہ و بعد اقتدار کیونکر یہ یہ حال یہ ہی کہ منتب سوائی اس کی نہیں کہ مقدم ہوتا مانے پر جبکہ معنی

المنتب نافي بالاصل اما اذا كان ما يعرف بالذليل فله صلح المعارضه للثبت

نافی نافی بالاصل اور جبکہ یہ وہ نفعی مایعرف بالذلیل نو اس کی ہی صلاحیت ہے معارضہ مثبت کے

في المسلم والمختار انه ان كان الحق بالاصل فيقدم الاثبات تقديم الحج على

مسلم میں کی کہ مختار یہ ہے کہ اگر ہونے بالاصل تو مقدم ہے خبر اثبات کے واسطے مقدم ہونے جس کے

التقديم بحديث زوج بريتين اعتقت لان عبدية كانت معلومة فلا حيلة

تقديم پر صیغہ کہ حدیث زوج بریتین اعتقت لان عبدیتہ کانت معلومہ فلا حیلہ

بالاصل وان كان ما يعرف بالذليل فله صلح المعارضه للثبت او غير ذلك

اخبار بالاصل ہی ہو اگر معروضہ نفعی مایعرف بالذلیل نو معارضہ مثبت اور غیر ذلک

موسم سماعہ اس حدیث

نوع پر حمل ہوا

میمنہ نفعاً للحل للاحتیاج وھذا فی سائر کتب الاصول فاقل متفرعاً

میمنہ میں واسطی جو خبر اہرام کی نفی مل لاتی ہے تمام ہوا اور شیخ سے سائر کتب اصول فقہ میں اس آیت میں میمنہ

علیٰ هذا الاصل ان نفی سماع الاہام عن انس بن مالک ترویج بدیعہ لان عبد

الاسل پر کہ نفی سماع امام کے انس بن مالک حریت زوج مبرہہ کے اس واسطے کہ حدیث اور کے

كانت ثابتة مستمرة من حين النكاح الى ان الاعتاق وليس كذلك سماع

بنی ثابتہ مستمر وقت نکاح سے سیکر وقت اعتاق تک وہ نہیں اس طرح سماع

الاهام عن انس بان يكون ثابتاً مستمراً من يوم ولادته الى وفاته انس و لہ

امام کے انس سے باین طور کہ وہ ثابت مستمر دن ولادت اور کے وقت وفات تک نہیں

يقبل به احد من الجہلاء فكيف العلماء بل هو كالاہام فی ترویج میمنہ

قابل ہوا سہا تہ سکر کوئی شخص جہلاء سے پس کوئی قابل ہو سکے علماء کو وہ نفی سماع کے مثل اہرام کے ہے ترویج

فما ان الاحرام نفعاً للحل للاحتیاج كذلك نفی سماع نفعاً للسماع للاحتیاج

پس مبادی خبر اہرام نفع مل لاتی ہے لہذا نفع سماع امام کے نفع سماع لاتی عادت کہبت

فیصلہ معارضۃ المثبت بشرا لترجیح عندنا فیما نحن فیہ لکن لان مدار السماع

پس صلاحیت رکھنے کی معارضہ خبر مثبت کے بہ ترجیح ہماری نزدیک حسن باین ہم میں مافی کوئی کوئی کار سماع

عن انس علی الاحادیث المتعلقة بالموضوعۃ کما رجع الاحرام فی ترویج میمنہ

انس سے اوپر احادیث متعلقہ موضوعہ کے ہے حبیب کہ ترجیح بہت خبر اہرام کو ترویج میمنہ میں

بان رواۃ کلام ائمہ فقہاء کما قال النظار واینتہ اقول کان علیہ ان

باین طور کہ سب روایات اوکی ائمہ فقہاء میں حبیب کہ کہا امام غواوی نے تمام احکام مصنف معیار لکھا ہون میں

يقول فهو حجت شائکہ ان کان نقلہ علی وجه التوفیل بدل ما ذکرہ و کیف لا بد

کہتے اگر موقوف کرنا اسکا اور ہر جہانہاد کے مکان نا ذکر کے اور کہتے کیف لا بد

کیف ولا ان المثبت بدل ان المثبت وفاقول بناء بدل فاقل متفرعاً ومن انس

کیف کے اور کہتے لان المثبت بدل وان المثبت کے اور کہتے فاقل بناء مکان فاقل متفرعاً کے اور کہتے

بدل من السوء من حين العبدية بدل من حين النكاح مع ان قوله فاقول منقرع  
 مكان من اس کی اور کہا من العبدية مكان من من النكاح کے باوجود اگر قول او سکا ف قول منقرع  
 علی هذا الاصل ما ادری معناه فانه من المنقرع من باب النفع وهو لازم فاذا  
 علم ان الاصل بین معلوم محکوم کہ میں منی اکل اسو اسلی کو وہی فقرہ باقیں سے اور وہی فقرہ  
 عرفہ لك فاعلم ان اخبار السماع مقدم علی خبر نفع السماع بالضرورة الاصولية و  
 معلوم ہوا عبارت منقرع سے کہ سماعی خبر سماعی نہ ہو کہ خبر سماع کے مقدم سے خبر نفع ہوا ہر حکم فاقول اصولی  
 المسئلة المعروفة اما القاعدة الاصولية وهي ان المثبت مقدم علی المنافي اذا كان  
 مثبت معروفاً کے اما قاعدة اصولية کہ وہ یہ ہے کہ مثبت کے مقدم ہونے سے منافی پر حیدر

نفی المنافي بالاصل لا مبني علی الدلیل ومعارض له اذا كان فيه ما يعرف بالدلیل  
 خبریہ کے کہ اصل میں براو معارض ہوتی ہے مگر یہ ہو سکتا ہے۔ پس یہ

فیمن شرط الترجیح ولا نهانزل علی نه یقبل خبر مثبت السماع لا خبر نفع السماع لان نفع  
 سماعی مثبت ہوا کی خبر میں وہ قاعدہ اصولیہ دال ہی اس پر کہ کوئی خبر مثبت سماعی نہ ہو سکتی ہے  
 السماع هنا اخبار بالاصل وهو كون علم سماع الا لاه من حين تولدة معلوم

سماعی اس مقدم میں اخبار بالاصل ہی کہ وہ ہوا علم سماعی کا وقت ولادت سے معلوم ہے  
 ولا حجابہ اخبار بالاصل كما ان عبدية زوج بریق كانت معلومة ولا حجابہ  
 پس خبر دینا ساتھ نفی سماع کی خبر دینا بالاصل ہی مگر عیدیت زوج بریق کے ہی معلوم پس خبر دینا

بها اخبار بالاصل فيقدم خبر مثبت السماع علی خبر نفع السماع كما يقدم خبر  
 ساتھ عیدیت کی خبر دینا بالاصل ہی پر مقدم کی جاتی کی خبر مثبت سماع کے اور خبر نفع سماع کے مگر مقدم کی جاتی ہے

مثبت حرية زوج بریق علی خبرنا فی حرية زوجها لان بالاصل كما صح  
 مثبت حریت زوج بریق کے اور خبر نفع حریت زوج بریق کے اسو اسلی کہ اخبار بالاصل مگر کیا ہے  
 به فی سلم التبعی حیث قول واختاران البی ان كان بالاصل فيقدم الاشارة  
 اکل مسلم فقوت میں جبکہ اس کی کوئی خبر نہیں کہ نفی اگر ہو بالاصل تو مقدم کی جاتی کی اشارت کے



تقدیر لرحم علی التقدير بحرية زوج بریر حین اعتقت لان عبدیہ کانت  
 اولی مقام من زوج کہ تقدیر بریر کہ خبر حریت زوج بریرہ کے وقت اعتقاد کی اسواعتی کہ عبدیہ تاویلی  
 معلومہ فالاحزاب ۱۰۸ بالاصل انتہی فلذا قال الشافعی قال بعض الفضلاء وقد  
 معلوم بریر خبر دینا حدیث کی اعتبار بالاصل ہی تمام ہوا مہا کہا شافعی نے کہا بعض فضلاء نے کہ تحقیق  
 ابطال للعلامة طائفة من في سحر النقول الصحيحة في اثبات سماعه منه  
 لیس جوڑی بحث کی سی علامہ دس کیری نے نتیجہ بی وری ہونی قول صحیح کے اثبات تمام ابوحنیفہ کے اس  
 والمثبت مقدم علی المنافی انتہی ولو فرض ضما ان جاز فی سماع الامام ما یعرف  
 اور مثبت مقدم ہوتا ہی اور ماننے کے تمام ہوا اور اگر فرض کریں ہم کہ خبر نے تمام امام کے بنے  
 بدلیلہ بان کان الامام من جن الاولاد سنة ثمانین فی حسن مقفل بابہ  
 دلیل بری ہاں فور کہ جو امام ابوحنیفہ وقت ولادت ہی سینہ اتھی سے قلعہ میں ہون چہند اور کیا  
 حتی مات کل شخص کان ما یعرف بدلیلہ وهو کونه فی حسن بالصفة المذكورة  
 حتی کہ فوت ہوئی کل شخص بریل میں وقت ہوجائی گی یہ خبر نفی کی جی دلیل پر کہ وہ قلعہ میں ہی ساتھ صفت مذکور کے  
 فكان حديثه معارضاً لحديث الثعلبي لما اطلب الترجيم كما في نسخة المسند والوان كان ما  
 پس ہوجائی گی خبر نے کے خوف فقار میں خبر تمام کو بریل کے جانی گی ترجمہ کیا مسلم الثبوت میں ہے اگر ہو  
 يعرف بدليله معارضاً لطلب الترجيم كالأحرام في تزويج ميمونة نفياً للحل للراحي  
 خبر نفی جی دلیل پر تو معارض ہوجائیں گے دو فرض میں خبر مثبت کے اور خبر ناف کے بریل کے جائے گی ترجمہ میں ان کے  
 على الاستعرا بعل عليه هيئة مخصوصة فتعارض لرواية تزويجها وهو جلال  
 مستور قول پر دال ہی ہے ہیئت اور حالت مخصوصہ پس معارض ہوگی یہ خبر نفی کی اس روایت کو کہ اس خبر پر نکاح  
 انتهي يعني ان هذا التنافي ما يعرف بدليله وهو كونه صلى الله عليه وسلم  
 تمام ہوا میں یہ نفی جی ہے دلیل پر کہ وہ ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 على هيئة مخصوصة من الاحرام فكان حديثه معارضاً لحديثه في الحل  
 ہیئت اور حالت مخصوصہ پر احرام ہی پس منافی حدیث احرام کے معارض حدیث طلاق کو بریل سوکت

اور دروازہ

خبر نفی جی

اور دروازہ

طلب الترجیح فرج خبر مثبت السماع بان روایۃ الامام السنین مالک ثابتہ

مالک کی جہی کی ترجیح پس ترجیح دیکھتے ہوئے سماع کی بات ہو کہ نہایت اہم السنین مالک کو ثابت ہے

عند الأئمة والحفاظ الذين هم أركان الحج والتعديل كالامام السني والآ

تذکرہ ائمہ اور حفاظ کے موجودہ ذکن مرجع اور تعدیل کے ہیں جیسا کہ امام نووی اور امام

الیافع والامام السماع والحافظ الذهبي والحافظ الدارقطني والحافظ

یاشی اور امام سماعی اور حافظ ذہبی اور حافظ دارقطنی اور حافظ

ابی بکر الخطیب البغدادی والحافظ ابن حجر العسقلانی وغیرہم حتی لم یبق فی

ابوبکر خلیف بغدادی اور حافظ ابن حجر عسقلانی اور سوا ان کے حتی کہ نہیں منقول

الکتب المعتمدة انكار روایۃ الامام السنین مالک من احد ائمة الدين والحديث

کتاب مستدرکین انکار دیکھنے امام کا السنین مالک کو کسی امام سی ائمہ دین اور حدیث سے

بل صرح العلماء باتفاق العلماء المعتمدين عليه كما هو فيكون خبر مثبت السماع

بلکہ تصریح کے ہے علماء باتفاق علماء معتمدین کے اس پر جیسا کہ گذرا ہے ہونی خبر مثبت سماع کے

مقدم في العمل على خبر ثقة السماع على ذلك التقدير القرضي ايضا فلهذا

مقدم عمل میں اور پر خبر ثقة سماع کے اس قدر فرضی برہمی لہذا کہا

الشأنه قال بعض الفضلاء وقد طال العلاقة طاش كبري في شرح القول

شأنی کی کہہا بعض فضلاء کی تحقیق یعنی چوری کی ہی بحث علامہ طاش کبریٰ فی شرح القول

الصحيحة في اثبات سماع منه والمثبت مقدم على الشئ انتهي الا ان

صحیحہ کے اثبات سماع ابوحنیفہ میں اس سی اور مثبت مقدم ہوتا ہے ناغہ بر تمام ہوا خبر دار کہ اگر

الله هم الغالبون ولكن اكثر الناس لا يعلمون ثم اعلم ان قوله فاقول متفرعا

اللہ تعالیٰ ہی غالب ہی لیکن اکثر لوگ نہیں واقف اسکے بہر جان لی تو کہ قول اوسکا کہتا ہوں

على هذا الاصل ان نفى سماع الامام عن انزل ليس كحريه زوج بريق لا عند

اسی اصل پر کہ نفی سماع امام کے اس سی نہیں ہی مثل حریت زوج بریق کی اسوحتی کہ عبدی اور

كانت ثابتة مستمرة من حين النكاح الى ان الاعتناق وليس كذلك سماع  
نفي ثابت او مستمر وقت نكاح ہے وقت اعتناق تک اور میں ہی اس طرح سماع

الامام عن ابن بکون ثابتاً مستمراً من يوم ولادته الى وفاته نس ولم يقل  
امام کی اس سی بیان طور کہ ثابت اور مستمر وقت ولادت امام سے وقت وفات اس تک و نیز کہ

به احد من الجملاء فكيف العلماء انت هي يدل على مطلوبنا وبيان ذلك الاجمال  
اسانوں شخص جملہ سے کیونکہ جو کئی علماء تمام جملہ مصنف معیار دل ہی مطلوب و مقصود ہے کہ اور بیان اس حال

ان مقصود مصنف لمعيان من تلك العبارة اثبات نفي السماع لكن هذا الامر  
یہی کہ مقصود مصنف معیاراً اس عبارت سے ثابت کرنا ہے سماع کا تاہن ہو گیا اور

بالعكس ببيان ان قوله ان نفي سماع الامام عن ان ليس بحرية زوج بريرة اه  
بالعکس اور بیان اسامیہ ہے کہ قول و سنا کہ نفي سماع امام اس سی میں ہی شحریت زوج بریرہ کے

اقرار وتسلم بان نفي سماع الامام ليس بحرية زوج بريرة فخاله يمين السماع  
اقرار اور تسلیم ہی بیان طور کہ نفي سماع امام کے میں ہے شحریت زوج بریرہ کے پس جبکہ جو سماع

كحرية زوج بريرة كان سماع الامام مثل حرية زوج بريرة لا يستحال ارتفاع  
شحریت زوج بریرہ کے تو جو کہ سماع امام کے شحریت زوج بریرہ کے واسطے محال ہونے ارتفاع

النفیضين فلما ان حلی حرية زوج بريرة كان مقدماً على خبر عبدية زوج  
نفیضین کے پس جبکہ خبر حریت زوج بریرہ ہے مقدم اور جبکہ خبر زوج

بريرة كذلك سماع الامام كان مقدماً على خبر نفي السماع ثم اعلم ان قوله  
بریرہ کے اسی طرح سماع امام کے جو کہ مقدم اور خبر نفي سماع کے پہر مانے تو کہ قول و کہ

بلا هو كالا حرام في تزويج مميونة فلما ان الاحرام نفي للحلل لا الحق كذلك  
مکہ وہ مثل احرام کے کہ جو عروہ ہے تزویج ممیونہ پس جیسا کہ احرام نفي ہے حل حق کے اسی طرح

نفي سماعه نفي للسماع الا الحق لم يحدث فيصير لمعارضته المثبت انت  
نفي سماع کے نفي ہے سماع حق مادرت کے پس صالح جو کہ معارضہ مثبت کے تمام سوا



بدل علی ان قائل ذلك ليس له عقل مستقيم وفهم سليم فانه لا يخفى على احد  
 ان خبر احرام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحل والاتق بعد ذلك لا حوا  
 فيكون ذلك النفي بما يعرف بدليله وهو كونه صلى الله عليه وسلم على حالته  
 من سؤي يدهن بن دبل بر كوده جونا آخفت بيله الله عليه وسلم ك حالت  
 مخصوصة من هيئة الاحرام وخبر في السماء ليس بما يعرف بدليله  
 مخصوصه بر حيث احرام س اور خبر في سماج بنين بن دبل بر  
 فالتشبيه غير مستقيم فلا يكون خبر في السماء معارضا لخبر مثبت لما  
 بر تشبيه غير مستقيم ہوئے پس نونی خبر نئے سماج کے معارض نہ مثبت سماج کو  
 وكان خبر المثبت مقدما على النافي فلا حاجة الى الترجيح ولو سلم التشبيه  
 پس ہوئی خبر مثبت سماج کے مقدم خبر نانی پر پس نونی حاجت صرف ترجیح کے اور اگر فرض کی بشم  
 فرضا فرج خبر المثبت كما صرح في التقدير الفرضي وكان خبر المثبت مقدما  
 تو ترجمہ دی جائی گی خبر مثبت سماج کی صیغہ کہ لفظ تقدیر فرضی میں پس سہی خبر مثبت سماج کے مقدم  
 علی كل تقدير فلذا قال لثام والمثبت مقدم على النافي وان قوله ثم الترجيح  
 ہر تقدیر پر لہذا کہا کہ سہی نی کہ مثبت سماج کا مقدم ہی اور ہر نافی سماج کے اور قول و سما  
 عندنا صيغة المتكلم مع الغير هاهنا عبارة عن معشر المحرفين او حين  
 عندنا صیغہ متکلم مع الغیر ہا ہنا عبارت ہے گرد و محرفین سے یا عبارتہ اور محرفین  
 ليس له عقل سليم و قلب سليم وان قوله لان مدار السماع عن انس بن مالك على  
 رہو صاحب عقل سليم اور قلب سليم کا اور قول او سکا لان مدار السماع عن انس بن مالك على  
 الاحاديث الموضوعة كزب محض وبهتان عظيم لم يقدر الى لان في اثبات  
 احادیث الموضوعة كزب محض اور بہتان عظیم سے کہہ قدرت پاکی انک احادیث

ذَلِكَ لَا فَرْقَ عَلَى سَنَدٍ وَاحِدٍ لَاحِظٍ وَلَا ضَعِيفٍ وَلَنْ يَقْدِرَ عَلَى ذَلِكَ عَابِدٌ

اس فقرہ کی سند واحد پر نہ مہم اور نہ ضعیف اور ہرگز نہ قدرت پانے والا ہے ہر کچھ

وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا لَانْتَحَى يَعْزِلُ وَلَا يَعْزِلُ وَأَمَّا السَّنَةُ الْمَشْهُورَةُ

اگرچہ ہر بعض اور کچھ واسطی بعض کی مدد کار کیونکہ حق غالب ہی اور نہ مغلوب ہوگا امانت مشہورہ

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْبَيْتَةُ عَلَى الْمَدْعَى وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فرمایا علیہ السلام کہ گواہ مدعی پرین اور قسم منکر پر اور فرمایا علیہ السلام نے

الْبَيْتَةُ عَلَى الْمَدْعَى وَالْيَمِينُ عَلَى الْمَدْعَى عَلَيْهِ ذِكْرُهُ فِي الْمَشْكُوتِ فَذَلِكَ الْحَدِيثُ

کہ گواہ مدعی پر اور قسم منکر پر ذکر کیا اسکو منکوت میں پس یہ حدیث

يُرَى عَلَى ابْنِ الْمَدْعَى لَوْ أَقَامَ الْبَيْتَةَ عَلَى اثْبَاتٍ شَيْءٍ وَأَقَامَ الْمُنْكَرُ الْبَيْتَةَ عَلَى نَفِيهِ

وال ہی ہے کہ مدعی اگر قیام کرے گواہ اثبات شئی پر اور قیام کرے منکر گواہ اس کے نفی پر

قَبِلْتُ بَيْتَةَ الْمُثْبِتِ الْبَيْتَةَ الْمُنْكَرُ فَلَمَّا قَبِلَ حَدِيثَ حَزِيفَةَ قَالَ تِلْكَ الْبَيْتَةُ

تو قبول کی جائیں گی گواہ مثبت کی گواہ منکر کے لہذا قبول کی گئی تھی نہ نیک کے نہ آنے سے نیک

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبَاطَةِ قَوْمٍ فَبَالَ قَائِمًا مُتَّفَقًا عَلَيْهِ لِأَحَدٍ عَائِشَةَ قَالَتْ

اللہ علیہ وسلم کوڑھی قوم پر پس ہول بن لہڑے ہو کر وایت کیا اسکو بخاری سلم نے قبول کی گئی تھی

مِنْ حَدِيثِكَ إِنْ نَبِيَّ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبُولُ قَائِمًا فَلَا تَصْدُقُ مَا كَانُوا يَبُولُونَ

کہ جو شخص حدیث کرتے ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ بول کیا کرتے ہو کہ سب سے تصدیق کرو اس کے کہتی کہ

الْأَقْدَارُ وَاهِدٌ وَالنِّسَاءُ وَالزَّمَنُ ذَكَرُ الْمَشْكُوتِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدَّثَنَا

گوشتہ کہ روایت کیا اسکو احمد انس اور ترمذی نے ذکر کیا اسکو مشکوۃ میں اور کہا ترمذی نے کہ حدیث

عَائِشَةَ أَحْسَنُ فَاصْحَحَ فَقَدْ ثَبَتَ بِالْقَاعِدَةِ الْأَصُولِيَّةِ وَالسَّنَةِ الْمَشْهُورَةِ إِنْ الْمَثْبُوتُ

عائشہ کے احسن اور اس سے پس متفق ثابت اور متفق ہوا ساتھ قاعدہ اصولیہ اور سنت مشہورہ کے کہ ثبت ساتھ کا

مَا هُنَا مُقَدِّمٌ عَلَى الْمُنَافَى وَتَبَيَّنَ وَسَيَتَبَيَّنُ مَا ذَكَرُوا بِمَا سِيزُكَّرُ أَنْ مَصْنُوعٌ لِلْمَقَامِ

اس مقام پر مقدم ہی نافی برا اور خلاف ہوا ساتھ ذکر و سنیہ کر کے کہ مصنف معیار

لیس کہ دخل لا فی معرفۃ اصطلح اہل الحدیث ولا فی علم الاصول

نہیں اور کو دخل نہ معرفت اصطلاح اہل حدیث میں اور نہ علم اصول میں

ولا فی فن العربیۃ بل لہ فی التحریف اللفظ والمعنی کمال الاحد

اور نہ فن عربیت میں بلکہ اور نہ تحریف لفظ اور معنی میں کمال ہی میں

لہ وفي المسقاة والمغالطة يد طولانی کا نندلہ و علم بہ تھا ذکر اہل

اوسکی اور سرقہ آفندہ مغالطہ میں دستکاء بری ہی کہ نہیں ہی تغیر دیکھ اور معلوم ہوا ساتھ دیکھی

مواعید الرسالة المسماة بمعيار الخصال ليس لهم خط من العلم كما لا يخفى

مواہیر رسالہ معیار الخصال میں نہیں اوسکی کسی تعیب ہم سے عیب کہ نہیں ہو

عليهم ايضا وانصفوا خولا انصاف قال مصنف لمصنفين او عبد الله بن سير

اون پر بھی اگر انصاف کریں تو انصاف کا

قبل تولد امام کی چپیس برس سے چون میں انتقال کر چکی تھی چنانکہ حافظہ عقلانی تقریب

فواتی میں عبد اللہ بن ابی بن الجہنہ ابو یحیی الذی حلیف لا یضار صحابی

عبد اللہ بن ابی بن جہنی ابو یحیی ابو حلیف الضار ہے صحابہ ہے

شهد العقبۃ واحدا ومات بالشام فی خلافة معاویۃ سنة اربع وخمسين

شاہد ہوا عقبہ اور اہد کو اور فوت ہوا شام میں خلافت معاویہ میں شہد چون میں

وہم من قال سنة ثمانین انتہ اقول مراد عبد اللہ بن ابی بن جہنی ہے

اور وہم کیا اور شخص نہ کہ فوت ہوا سنہ ثمانین تمام ہوا

نہ جہنی کیونکہ عبد اللہ بن ابی بن جہنی نام پانچ شخص کامیہ کا صرح بہ العلاقة الشامی

حیث قال واجیب یا هذا الاسم خمسة من الصحابة فاعل المراد غیر الجہنی

انتہے اور روایت امام کی عبد اللہ بن ابی بن جہنی کہ سمعت عبد اللہ بن ابی بن جہنی یقول قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم حبلى الشيعي ويصم او اعراض کرنا باطل

کہ اسکی سند میں دو محمول ہیں یہ کہ شیعہ شیعہ کہیں کہ فاتی مانی الباب یہ حدیث ضعیف ہوئی اور

کتاب تاریخ طبرستان

حدیث ضعیف نقلاً عن بعض الروايات



کرنا باین طور کہ غیر جنی کا کوفہ میں داخل نہیں ہوا یہ غیر مسلم ہی کیونکہ یہ بات جہاں تبت ہو کہ صحابہ  
کا حال ہر طرح سی معلوم ہو اور یہ غیر مسلم عند الملک ہی جیسا کہ نہیں تھے اوپر واقع کتب اسما  
الرجال کے اور معلوم ہونا کا دن بکاؤں کا تو بچائی خود بتا تاریخ وفات بہت صحابہ کی آج تک معلوم  
ہوئی ہی نہیں باوجود کسی کہ وہ حادثہ عظیم ہی حاصل کلام کا بہہ ہی کہ یہ اعتراض قابل اعتبار کے  
ہرگز نہیں ہن اعتراض جہالت دوراوی کا البتہ سودہ مضر جاری مطلب کے نہیں جیسا کہ اوپر گذر  
**قال** مصنف المصنفات بنہ بنہ صحابہ نہیں چنانچہ شیخ الاسلام حافظ الحدیث و اسماء  
الرجال محمد بن احمد ابو عبد اللہ مذہبی ترکمانی کے کلام ہی جلی جلالہ شان اور علوم کان سی سب علما  
ادنی اور اعلیٰ واقفین اور شیخ الاسلام حافظ الحدیث ابن حجر عسقلانی کے کلام سے معلوم ہوتا  
چنانچہ حق ابن عابدین و الممارین فرمائی ہن قول بنت حجر اسمہا عائشہ و اعترض  
بأن حصل کلام الذہب و شیخ الاسلام ہن حجر العسقلانی انہذا لا یحتجھا  
واہل الکتاب و تعرف انتھی **اقول** قال فی خاتمة جمع البحار فی فضل و ایتھل  
بالصواب اما حدیث احوالہ صلی اللہ علیہ وسلم فمن رام حصرة فقد رام حصر  
امر بعید ولا یقلعہ الا اللہ لکن ترتم من اول البقرة الى موتہ صلی اللہ علیہ وسلم  
انتہی پس یہ عدم معرفت ستم نہ ہوئی اسکی یہ صحابہ نہیں اور حدیث او کے یہ ہے  
کہ سمعت عائشہ بنت عجر رضی اللہ عنہا تقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم اکثر حبذا اللہ فی الارض لجراد لا اکلہ ولا احرمرہ ہر پوسیدہ نہ ہی کہ ماضی  
ابو حنیفہ ابن یحییٰ عسقلانی اور علامہ ابن عابدین صاحب روائع شرح درالمختار یہ تینوں مستند  
مفسر سہار کے قابل ہیں، جمیع امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا منہ کے سہار اسہ بنیاد ہے  
اور صلی اللہ علیہ وسلم **قال** مصنف المصنفات اور انہ بن الاسقع کی ملاقات عسقلانی نہیں تو محال  
حادثہ نوی اور جب احتمال عادی کی یہہ ہی کہ واثر بقول یحق علیہ سہہ بچاسی ہن ملک شام ہن  
شہر دمشق ہن وفات پائی ہی اور امام صاحب دس مائین بانیج ہر کسی لڑکے تہہ اور بہ بات کہ  
امام صاحب باہر ہر کسی لڑکے ہر کہ دمشق ہن واسطے ملاقات و انہ کے گئے ہن نابت نہیں اور عقل

۱  
نہ عورت عادی بنیاد ہے

سليم كوفي الحارثي حافظ بن محمد تفرغ بن فرات بن، والده بن الاسقع بن البتة

والده بن الاسقع بن البتة

صاحب مشهور نزل بالشام وعاش الى سنة خمس ثمانين وله مائة وخمسين

سواي سنہوی نازل ہوا ملک شام میں اور زندہ رہا تھے چالیس، اور عمر اوسکی ایک سو پچیس تھی

انتہی اور امام نووی تہذیب بن فرات بن، وتوفي بدمشق سنة ست وخمس

فوت ہوا دمشق میں سن چالیس یا چالی

وثمانين وهو ابن ثمان وتسعين قاله ابو مسهر انتهى اقول وفات واندك

میں اور عمر اوسکی آٹھانوے تھی کہ اسکو ابو مسہر نے

سنة يثمنه من مولی اور یہی قول صحیح ہے جیسا کہ فرمایا امام نووی فی تہذیب الحارثین

توفي بدمشق سنة ست وخمس وثمانين وهو ابن ثمان وتسعين قاله

فوت ہوا دمشق میں شش چالیس یا شش چالیس میں اور عمر اوسکی آٹھانوے تھی کہ اسکو

ابو مسهر وقال سعيد بن خالد توفي سنة ثلث وثمانين وهو ابن مائة و

تیسہری اور کہنا سعید بن خالد نے کہ فوت ہوا سنہ تراس میں اور عمر اوسکی ایک سو

خمس وسنين والصحيح هو الاول انتهى پس عمر امام صاحب کے اس وقت چہرے کے تھے

پانچ تیسکی ہی لیکن قول صحیح قول اول ہی تمام ہوا

اور آنا واندکا اس طرف ممکن اور یہی قدر کا ہے باتفاق اہل العلم کے اور ثبوت ملاقات

خارجی شرط بن باتفاق اوسکی کہما قال مسلم في مقدمة صحيحه ان القول المشائخ

جیسا کہ کہا مسلم فی مقدمہ صحیحہ میں کہ قول مشائخ

المتفق عليه بين اهل العلم بالخبار والروايات قديما وحدثا ان كل رجل

اور متفق علیہ در میان اہل علم کے آثار و اخبار اور روایات کے ہمیشہ یہی کہ ہر شخص

ثقة روى عن مثله وجائز يمكن له لقاءه والسماع منه لكونها جميعا في

قدیر وایت گری اپنی شہی اور جائز اور ممکن لقاء اوسکا اور سماع اوس سے نیز کہ ہوں وہ

عصر واحد ان لم یأت فی خبر قط انہما اجتمعوا فی الروایۃ ثابتۃ انتہی پس ہوا

عصر واحد ان اگرچہ ثابت ہو کہ کسی خبر میں کہی کہ وہ دونوں جو بن بنی بیت اور موت میں ثابت اور متعلق ہوں

فانہ اور امام صاحب عصر واحد میں فہم اور ممکن الفاظ ثابت ہیں وایت امام صاحب کے لازم اہتول

ہوئی ساتھ قاعدہ متفق علیہ محدثین کی اور زوایت امام کی واندی یہی کہ سمعت واثقہ بن مسعود

بقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تظہر شفاعۃ لاجیک فیما فیہ اللہ

ویمیتک جانا چاہی کہ مصنف انبیاء نے حدیث عبداللہ بن ابی سی سکوت فرمایا یہ سکتوں فہم اور کا

وال در خبر جو اسکے کہ ہے وکنفہ وقر قال اللہ تعالیٰ ان حزب اللہ ہم الغالب قال ابن حجر و

عند الامام ہذا الحدیث المتواتر موبنے للہ مسجد ولو کفخص قطاۃ بنی اللہ کہ

اور امام حنفی نے یہ حدیث متواتر کہ جو شخص کہ جائی مسجد اگرچہ پیش گھر ہوئی کے ہو تو تیار کرے اور اسکے

بیت فی الجنة انتہی وقال المشاف و زاد علی من ذکرہا هنا لمن روٰ عنہم الامام

گھر بنت میں اور کہا شافعی نے کہ زیادہ کیا ابن حجر نے ابی سی سکوت فرمایا کہی ہیں اس کے اور

فقال ومنہم سہل بن سعد ووفاتہ سنۃ ۹۲ ومنہم الشک بن یزید بن سعید

سہل کہا کہ بعض ابی سی سہل بن سعد ہے اور وفات اس کے سنہ ۹۲ میں ہوئی اور بعض ابی سی سہل بن سعید

ووفاتہ سنۃ ۹۲ او سنۃ ۹۲ او سنۃ ۹۲ ومنہم عبداللہ بن سیر ووفاتہ سنۃ ۹۲

اور وفات جو سنہ ۹۲ یا سنہ ۹۲ یا سنہ ۹۲ اور بعض ابی سی صاحب سنہ ۹۲ وفات اس کے سنہ ۹۲ میں

ومنہم محمد بن الریعم ووفاتہ سنۃ ۹۲ انتہی کلام الشافعی وقال ابن حجر

اور بعض ابی سی محمد بن ریح اور وفات اس کے سنہ ۹۲ میں ہوئے تمام ہوا کلام شافعی اور کہا دار الخمار میں

وقد صح ان اباحنیفہ معہ لحدیث من سبقتہ من الصحابہ کما بسط فی الخرمیۃ

کہ تحقیق صحیح ہوئے یہ بات کہ ابو حنیفہ نے سنہ حدیث سات صحابہ سے جیسا کہ مسند کیا آخر منیۃ

المفتی وادک بالسنن نحو عشرین صحابہ کما بسط فی وائل الضیاء انتہی

المفتی میں اور بالحدیث کہیں کہ نویس صحابہ کے جیسا کہ مسند کیا اوائل منیۃ میں تمام ہوا

وقال الخطاوی قولہ و صح ان اباحنیفہ قال فی تبیض الصحیفۃ قد اقصا

اور کہا خطاوی نے

کہا میں

اور کہا خطاوی نے خود و صح ان اباحنیفہ کہا میں سلام الدین سہل نے غیبی العینہ نے ساتھ میں



الامام ابو محضر عبدالکریم بن عبدالصمد الطبری المقرئ الشافعی جزع  
 امام ابو محضر عبدالکریم بن عبدالصمد طبری مقرئ ثانی نے کہا  
 فیما رواه الامام ابو حنیفة عن الصحابة قال ابو حنیفة روت اہ و ذکر هو لا  
 اوفی اعادہ میں کہ روایت کیا ہوا انھوں نے ابو حنیفہ سے روایت انھوں نے کیا ہوا  
 المذکورین انتہ و غیر ذلک من القول فی ذلک الملبس فقد ثبت لکامن  
 مذکورین کو تمام ہوا اور سوائے اوک اور نقل لک کے اس باب میں یہ ثابت ہوئے  
 الصحابة كما قال صحابه فاذا عرف ذلک فاعلم ان الامام لما کان نقیبا بعیتہ  
 صحابہ سے جیسا کہ اوک اصحاب نے اس جگہ معلوم ہوا یہ مذکور جان لی کہ امام یہ کہہ کر تابت اوکی  
 ثابتہ باتفاق العلماء للعتابین کما مر کان الامام الاعظم ابو حنیفہ مصداق  
 ثابت باتفاق علماء حشرین کے جیسا کہ گذرا تو امام ابو حنیفہ مصداق  
 اية السابقين الاولين من المهاجرين والانصاء والذين اتبعوهم باحسان  
 اس آیت کا جو لوگ سابق اور اول ہیں مہاجرین اور انصاری اور جو لوگ کے تابع ہوئی ہیں  
 الله عنهم ورضوا عنه واعلم ان جنت تجری من تحتها الانهار مصداق بالذات  
 انسان کی اور رانی ہیں وہ اللہ کی اور تیار کیا اللہ کی اوکی لئی بخیر کہ جنت میں تیار ہوئی ہیں  
 حول الائمة الثلاثة ملوک والشافعی وحمد بن حنبل رضی اللہ عنہم لان الامام  
 سوائے ان کے تین باقی کے یعنی امام مالک و امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم ان کی اس کو  
 مالک اصغر منہ ثلث و حسن عشق سنة والامام الشافعی ولسنة حنین  
 ملک چوتھا ابو حنیفہ تیرہ برس یا پندرہ برس اور امام شافعی پیدا ہوا سنہ ایک سو پچاس  
 ومائة وحمد بن حنبل بعد ذلک قال المستقلان فی التقیہ لحمد بن حنبل ما سنة  
 میں اور احمد بن حنبل حدیث کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے تقریب میں کہ احمد بن حنبل فوت ہوئے  
 احدہ واربعم وثمانین وله سبع وسبعون سنة ومحمد بن ادریس الشافعی  
 دوسو اسیس میں ورحمہ اوکی ستر برس کے تھے اور محمد بن ادریس شافعی

ابو حنیفہ  
 رضی اللہ عنہ

الامام

مائت و اربع و مائتین و له اربع و خمسون سنة و مالک بن انس مائت و تسع و  
 فوف سو سو و سو چار و عمر او سک چون بریک ہی اور مالک بن انس فوت ہوا سنہ ایک سو  
 سبعین و مائت و کان مولد سنہ ثانی و تسعین انتھی و قال فی خاتمة مجمع البحرین  
 اناسی من اور ہا تولد او سکاسن تراوی من غام ہوا اور کہا خاتمة مجمع البحرین  
 و مالک بن انس لد سنہ خمس و تسعین و مالک بن الدینہ سنہ تسع و سبعین و مائت  
 کہ مالک بن انس پیدا ہوا سنہ چار و فی من اور فوت ہوا بیچ مدینہ کی سنہ ایک سو اناسی من  
 و له اربع و ثمانین سنة و الشافعی و لد سنہ خمسین و مائت و مائت و بصرہ سنہ  
 اور عمر او سک چار و فی من اور مالک بن شافعی پیدا ہوا سنہ ایک سو چار و فی من اور فوت ہوا  
 اربع و مائتین و محمد بن حنبل لد سنہ اربع و ستین و مائت و مات بعد ادرسنہ  
 دو چار من اور احمد بن منیل پیدا ہوا سنہ ایک سو چوبیس من اور فوت ہوا بعد ادرسنہ  
 اربع و اربعین و مائت و له سبع و سبعین سنة انتھی فظہر مما ذکر ان الامام  
 ایک سو اکتاس من اور عمر او سک شتر بریک ہی بس فہر ہوا مذکور ہے کہ امام  
 الشافعی و محمد بن حنبل لم یکن ان یکنوا من التابعین فبقی اما الامام مالک فانہ ولد  
 شافعی اور احمد بن منیل بنین یکن کہ چون تابعین سی بس رہا امام مالک اسکان کو چونکہ وہ پیدا ہوا  
 فی زمن بعض الصحابة کما فی الطویل لکنہ لم یثبت انہ رای احدا من الصحابة فلذا ادرسنہ  
 بیچ زمانہ بعض صحابہ کہ جیسا کہ ابو الغفیل یکن بنین ثابت ہوی یہ بات کہ دیکھا امام مالک نے کسی صحابہ کو نہ  
 الحافظ العسقلانی الطبقۃ السابعة حیث قال فی صدر التقریب السابعة کبار  
 حافظ بن جریر شافعی نے فقہ سابعہ میں بیکہ کہا صدر تقریب میں کہ فقہ سابعہ کبار  
 اتباع التابعین کمالک و التورک فلما فرغ مصنف لم یبق من مراده الفاسد و  
 فتاح تابعین کا ہے جیسا کہ امام مالک اور نوٹ ہے بس جیکہ فرغ ہوا مصنف سہار اپنے مراد فاسد و قد  
 الکامل اذ ان یتفرع علیہ فقال امام صاحب ہر لیت کی مصدق تب ہوتی جیکہ تابعی ہو  
 کا سنی قرار دیا جیکہ فرغ ہوا ہی او سب بریک کہا

اور اسکا حال تو خوب کوشن ہو گیا تو فضیلت امام کی باقی تہوں پہ تہد دن پر لکھتا بھی ہوئی نظر ہی  
توڑی تھی **اقول** تاہم ہوتا امام کا خوب کوشن ہی مثل شمس نے نصف النہار کے برابر لگتا  
لیکن شمس چارہ کا کیا فسق ہے اگر اندھا دیکھ نہ سکے فحاصل الکلام ان ذلک لا یقرینہ

نہیں حاصل کلام کا یہی کہ تقریر بنا ہے

الفاصلہ علی الفاسد لما فیہ کون فاسد لان بناء الفاسد علی الفاسد فاسد ہوئی  
فاسد فاسد ہوا اسے دلیل مذکور کی پس ہوئی یہ بنا فاسد اسو اسی کہ بنا فاسد فاسد

صاحب مولف کی کلام مصنف معیار کے جو اگی آوی گئے لیکن مصنف معیار امین ناخوش اور ناخوش  
بغیر قال قول کی لہذا کہتی ہیں ہم کہ **قال** مصنف لمعلیٰ اگر کہو کہ امام صاحب کے فضیلت  
حدیثوں میں معلوم ہوتی ہی جبکہ جناب مولف نے کہا ہی کہ فیض السحیفہ میں سیوطی نے لکھا ہی کہ امام کے  
فضیلت میں حدیث مسیح بخاری کی کافی ہی لو کان الدین عند الثریا لثاؤلہ رجال من  
فاس تو ہی باقی اماموں پر فضل نہیں ثابت ہوتا کیونکہ اور ائمہ ہی کئی احادیث صحیحہ کے مصداق  
ہو سکتی ہیں چنانچہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ حدیث یوشکان یضرب لثاؤلہ کبار الاہل یطلبون  
العلم فلا یحیون احد اعلم من علم المدینۃ کے جو ترمذی نے روایت کی ہی مصداق ہو سکتی ہیں  
ہو گیا کہ عبدالرزاق اور سفیان بن عیینہ سی جو راوی ہیں اس حدیث کی ترمذی نے روایت کی ہی اور  
امام شافعی تو کئی احادیث صحیحہ کے مصداق ہو سکتی ہیں جبکہ امام نووی نے ان احادیث کو تہذیب میں  
خو تفصیل سے وارد کیا ہے **اقول** فضیلت امام ابو نعیم کی اور ائمہ پر امامین کے روفا ہر ہر جگہ  
کہ چکا باقی ہی فضیلت احادیث صحیحہ کی وہ ہی موجود ہی بفضلہ تعالیٰ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

و ما یرسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم لو کان الدین عند الثریا لذهب بہ رجل من ابناء فارس حتی یتاؤلہ رواہ  
وسلم فی اگر ہو کہ دین نزدیکی نہ رہا کہ تو بہتہ جاوی کہ او کی طرف ایک ریل مار فارس کی جو کہ لکھنؤ  
مسلم وقال ابن حجر المکی المتافع فی خیراتہ الحسنانی فی حجة النعمان وقدرت  
مسلم نے اور کہا ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فی خیرات النعمان فی ترمذی النعمان میں کہ تصحیح وارد ہوئی ہیں

الکتاب



احادیث صحیحہ تشریف فی فضله الی ان قال فی روایہ مسلم عن ابی ہریرۃ لو کان

احادیث صحیحہ کہ وہ بیشترین عرف فضل ابو حنیفہ کے یہاں تک کہ کہا اور روایت مسلم میں ابو ہریرہ ہی کی کہ اگر ہو گا

الايمان عند الثريا الذهب به رجل من ابناء فارس حتى يتناولوه وفي رواية الشيخين

ایمان نزدیک ثریا کی تو البتہ جاد کی کا ایک طرف ایک بل بنا فارس سے کسی کو لے دیا اس کو اور روایت بخاری اور مسلم میں

عن ابی ہریرۃ والذی نفسہ بیدہ لو کان الدین معلقا بالثريا لتناولوه رجل من فارس

ابو ہریرہ ہی کہ تم ہی اوس ذات کی جو نفس میرا ہوگی یا نہیں ہیں ہی اگر ہو گا دین معلق ماہ تیری کی تو البتہ لے دیا اس کو ایک طرف

قال الحافظ السيوطي هذا الحديث الذي رواه الشيخان اصل صحيح يعقل عليه في

کہا حافظ حلال الدین سیوطی نے کہ یہ حدیث جو روایت کیا اس کو بخاری مسلم میں اصل صحیح ہے اعتماد کیا جانی کہ

الاشارة لابن حنيفة وهو متفق على صحته انتهى كلام ابن حجي وقال الشيخ في الشرح

شیخ اشارت ابو حنیفہ کے اور یہ حدیث متفق علیہ ہے صحت تمام ملاحام ابن حجب کا حکماشی کی زیرم

وفحاشية الشراطة على المواجهين العلاقة الشك في تليد الحافظ السيوطي

کہ حاشیہ شراطی میں ہی جو مواہب پر ہی کہ علامہ شری تلید حافظ حلال الدین سیوطی سے ہے

قال ما جزم به شيخنا من ان ابا حنيفة هو المراء من هذا الحديث ظاهر لا شك فيه

کہ کہا جو یقین کیا اور کا شیخ ہماری فی کہ امام ابو حنیفہ وہی مراد ہی اس حدیث سی سوا ہے نہیں شکل میں

لا نعلم يبلغ من ابناء فارس في العلم مبلغه احد انتهى كلام الشافعي والحنفی قال

اساتے نہیں پہنچا کوئی شخص ابنا فارس سی علم دین میں اس کی پہنچ کو تمام ہوا کلام شافعی نے مختصر کیا اور کہا

محمد بن يوسف الشافعي في سبيل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد

محمد بن یوسف شافعی الذریعہ سبیل الہدی والرشاد فی سیرت خیر العباد میں

المشهور بابر الشك في اليار المذكور قال الشيخ من هذا اصل صحيح يعقل عليه

جو مشہور ہے سیرت شافعی کے باب مذکور میں کہ کہا شیخ رحمہ اللہ نے کہ یہ اصل ہی صحیح کہ تمام

في البشارة والفضيلة وما جزم به شيخنا من ان ابا حنيفة رحمه الله تعالى هو

شیرت اور فضیلت ابو حنیفہ میں اور جو یقین کیا اور کا شیخ ہماری فی کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ متفق وہی

الحاج من هذا الحديث السابق ظاهر لا شك فيه لانه لم يبلغ احد من ابناء فارس  
 كمراد ہی اس حدیث سابق ہی غائب ہے۔ مین ہی شکر کی طرح اوسین کو پکڑ مین پونہا کوئی شخص بناوا کر  
 فی العلم مبلغه ولا مبلغ اصحابه پس یہ سب ائمہ شافعیہ محدثین متفق ہیں کہ مصداق اس حدیث  
 ہم دین میں اس کی پہنچ کو اور نہ پہنچ اس کی اصحاب کو نام ہا

متفق علیہ کا فقط ابوحنیفہ ہی اور یہ حدیث خود ہی دلالت کرتی ہی ہے کہ مراد فقط ابوحنیفہ ہی کیا  
 اور نہ گذار یہ حدیث متفق علیہ نفس ہی ہے کہ حق مسائل مختلفہ میں بجانب اس بل کی ہوگا یا نہ  
 ہوا ساتھ حدیث متفق علیہ کے کہ حق مسائل مختلفہ میں بجانب ابوحنیفہ کے ہوگا اور یہ مدح اور تعریف  
 غایت مرتبہ کی اور نہایت عروج کی ہی دین میں کہ اس سی بڑہ کہ سقور او مکن مین مسودہ اللہ تعالیٰ  
 ابوحنیفہ کے نصیب کے ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم وقال  
 یہ ہی فضل اللہ کا دینا ہی حکو مائتہا ہی اور اللہ صاحب فضل عظیم کا ہی اور فرمایا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نصر اللہ عبد اسمع مقلتہ فحفظہا ووعاها و  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تروا کہ کریں اور انھیں کو کہ سناؤ اسی حدیث کو کہ محفوظ رکھا اور انکا  
 اداھا فرجا مرفقہ غیر فقیہہ ورجا مرفقہ الی من ہوا فقیہ منہ رواہ احمد ابن  
 ہاکیم لیسکو کہ یہ سب اوقات حامل حدیث کا غیر فقیہ نہ تبا ہی اور ب اوقات حامل حدیث کا حال نہ تبا ہی مرفقہ کی ذکر  
 مکتہ و ابو داؤد والدری والترمذی ذکر فی مشکوٰۃ پس یہ حدیث دلالت کرتے ہے  
 امام اور ابو داؤد اور دارمی اور ترمذی نے ذکر کیا اسکو سنو مین

اسپر کہ فقیہ نفس ہی محدث ہے وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن یرد اللہ خیرا  
 اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص کہ ارادہ کریں اللہ

یفقہہ فی الدین متفق علیہ لے یجعلہ فقیہا فی علم الدین پس یہ حدیث متفق علیہ دلالت  
 نو کر دیتا ہی اسکو فقیہ دین میں یہ حدیث متفق علیہ ہے مینے کہ دیتا ہے اسکو فقیہ ہم دین میں  
 کرتی ہی ہے کہ افضل علماء دین کا افتہ علماء دین کا ہی اور باحقان لہ خیر لغیر وکن ثابت ہے کہ ابوحنیفہ  
 افتہ علما دین کا ہی جسکا گذر کیا نہ ثابت ہوا ساتھ حدیث متفق علیہ کے کہ ابوحنیفہ افضل علما ہی اور اللہ

اس حدیث کی

اس حدیث کی

اس حدیث کی

بن کا ہی وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم

اور زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہترین قرون کی صحابین پرنا بعدین

ثم الذين يلونهم متفق عليه بس یہ حدیث متفق علیہ صریح ہے مزید خبر میں میں تبع تابعین

پر تبع تابعین

سب ثابت ہوئی مزید خبریت اور ترجمہ اصابت سائل مختلفین اور پرائمہ ثلث کے یعنی امام مالک شافعی  
واحمد بن حنبل کے ساتھ اس حدیث متفق علیہ کے پریدون ان یطعموا اور اللہ با فواہم  
ارادہ کرتی ہیں وہ لوگ کہ سائیں ذرا صلہ کا اپنی موتوں کی

ويا بالله الا ان يتركوا الكافرون لهذا قال الشاه ولي الله الدهلوی فی

اور صلہ بورا کرنے والا ہے اپنی ذر کو اگرچہ مکروہ جائزین کا فروک لہذا کہا شاہ ولی اللہ دہلوی نے

فیوض الحرمین عرفی رسول الله صلى الله عليه وسلم فی المذهب الحنفی طریقتہ

فیوض الحرمین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر مذہب حنفی طریقتہ

انیقہ وہی اوفی الطرق بالسنة المعروفة التي جمعت ونصحت في زمان الخلفاء

سندہ سنیہ اور موافق تر اور مذاہب سے ساتھ سنت معروفہ کے جو جمع انیقہ ہوئیں زمانہ خلیفہ

واصحابہ کہ انتہی یہ تقریب ہے شاہ ولی اللہ سے کہ مذہب حنفی سنیہا ہے بہتر ہے دیگر

اور اصحاب بخاری میں تمام ہوا

دلائل کرتی ہیں کہ یہ احادیث صحیحہ مذکورہ متفق علیہا فاما الحديث ابی هريرة وهو انه قال

اما حدیث ابی ہریرہ کے کہ وہ یہ ہے کہ کہا

الترمذی فی جامعہ فی ابواب العلم حدثنا الحسن بن الصباح واستحق بن موسى

ترمذی نے اپنی جامع کے ابواب علم میں کہ حدیث کی جکو حسن بن صباح اور استحق بن موسیٰ نے

فلا حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن جريح عن ابی الزبير عن ابی صالح عن ابی هريرة

اویس حدیث کے سفیان بن عیینہ نے ابن جریر سے ابی الزبیر سے ابی صالح سے ابی ہریرہ سے

روایت یونس ان یضر الناس كما اذا لم يطلب العلم فلا یخرجون احدا علم من

روایت یونس بن ابی زبیر کے کہ لوگ کیسیاں اونٹوں کی دوسرے طلب علم کے جائز ہیں مگر کہ جس کو کہ علم ہو





ہر روز پڑھنا چاہیے  
 ہر روز پڑھنا چاہیے

الحديث المحدث عليه السلام لانه كان في عصره بالصفة المذكورة مع  
 حديث سي سبهي عليه السلام اي اسو ابي كدو بكا اپنی نازہ من ساتھ صفت مذکورہ کے باين طور بكا  
 انك الحديث محتمل لمعانيجي تل الحمد عليه السلام وغيره فلا يستقيم  
 كديم حديث محتمل ہی كئی معان كو محتمل ہی سبهي عليه السلام وغيره كوشی مستقيم ہوا

الاستدلال لانه اذ لجاء الاحتمال سقط الاستدلال لاجل الاشتراك فلما  
 استدلال اسو ابي كدو بكا اپنی نازہ من ساتھ صفت مذکورہ کے باين طور بكا  
 قال المشاف في شرح الدر المختار قوله الحاصل ان ابا حنيفة النعمان اعظم  
 كہا شے نے شرح در المختار میں قول و كك كہا شے ہی كدو بكا اپنی نازہ من ساتھ صفت مذکورہ کے باين طور بكا

معجزات المصطفى بعد القرآن لانه صلى الله عليه وسلم قد اخبر به قبل و  
 معجزات رسول مد صم كہ ہے بعد قرآن کے اسو ابي كدو بكا اپنی نازہ من ساتھ صفت مذکورہ کے باين طور بكا  
 بالاحاديث الصحيحة التي قد منها فانه محمول عليه بلا شك كما قد صا عن  
 ساتھ احاديث صحيحہ كہ جو مقدم گذری ہیں وہ محمول ہیں ابو حنيفة بر بلا شك صا عن مقدم گذرا

الشاف في صا السيرة وشيخه البيهقي كما حمل حديثه لا تسبقوا قرشيان فان  
 شافى جو صاحب سيرة كہ ہے اور شيخ او كك سبوي سے بيا ك محمول ہی حديث كہ كك دو قرش ك كك  
 عالم ما يلا الارض علما على الامم اتفق لكر حمله بعضهم على ابن عباس  
 عالم قرش ك كك بر دك زين كوظم ہی شافى پر ليكن تل ہی اس حديث كو صيف ملنے ابن عباس

رضو الله عنه وهو حقيق بذلك فانه خبر الامم وترجمان القرآن و  
 رضو الله عنه اور وہ لائق ہی ساتھ بكا اسو ابي كدو بكا اپنی نازہ من ساتھ صفت مذکورہ کے باين طور بكا  
 كما حمل حديثه يوشك ان يضرب الناس كباد اكل يطلبن العلم فلا  
 صيا ك مل كئی ہی شافى قريبي بيك مارين نو ك كك يمين اونون ك داسے طلب علم ك كك يمين

يجوز اعلم من عالم المدينة على الامم فالك تلكه محتمل لغيره من علماء  
 باين ك وہ ككبو اعلم عالم مدینہ سے نام كك بر ليكن وہ حديث محتمل ہی داسے نو ك كك

المدينة المفردين في زمنهم بخلاف تلك الاحاديث فانها ليس لها عمل الا

دینی و سنی دینی اپنی زبان میں بخلاف ان اعاذت کی کچھ نہ کہتے اور جس کو فیصل سوامی  
ابوحنیفہ و اصحابہ کہا افاضہ الطحاوی و انتہی وقال فی الطحاوی قولہ

اعظم معجزات المصطفى بعد القرآن انه قد اخبر قبل وحيه بالاحاديث

اعظم معجزات المعصی

بعد القرآن کیونکہ خبر دی گئی ہی قبل اس کے وجود کی ساتھ احادیث

لواردة التي ذكرناها انفا فانها حملت عليه قطعا بخلاف الحديثين الآخرين

واردہ کی جو ذکر کیا ہے اور لکھا کہ وہ معمول ہیں اور صنف پر فقہاء مختلف دو نوصیہ چیزیں کے

ان حديث لا تسبوا قريشا فان علمها يلاطباق الارض علما حمل بعضهم على

سوا سلی کہ حدیث ثابت و اقربان فان عالمنا علیا وحق الارض علیہ حمل کیا اسکو بعض اصحاب نے

وعباس ولذلك حمى حديث علم المدينة على أحد العلماء الذين كانوا

من عباس پر اور اسی طرح محل کی کئی حدیث عالم المدینہ کے عالم براون غمار سے جو ہے

المدينة بخلاف هذا الحديث فإنه ليس له محل إلا أبو حنيفة وأصحابه

خلاف اس حدیث کے اسٹی وہ حدیث نہیں اس کی کوئی محل سوا ای الوصف کے اور اس کے

محدثه تبوأ مرتبة اعلمها على الارض علماء واه الطيالى

لا حدین لاسو افریتان فان عالمها عیلا الارض نما روايت کیا اسطویا لے

سید و الیہ کے راجعہ و امیران امرات من ملک محمد بن علی

ملا دے اور سب احوال کے آراء احوال کے حالات کو دیکھ

بسم الله الرحمن الرحيم

منه على انه محتمل لاحتياطه ولونه ولا يستقدم الاستزلالا

علاوہ یہی کہ وہ محفل ہی تھا اس کے اوپر کے شمسیتہ سما استبدال کنوئیر

40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----



اذا جاء الاحتمال سقط الاستدلال لاجل الاستراك قال الملا علی قاری فی  
 بیکر اثباتی احتمال تواضع و جاتی استدلال و علی اشتراک کہ کہا علی قاری فی  
 الرسالة المولفة فی جواب الرسالة المنسقة الی امام الحرمین و لذ اقل جماعة  
 رسالین جو مولف ہی جواب رسالہ میں جو منسوب ہی طرف امام الحرمین کی مذہب کہا جماعت  
 من العلماء ان المراد بعالم قریش هو النبی صلی اللہ علیہ وسلم و کذا قالوا  
 عثمان کہ مراد سائبہ عالم قریش کہ وہ بنی سلی اسد علیہ وسلم ہیں اور اسکا کلام کہا اونٹ  
 فی الحديث السابق انه عليه الصلوة والسلام هو المراد من عالم المدينة ولا  
 حديث سابق میں کہ آنحضرت علیہ الصلوۃ والسلام اسی مراد من عالم مدینہ سے والا  
 فتشکل من قبله و قيل لا لك من علماء المدينة كالحقهاء السبعة انتهم  
 مشہور ہوئے ساتھ ان علماء قریش کی جو ہیں میں امام شافعی اور امام مالک علماء مدینہ سے کیا فقہا سب سے  
 فلو سلم كل ذلك فالحديث لا يدل على منية الشافعي على مالك والحنيفة  
 ہر اگر فرض کیا ہی کہ سب مذکور توحید بین ان تری امام شافعی ہر اور امام مالک اور امام ابوحنیفہ  
 وغيرهما الحجة ان يكون هو ذلك الموصوف وغيره ايضا مثله بل فوقه كالحديث  
 و غیر ماکہ کہ کہ جائز ہی ہر کہ ہو وہ امام شافعی اس وقت ہر اور غیر اسکا ہی ہر اولیٰ علی فوق اولیٰ  
 عليه السلام فالحاصل ان ذلك الحديث لا يدل على امتناع غيره مثله او فوقه  
 علیہ السلام حاصل ہر کہ یہ حدیث میں وال اور منع ہونے غیر کہ اسکی مثل یا اسکی فوق  
 فيجوز ان يكون بعض غيره فوق كالحديث عليه السلام والحنيفة عليه السلام  
 ہر جائز ہے کہ ہون بعض غیر شافعی کے و سب ماکہ صلیا کہ ہدی علیہ السلام اور ابوحنیفہ علیہ السلام  
 وقد استدلل بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال احد الاخر  
 اور کہی دلیل پڑی گئی ہی ساتھ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ کہ با کہ جائز ہی ہر  
 في قرين يبق من الناس ثمان دواہ مسلم فی باب الناس تبع لقریش والخلا  
 قرین ہر بعد کہ باقی لوگوں بعد و راہی کہ اسکو ساتھ باقی الناس تبع لقریش والخلافة

لقریش من کتابک ما رآه قال النوفی فی شرح مسلم وخلق البار قلنا هو حجة  
 لقریش من جو کتاب انما رآه فی شرح مسلم کے اس باب میں کہی ہیں کہ یہ حدیث مجتہد  
 فی مزیت قریش علی غیرہم و الشافعی قریشی انتہی قلنا هو حجة فی مزیت قریش  
 مزیت قریش میں فیرون پر اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مجتہد ہی مزیت قریش  
 فی الخلافۃ لا مطلقا الحدیث لو کان الدین عند الذیال لذهب بہ رجل من  
 امم خلافت میں مذمعا حکیم حدیث اگر سو گادین پاس نہ یا کہ تو اہل مذہب کی ایک طرف ایک دوسری  
 ابناء فارس ہی تناوہ رواہ مسلم و غیرہ و الشافعی نہیں من ابناء فارس  
 ابن فارس ہی حتی کہ فی آویجا او سکروایت کیا اسکو مسلم وغیرہ نے اور امام شافعی مذہب ہی ابناء فارس ہی  
 وحدیث قیس بن سعد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو کان العلم معلقا  
 اور حکم حدیث قیس بن سعد کے مذہب ہی صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر سو گادین معلق  
 بالثریا لانتا لہ العرب لئلا رجال من ابناء فارس رواہ الطبرانی ذکرہ  
 ساتھ ثریا کے نہ ہو چنگی او سکروایت کیا اور امام شافعی ہی وایت کیا اسکو طبرانی نے  
 الشافعی عن ابن حجر المکی فی شرح الدر المختار و الشافعی عربی وحدیث حذیر  
 شافعی ہی ابن حجر مکی ہی شریعت و المختار میں اور امام شافعی عربیست اور حکم حدیث حذیر  
 الفرون قریشی ثریا یلوہم ثریا یلوہم متفق علیہ و الشافعی نہیں  
 فرون کا صحابہ میں ہر تائیدین بہر تائیدین متفق علیہ ہے اور امام شافعی بہر تائیدین  
 فصول ما ذکرانہ فی الخلافۃ فقط فہذا قال القاضی عیاض قد استدل  
 اس میں ہوا مذکور ہی کہ وہ حدیث امم خلافت میں ہی فقط لہذا کہا قاضی عیاض نے کہ اس دلائل پر  
 اصحاب الشافعی ہذا الحدیث علی فضیلة الشافعی ولا دلائل تھم فیہ لان  
 اصحاب شافعی ہی ساتھ ہی حدیث کے اور فضیلت شافعی کے اور حالانکہ وہ اس حدیث میں لکھا  
 المذہب تقدیم قریش فی الخلافۃ ذکرہ النوفی فی شرح مسلم وقد استدل  
 مقدم قریش کی خلاف میں ذکر کیا اسکو نو نے شرح مسلم میں اور کہی ہستدال کبریٰ میں

الشافعية كالنحو وغيره بحديث الائمة من قریش لكن ذلك الاستدلال

شافعية من حی جہا کہ نوی وغیرہ ساتھ حدیث ائمہ من قریش کے سکن یہ استدلال

فلسد کان مدلول الحديث صار انه لا ينجي الامامة الا من القریش مع ان امامته

فاسدی اسو اسعی کہ مدلول حدیث یہ ہو جاوگا کہ جنین جائز است قریش ہی باوجودیکہ امامت

الامام مالم عاجزة بالاجماع لهذا قال الملا علی القاری فی الرسالة المذكورة

امام مالک کے حائز ہے باجماع امت لہذا کہا ملا علی قاری نے رسالہ مذکور میں کہ

هذا يدل علی ان القائل فی مرتبة الجاهل بحديث ومودعه فالتة بانفا

یہ تمک دال ہی ہے کہ قائل اسکا مرتبہ جاہل میں ہے ساتھ ہی حدیث کی اور سورہ اہل کی سی اسکا کوڑ

الحديث وبالجماع المجتہدين ورد فی حق الخلاف دون الامامة بدلیل ان

مجتہدین کی اور باجماع مجتہدین کے وارد ہوا ہی حق خلافت میں نہ امامت میں بدلیل بہت کی کہ

اکثر المجتہدين لسو من قریش انتم قال مصنف المصنف اور قاضی شوکانی نے

اکثر مجتہدین ہیں ہی قریش ہی تمام ہوا کہا مصنف حیدر نے

کتاب التمهيد فی الاحادیث الموضوعة فی قرآن میں ویکیونہ افق جمل یقال له ابو حنیفہ

کہو گا میری امت میں ایک رجل کہیں گے اوکو ابو حنیفہ

ہو سبج افتہو موضوع وفي اسنادہ وصفا ن عامس السلف لعل بن عبد اللہ

وہ سراج میری امت کا ہی وہ حدیث موضوعی اور اوکل اسناد میں دو وضع میں بیان ہوئی اور درمیان میں

الحی یارکے والواضحة لعل ہما انتہما اقول اصل عبارت قاضی شوکانی کی کتابت کو

عربیاری اور انھما حدیث کا دو نوع میں ہی امکی ہے تمام ہوا

میں یہ ہی وحدیث یکن فی امتہ وجل یقالہ لعل بن ادریس اضری علی امتہ

کہ حدیث ہو گا میری امت میں ایک رجل کہیں گے لوگ اسکو نعم بن قریش بنی مضر کے ایک شخص

من البلیس یکن فی امتہ رجل یقالہ ابو حنیفہ ہو سبج افتہو موضوع

بسیان ہی اور ہو گا امت میری میں ایک رجل کہیں گے اوکو ابو حنیفہ وہ سراج میری امت کا ہے بدعت ہو گا

بسیان ہی اور ہو گا امت میری میں ایک رجل کہیں گے اوکو ابو حنیفہ وہ سراج میری امت کا ہے بدعت ہو گا





عبداللہ بن مسعود قتلہ قیما لخالقہ قال قال عبداللہ بیع الامة طلاقہا و  
عبداللہ بن مسعود کی کہانی اوسکو کس میں مخالف ہوا ہی اوسکو کہا کہ عبداللہ نے کبھی اپنے لئے طلاق کر کے لیا

صاحبہ یقول لیس بیع الامة طلاقہا و این حدیث ذلک قلت لانت حشمتا عن  
صاحبہ زکریا کہ میں نے بیع الامة کے طلاق اوکی اور کہاں ہی حدیث اکی کہانی اوسکو خود ہی حدیث کی کہی

ابراہیم عن الاسود عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر بریق فلو کان  
ابراہیم ہی اوسی اسود ہی اوسنی عائشہ کی کہی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیار دیا بربرہ کو اگر تم نے

بیع الامة طلاقہا لک خیرھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لا احسن یا یعقوب  
بیع الامة کے طلاق اوکی تو خیار دیتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوسکو پس کہا اتمس ای یعقوب

هذا فہذا قلت نعم قال ابو محمد فی روایۃ اخری ان الاعشی قال زابا حنیفہ  
یہ حدیث اس میں ہی کہانی دن کہا ابو محمد فی روایت دوسری میں کہ اتمس نے کہا کہ حنیفہ

بحسن المعرفۃ بمواضع الفقه یراہا فی ظلمۃ اما کہتا ہا میں فہم صواب قلبہ حیث قل  
ابن معرفت کہتا ہی ساتھ مواضع فقہ کے دیکھتا ہی اوسکو اندھیری مکان میں فرانسی شہنشاہی قلب کے اوس

صلی اللہ علیہ وسلم ہوسر ہجرت انتھ یہ حدیث اس طریق ہی سالم اور غالی ہی ان کہتا  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اوس فیہ سرق ہے میری امت کا نام ہوا

حاصل ظام کا یہ ہی کہ یہ حدیث کی طرق ہی مروی ہی اور بعض طرق کے موضوع ہونی ہی کل طرق  
حدیث کی موضوع نہیں ہوجاتی جیسا کہ اوپر گذرا اور یہ مخفی نہیں ہی اوس شخص پر کہ وہ کتب

حدیث اور جرح اور تعدیل کا وقت ہی لہذا قال فی اللہ المختار قال فی الضیاء المفتوح قول  
کہا در المختار میں کہ کہا بیہ معز سے میں کہ قول

ابن الحنفی انہ موضوع تعصب لا یندری بطرق مختلفۃ انتھ وقال  
ابن جوزی فا کہ وہ موضوع ہے بہ تعصب ہے کیونکہ وہ مروج ہے کے طرق مختلف سے تمام ہوا اور کہا

الطحاوی فی شرح الدر المختار قول بطرق مختلفۃ ای باسائید مقدرة ای  
طحاوی نے شرح در المختار میں قول اوسکا بطرق مختلف یعنی ساتھ اسائید مقدرة کے

فلا اقل من ان يكون ضعيفا لاموضوعا على ان الضعيف اذا كثرت طرقه ارتفع  
 پر ثابت مرتبه ہوا کہ ہوضعیف موضوع علاوہ ہر ہی کہ حدیث ضعیف جبکہ بہت ہو تو ہر طریق اوکی تر  
 الی مرتبة الحسن فلذا يدعى ان هذا الحديث حسن لكثرة طرقه انتهى وقال

وهو حديث حسن لهذا دعوى کیا گیا کہ ہر حدیث حسن ہی واسطی کثرت طرق اوکی تمام ہوا اور کہا  
 المحقق الشامی فی شرحہ قولہ لانہ روى بطرق مختلفة بسطها العلامة طاش  
 محقق شامی فی اپنی شرح میں قول اسکا لانہ روى بطرق مختلفہ بسط کیا ہی ان طرق کا علامہ طاش  
 کبریٰ یسعر بان لہ اصلا فلا اقل من ان يكون ضعيفا فيقبل اذ لم يترتب عليه  
 کبریٰ فی آگاہی دیتا ہی یہ تعدد طرق کا کہ اوکی ہی اصل ہی اس ہو گا کہ اس سے کہ ہوضعیف پر قبول کیجائی

اثبات حکم شرعی انتہی فہذا الشارۃ الی ما جوزه العلماء کما مر فان حديث يكون  
 اثبات حکم شرعی کا تمام ہوا یہ اشارہ اوکی طرف رجائز کیا او سکولما فی جیسا لکند اس سے ہونی صدق  
 فی امتی جل یقال لہ ابو حنیفہ ہوسراج امتی مع ہونی وکتبی کتابیہ کیا یا مفعول اسکا ساتھ ساتھ  
 فی امتی جل یقال لہ ابو حنیفہ ہوسراج امتی مع ہونی وکتبی کتابیہ کیا یا مفعول اسکا ساتھ ساتھ

الصحيحة المذكورة معمولة ومقبولة عند الكل من العلماء والمحدثين  
 صحیحہ مذکورہ کی معمول بہ اور مقبول نزدیک سب علماء اور محدثین کی

كما مر فتم مناقب امام الانبىة سراج الامۃ ابى حنیفۃ النعمان بن ثابت بن  
 جیسا لکند اس پر تمام ہونی مناقب امام انہ اور سراج امہ کی یعنی ابو حنیفہ نعمان بن ثابت بن

النعمان بن المزبان من ابناء فارس الاحرار بالوجه الاكمل  
 نعمان بن مزبان ابناء فارس کی اہل ہون میں سے ساتھ وجہ اکمل کی

بعضون الله الاعل والله اعلم بالصواب

ساتھ مدد اعلیٰ عادل کی اور اعلیٰ خوب جانتا ہی

والیہ المرجع والمآب

اور اوکی طرف ہی ہر شے رجوع

خدا ہی

یہ حدیث ہر طریق میں ثابت ہو گیا



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي كلفنا بتقليد اهل الذكر حيث قال فاستلوا اهل الذكر  
سبعين عاماً الى ابي جعفر بن محمد بن علي بن ابي طالب حيث قال فاستلوا اهل الذكر  
ان كنتم لا تعلمون واهلنا بالاتباع الا حسن حيث قال واتبعوا الحسن

اگر ستم، غافلی و بے اور سر کیا حکومت، اتباع حسن حکم کے جبکہ فرمانا یا کہ منبع ستم حسن حکم کے  
ما نزل یکم من ربکم اذا تعملون والصلوة علی رسولہ ﷺ حص المجتہد بالاجرا

خود نما را گیا مہاری طرف رب مہاری سی جیکہ عمل کرواد صدقہ نازل ہوا کہے رسول تجسے نہ کیا تجھ

یہ کہیں یا کہیں ارادہ کیا کہم کا محمد نے پس بہا دیا اور جو بختی خواب کو اس کے لئے دو جہیز اور چار دہائیہ کم کا محمد نے  
 لاخط اقلہ مجرستقو علیہ ورشد نابا تباع الافقہ حیث قال من یرح

و بعضی اولیٰ الیکلبری :- مدتی متفق علیہ ہے اور اہل مائے کی بکلی ساتھ اتفاق کے جبکہ فرمایا جو شخص کہہ جاتا ہے  
 اللہ بہ خیر ایقہہ فی الدین متفق علیہ و علیٰ کہ واصحابہ و انصارہ

سید الاول ابی ہبیری نوکر دربار اوسکو فقیہ دین کا یہ حدیث متفق علیہ ہے اور اس کی لہجہ اور اصحاب لہجہ ایسا ہے  
 ذین اجمعو علی ان المفتی لیس الا المجتہد العادل سیما الائمة الاربعة

اجامہ کیا و انہوں نے اس پر کہ غصے میں جواباً عرض فرمایا کہ یہ سب کا  
خاص کر ائمہ اربعہ  
دین کا تو بعد الصحابة الاجلۃ احسن اہل الذکر والفقہ والعدل ما

بن عبد صالح اجد کے حسن اہل ذکر اور فقہ اور عدل کے نام  
 فيقول الفقير الحقير محمد شاه اوصله الله الى ما يرضاه ملائم

خصه الوقت ان جدي عن تقليد المصالحا جوابا بسيطا عرضت عليه

احد بعدہ استاء الله تعالى تحريرا وسبطا لكن لما رایت ان مصنف مذموبا  
 کہ تحریر کرنا مجاہدین مذکور کے افشاء اللہ تعالیٰ تحریر فیہ انسان لیکن جبکہ دیکھا میں کہ مصنف معیار نے  
 قسم التقليد علی اربعة اقسام وكان کله فاسدا عند اهل الاسلام کنت  
 تقیم کیا تقلید کو چار اقسام پر اور ہر قسم اسکے فاسد نزدیک اہل اسلام تو میں ان  
 مضطر الى ان ابن مختصر ایتضه به فسادہ وکشف کسادہ حسبہ لله  
 مضطر ہوں کہ کیا کرؤں حال تحریر مختصر کو واضح ہوگا ساتھ اسکے فساد کا اور فساد پر چھوٹا ہوگا  
 تعالیٰ وتحفة لخلقہ تعالیٰ فما انا اقول مستعینا بالله متوکل علیہ فی  
 تعالیٰ ہے اور اسے تحفہ مخلوق اللہ تعالیٰ کے ہر بندہ میں کہتا ہوں، انحال کہ مذکور نے الا ہو ساتھ اسکے اور اسے  
**الابتداء والانتہاء قال** باقی رہی تقلید وقت لاعلمی کی سو یہ چار قسم ہی قسم اول

ابتداء و انتہاء میں کہا مصنف معیار نے

وہم ہی اور وہ مطلق تقلید ہی کسی مجتہد اہل سنت کے سے لاعلمی یقین اور قسم نامی مباح ہے  
 اور وہ تقلید مذہب معین کی ہی نیز مذہب متقدم اس یقین کو امر شرعی سمجھ کر اس نفس سے یقین کر لے  
 کہ مذہب امر مقتضی واسطے اتباع اہل ذکر کے عموما صادر ہوا تو جس ایک مجتہد کا اتباع کریں گے  
 اس کی اتباع ہی عہدہ تکلیف کے سے فارغ ہو جائیں گی اور قسم ثالث حرام اور بدعت ہی اور  
 تقلید ہی بغیر یقین کی نہ سمجھو جو کہ برخلاف قسم نامی کی قسم رابع شرک ہی اور وہ ایسے تقلید  
 ہی کہ وقت لاعلمی کی تقلید فی ایک مجتہد کا اتباع کیا بہرہ اسکو حدیث صحیحہ غیر منسوخ غیر معارض  
 مخالف مذہب یا اس مجتہد کی مثلاً معلوم ہوئی تو اب وہ تقلید بدست آویزاں عذرات کی جیسے بقا  
 بخوبی جواب دہی یا تو حدیث کو قبول ہی نہیں کرنا یا اس پر شک ہے تاویل و تحریف کر کے اس  
 حدیث کو طرف قول امام کی لیتا تا ہی غرض کہ وہ مقلد مذہب یا بنی امام کے نہیں ہو رہا سو ان  
 ہی قسم اول اور ثانی تو محتاج اثبات کی نہیں لیکن قسم ثالث اور رابع بیشک معکروا اور  
 منعاکا ہی سو دلائل قسم ثالث کے تو بحث تقلید شخصے میں آویں گے اور قسم رابع کو اس مقام  
 پر مدلل کیا جاتا ہی انتہی اور جان اولہ مصنف معیار کا یہی کہ مصنف معیار نے دلیل کر کے

مذکورہ بالا تمام قسمیں  
 تمام

ہی قسم اول اور ثانی پر قول اللہ تعالیٰ کا فاسد ثلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمن اور دلیل پکڑی ہی

قسم رابع پر قول اللہ تعالیٰ کا اتخذوا الحبارم و مرہبناہم امر بابا من دون اللہ اور

فرمایا تہوڑا سا لگا جا کر مولانا اسماعیل صاحب نے بوجہ بسطہ شرک ہونا ایسی تقلید کا بدلیل آیت اتخذوا

حبارم و مرہبناہم امر بابا من دون اللہ کی اور بدلیل حدیث نبوی کی کہ ترمذی نے عدی بن حاتم سے نقل کی

ہی ثابت کیا ہی انتہی اور فرمایا بیان اولہ قسم ثالث میں کہ ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ واجب جان کر ایک

مجتہد کی تقلید کرنی بدعت اور حرام ہی اور حرمت اس کی ثابت ہی کتاب اللہ سی اور حدیث نبوی

اور اجماع اور قیاس سی انتہی پہر روایات نقل کر کی فرمایا کہ اب کہاں تک رعایتیں نقل کرتے جائیں

منصف ذی علم کو اس قدر پس ہی اور بعضی اہل بصیرت کی لئی دلائل شرعیہ بیان کرنا چاہی پہلی دلیل

قول اللہ کا ما اتکم الرسول فخذوه وما نہکم عنہ فانتہوا اور قول اللہ تعالیٰ کا

واتبعوا ما انزل الیکم من ربکم دوسری دلیل اس کی ابن مسعود سے کہ قال عبد اللہ لا

یجعل احدکم للشیطان شیئا من صلواتہ پیری حقا علیہ لا ینصرف

کہ نہ کرے کوئی تمہارا شیطان کی لئی حصہ اپنی نماز سی یا نیطور کہ دیکھی واجب و مفروض اپنی اوپر نہ پری

الا عن یسین لحدیث ابیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثیرا ینصرف

مگر دہنی طرف سی کیونکہ دیکھا ہی مینی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت بار پہرتی تھی

عن یسارہ تیسری اجماع صحابہ کا جو قرانی فی نقل کیا ہی واجمع الصحابة علی ان من

باین طرف سی کہ اجماع کیا صحابہ فی اسپر کہ جو شخص

استفتی ابابکر و عمر و قلدھا فله ان یستفتی اباہریرہ و معاذ بن جبل

مستفتی ہوا ابوبکر اور عمر سی اور تقلید کر کی اوکی تو اوکو جائز ہی کہ مستفتی ہوا ابوہریرہ و معاذ بن جبل

چوتھی دلیل قیاس مجتہد معین کا ائمہ اربعہ میں سی محبتہ معین پر

خلف اربعہ میں سی تصویر اس کی یہہ ہی کہ جبکہ ابوبکر صدیق

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ جسکی اجتہاد سی کسیکو انکار نہیں



اور فضائل او کی اظہار میں ششہ میں باجماع اہل سنت کی تقلید بالقصر اس کی وجہ نہیں اس کی وجہ  
مذہب کا خاص کر الزام نہیں کرتا تھا تو اب مثلاً ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تقلید بالقصر بطریق  
اولی واجبہ لازم ہر مسئلہ میں نہ ہوگی پس قول واجب ہو نیکاً حرام ہو گا حکم آیت کریمہ کی

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنَنُ لَكُنْ بِهَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِنَقَرُوا عَلَيَّ اللَّهُ لَكُنْ

انتہی اقول اما قسم اول پس فاسد ہے ساتھ چند وجوہ کی وجہ اول فساد کی یہ ہے کہ قسم اول  
عبارت ہے تقلید واجب سی اور تقلید واجب کی معنی مصنف معیار فی یہ کہ کسی میں کہ وہ تقلید بطور  
ہی کسی مجتہد سی کی لا علی العین یعنی تقلید واجب ای تقلید فرض یہ ہے کہ تقلید کر کسی مجتہد  
سنی کی بشرط عدم تعیین کی پس یہ تعریف تقلید فرض کی مشتمل ہوئی اور تین قیود کی قیود

اول یہ کہ متبوع مجتہد ہو اور قید ثانی یہ کہ متبوع سنی ہو اور قید ثالث یہ کہ متبوع غیر معیار ہو  
چونکہ کوئی قید ان قیود ثلاثہ سی مفقود ہو جاوے گی تو وہ شخص تاک فرض کا ہو کر تکب حرام کا ہو گا  
ہو جب اس تعریف مصنف معیار کی پس مقتضی اس تعریف کا یہ ہوا کہ جہاں تعین پایا جاوے گا وہ

لوگ تارک فرض کی ہو کر گنہگار ہو دیں گے نزدیک مصنف معیار کی اگرچہ وہ لوگ اس تعیین کی  
فرضیت اور واجبیت اور احتیاج کا اعتقاد رکھتی ہوں بلکہ سب احسانی ہوں تو ہی گنہگار ہوگی پس  
ہو جب اس تعریف مصنف معیار کی پانچ ام لازم آئی اول یہ کہ اس میں سب علماء اور فقہاء داخل ہوں

کما قال شاہ ولی اللہ الدہلوی فی عقد الحیدر والمرجح عند  
جیسا کہ کہا شاہ ولی اللہ دہلوی فی عقد حیدر میں کہ مرجح نزدیک

الفقہاء ان العامی المنتسب الی مذہبہ مذہب لا یجوز لہ مخالفتہ  
فقہار کی یہ کہ عامی صاحب مذہب وہ صاحب مذہب ہی کہ نہیں جائز اس کو مخالفت  
انتہی وقال شاہ ولی اللہ فی الانصاف وبعذر المائتین ظہر فیہم التمسک

تمام ہوا اور کہا شاہ ولی اللہ فی اپنی کتاب انصاف کہ بعد از سو برس کی غا ہوا ہل اسلام میں مذہب  
للمجتہدین باعیانہم وقل من کان لا یعتمد علی مذہب مجتہد بعینہ وکا  
ایک ایک مجتہد کا اور قلیل ہی وہ لوگ کہ نہ یکڑا ہوں فی مذہب مجتہد و حد کا اور

جست بطلان شرط اول  
مصنف معیار کی

پھر

هذا هو الواجب فلو ان انتهى وقال الشيخ عبد الحق الدهلوی فی  
یہ مذہب کما مذہب امام واحد کا آتش زمانہ میں تمام ہوا اور کہا شیخ عبد الحق دہلوی نے

صدر شرح سفر السعاده قرار داد علما و مصلحت دین ایشان در آخر زمان  
اول شرح سفر سعادت میں قرار داد یعنی یہ علما اور مصلحت دین ان کا آخر زمانہ میں

تعیین و تخصیص مذہب است ضابطہ و ربط کار دین و دنیا ہم در خصوص  
تعیین اور تخصیص مذہب کے ہے اور ضبط و ربط کار بار دین اور دنیا کا اہم صورت میں

بہ از اول بخیر است هر کدام را که اختیار کند صورتی از دلیکن بعد از اختیار  
ہی اول امر میں اس کو اختیار ہے حکومت ہے اس کو اختیار کرے لیکن بعد اختیار کرنے کے

بجانب دیگر رفتن ولی تو ہم سوی ظن و تفرق در اعمال احوال نخواهد بود  
جانب دوسری بغیر توہم سوی ظن اور بغیر براگشتہ اعمال اور احوال کے نہیں ہو سکتا

قرار داد متاخرین علما این است و هو المختار و قد قال الشيخ عبد الوہاب  
منفی یہ علماء متاخرین کا یہ ہی اور یہی ہی مختار ہے اور اسی میں خیر اور کہا شیخ عبد الوہاب

الشعرانی فی المیزان الصغیر اما من لم یصل الی شہوق عین الشریعۃ الا  
شعرانی نے میزان صغیر میں کہ جو شخص کہ جو شے مرتبہ شہوق عین شریعت اولے کو

وجوب علیہ التقليد بذہب احد کما مرفقین خوف من الوقوع فی الضلال  
تو واجب ہے اس پر تقلید مذہب امام واحد کے جیسا کہ گذری تقریر اس کے واسطے خوف و قوم کے ضلالت میں

وعلیہ عمل الناس لیوم انتہی وقال حجة الاسلام فی حیاء العلوم فی الرکن  
اور اسی پر ہے عمل لوگوں کا اس زمانہ میں تمام ہوا اور کہا حجت الاسلام نے امیلا علوم کے رکن

الثانی من البلب الثانی من کتاب المعروف لمذہب احمد من المصداق  
ثانی میں جواب ثانی سی ہی جو کتاب امر بالمعروف ہے کہ نہیں کیا کوئی شخص علم سے

الی ان المجتہد یجوز لہ ان یعمل بموجب اجتہاد غیری ولا الی ان الذم لہ  
اس طرف کہ مجتہد کو جائز عمل کرنا مذہب مجتہد غیر پر اور نہیں کیا کوئی شخص علم سے صرف اس شخص

اجتہادہ فی التقليد الی شخص اہ افضل العلماء ان یاخذ بحدیث غیرہ و

فکر او سخا تقلید میں ایک شخص کی طرف کہ وہ افضل علماء دین کا ہی کچھ عمل کرتی مذہب غیر اسکے پر اور

قال بعد ذلك بل علی کل مقلد اتباع مقلدہ فی کل تفصیل فان مخالفتہ

کہا بعد اسکے بلکہ لازم ہے ہر مقلد پر تا بعد اسے اپنے امام کے برسر میں کہو کہ مخالفت ہوئی

للمقلد متفق علی کونہ منکر ابن الحاصلین انتہ اور وجہ دوسرے

مقلد کو اپنے امام کا منکر ہے باتفاق علماء کے تمام ہوا

فنا کی یہ کہ صحابی یا تابعی بنی عمر میں فقط مقلد ابو بکر کا یا فقط حضرت عمر کا یا حضرت

عثمان کا یا حضرت علی کا ہوا یا کوئی شخص فقط مقلد امام مہدی علیہ السلام کا ہو وی نہ خیر کا

تو یہ بول تارک فرض کی ہو کر گنتہ گار ہو وی موجب اس قاعدہ مصنف معیار کے اور

وجہ تیسری کہ یہ کہ مخالف ہے اجماع علماء کے قال للعلاقہ عبد السلام فی

کہا علامہ عبد السلام نے

شرح ملن الجی ہرقہ قل انقلد اجماع علماء من قلد فی الفرض و مسا

مشرع میں کہ مقتد ہوا اجماع اس پر کہ جو شخص تقلید کرتے فردخ اور مسائل

الاجتہاد واحد من هؤلاء بن من عہدہ التکلیف انتہ اور وجہ چوتھے

اجتہاد میں ایک امام کے ان امر اربعہ سے تو فارغ نہ ہوا دوسرے تکلیف کے سے تمام ہوا

خدا کی یہی کہ خود مصنف معیار ہی اس میں داخل ہی کیونکہ فتویٰ مصنف معیار کا مہر و مؤید

ہی ذرا عبارت دیکھ یہ ہے کہ جو شخص مذہب خاص کی پیروی کرے تو اسے کو بدعت منکرات

کہا ہے وہ مردود اور گمراہ ہے [مذہب حسین] اور وجہ پانچویں یہی کہ قید علی التبعین

کی دلیل فاسدہ اہل الذکر میں مذکور نہیں یہ قید حض اجتہاد مصنف معیار کا ہے مخالف

تمام اہل اسلام کے پس دلیل مطابق دعویٰ کی نہ ہوئی و اما قسم ثانی پس وہ ہی فاسد ہی ہے

چند وجوہ کے وجہ اول فنا کی یہی کہ جب قید لائے التبعین کی قسم اول کن تعریف میں

باخوذ ہوئی تو یہ قسم ثانی سے قسم سباج کا کیونکہ مستور ہو گا اور وجہ دوسرے فاسد ہونے

وجہ دوسری مذکور

وجہ تیسری مذکور

وجہ چوتھی مذکور

وجہ پانچویں مذکور

وجہ ششم مذکور

وجہ ہفتم مذکور

وجہ ہشتم مذکور



مصر قسم ثانی کی یہ ہے کہ فرمایا مصنف معیار فی کہ قسم ثانی مباح ہی اور وہ تقلید مذہب معین کی  
 ہی بشرطیکہ مقلد اس تعیین کو امر شرعی نہ سمجھے بلکہ اس نظر کسی تعیین کر لی کہ جبکہ امر اسہ تعالیٰ واسطی  
 التبع اہل فکر کی عموماً صادر ہوا تو جس ایک مجتہد کا اتباع کر نیگی اور کی اتباع ہی عہدہ تکلیف سے  
 خارج ہو جائیں گی انتہی پر لائیم آیا اس سے کہ جو حکم کہ نص قرآنی یا حدیث نبوی اور کو شامل ہی وہ حکم  
 شرعی نہیں ہی اور ظاہر ہی کہ یہ اعتقاد کرنا یعنی جو حکم کہ نص اور کو شامل ہی وہ حکم شرعی نہ ہو دی کوئی  
 شخص اہل علم ہی آج تک قابل اسکا نہیں ہوا نہ کوئی صحابی اور نہ کوئی تابعی اور نہ کوئی اور  
 شخص اہل اسلام ہی یہ عقیدہ مصنف معیار کا ہی مخالف جمیع اہل سنت و جماعت  
 کی ہی بلکہ مخالف جمیع اہل اسلام کی ہی ضد جانی یہ ہے کیونکہ اختیار کیا شاید کہ سبب  
 اختیار کر نیکا یہ ہے کہ جبکہ نص قرآنی شامل ہوا تو تقلید کرنا ایک مذہب کی مذہب

اور بسکی سے ہی امر شرعی ہوا پر کو واسطی تم خلقت کو نفرت طرح بطرح سے دلائی ہو یا وجود  
 اسکی کہ وہ معمول بہ ہو کر اہل سنت و جماعت میں آج تک جاری ہی واسطی انتظام اور حفظ دین  
 رسول خدا اصلی اسہ علیہ وسلم کی تب مصنف معیار فی یہ اجتہاد مذکور ارشاد فرمایا  
 اور وجہ تیسری فساد کی یہ ہے کہ تعیین جبکہ امر شرعی ہوتی تو اب ہم کہتی ہیں کہ عدم تعیین  
 یا تو امر شرعی ہی یا غیر شرعی پس اگر ہو عدم تعیین امر شرعی تو لازم آیا یہ کہ عدم تعیین امر شرعی  
 ہی اور تعیین امر غیر شرعی اور حالانکہ مباح کی دونوں طرف برابر ہوتی ہیں قال القاضي البیضاوی

کما فی فیضا و صاحب تنبیہ

فی منهاج الاصول ان الخطاب ان اقتضى الوجود ومنع النقيض فوجوب وان  
 منهاج الاصول میں کہ خطاب اگر چاہی وجود کو اور منع نفیض کو تو وجوب ہی اور اگر  
 لم يقتض المنع فندب وان اقتضى الترتك ومنع النقيض فحرمة ولا فکراهة  
 نہ چاہی منع کو تو مندوب ہی اور اگر چاہی ترک کو اور منع نفیض کو تو حرمت ہی والا کراہت ہی

وان خیر فالبحۃ وقالت الحنفیۃ الفرض ما ثبت بدلیل قطعی والواجب  
 اور اگر مختار ہو کر فی نہ کرنا میں تو بابت ہی اور کہا حنفی فی فرض ہی جو ثابت ہو دلیل قطعی ہی اور اگر چاہی



میا کہ او پر گزرا اور یہی مختصر ہے کہ مصنف معیار نے قسم رابع کو تقسیم میں رابع کیا اور بحث  
 میں ثالث کیا سو ہم ہی ثالث کا رابع اور رابع کا ثالث نام رکھ کر بحث کرینگے ماحفظ و اما  
 قسم ثالث وہی فاسدی ساتھ چند وجوہ کی وجہ اول فساد کی یہی کہ مصنف معیار نے مطلقاً  
 تارک حدیث کو بکلمہ مؤول حدیث کو مشترک قرار دیا یہی عیا کہ فرمایا کہ قسم رابع شرک ہی اور وہ  
 ایسی تقلیدی کہ وقت لائے کی تقلید نے ایک مجتہد کا ابتداء کیا پیر او کو حدیث صحیح غیر منسوخ  
 غیر جارض مخالف مذہب وں مجتہد کے مثلاً معلوم ہوئے تو اب وہ مقلد بدست آور ادون حدیث  
 ان جسے سابقاً بخوبی جواب یا گیا ہی یا تو حدیث کو قبول ہی نہیں کرتا یا اس میں بدو کی سبک  
 ناویل و تحریف کر کے اس حدیث کو طرف قول امام کے لئی جاتا ہی مانتی اور بیان اسل جمال کا  
 یہی کہ حدیث دو قسم ہے احاد اور متواتر اور احاد ضعیف متواتر کے ہے اور متواتر وہ حدیث ہے  
 کہ نقل کری او کو اول سی آخرین ایک جماعت کہ محال ہو توافق او کا کذب پر او یہ موجب فساد  
 ظن ہی نہ علم اور موجب متواتر کا علم ہی نہ ظن قال الامام النووی فی شرح صحیح مسلم  
 کہا امام نووی نے شرح صحیح مسلم کے  
 فیما یصح الاحتجاج بالحدیث المعتبرة قال لعلم الخیر ضریان متواتر ولحداد  
 ہ سمعہ الی جمیع حدیث المعتبرة من کہہ طمانی کہ حدیث دو قسم ہی متواتر اور احاد  
 فالمتواتر ما نقلہ عن ثلاثین أو اربعین أو اقلهم علی الذکر یستوی طرفاه والوحد  
 اس حدیث متواتر وہی کہ نقل کری او کو ایسی جماعت کہ نہ ممکن ہو توافق الخا اور لکھ کر اور راجع متواتر  
 و بخبر عن حسنہ لا مطلق و یحصل العلم بقولهم و اما خبر الواحد فهو علم  
 و فی حدیث حسنہ نہ امری ہی اور محال ہو جائی علم اون کی قول ہی اما حدیث عادی وہی کہ نہ  
 یوحیہ شرف المتواتر سواء کان الراوی له واحداً و اکثر و مختلف  
 و جو احاد میں نہ وسط حدیث متواتر برابر ہی کہ ہر راوی اسکا ایک یا زیادہ او اختلاف کیا گیا  
 حکم فی کتبہ علیہ جامعہ من المسلمین من الصحابة و التابعین فمن بعدهم  
 سیر عمیر اہل اسلام کی صلہ رحمہ تابعین سے اور جو صحابی ہی



من الحدیث والفقہ واصحاب الاصول ان خبر الواحد لیس حجة من حجج الشرع

محدثین اور فقہاء سے اور اصحاب اصول سے وہ یہ ہے کہ حدیث واحد فقہ کے تحت ہی مجموعہ میں  
لازم العلم یغنی الظن لا یغنی العلم انتہی اور دلیل مطلق کا ماول کا نہیں ہوتا غایتاً  
نام اصل و معتبر کے نہ معتبر کے تمام ہوا

الہا یہ ہے کہ جہاد کا فاسق ہی جیسا کہ کتاب اصول وغیرہ میں مذکور ہے قال جہاد لکن فی  
کتاب صاحب کرتے

منار الاصول فالاول فرض و هو ما ثبت بدلیل لا شبهة فیہ کالایمان لا رکا

ظہار الاصول میں پس پہلا قسم فرض ہی وہ ہے جو ثابت ہو ساتھ دلیل معصی کے جیسا کہ ایمان اور غار اور زور  
الاربعة وحکمہ اللزوم وضد یقیناً بالقلب علماً بالبدن حتی یکفر جاحداً و

اوچھ اور کو تو اور حکم اس قسم کا لازم ہونا مکلف پر لازم اور تصدیق کے باعتبار قیاس اور زور و عمل کے باعتبار  
یفسق تا کہ بلا عذر والثانی واجب و هو ما ثبت بدلیل فیہ شبهة کصد

فاسق نہ کہ اگر عذر نہ ہو اور قسم واجب اور وہی کہ ثابت ہو ساتھ دلیل معصی کے جیسا کہ صدقہ  
القطر الاضحیة وحکمہ اللزوم علماً علماً علی یقین حتی لا یکفر جاحداً

ظہار اور قیاسیہ حکم اس قسم کا لازم ہونا مکلف پر لازم اور تصدیق کے باعتبار قیاس اور زور و عمل کے باعتبار  
و یفسق تا کہ اذا استخف یا جباراً کاحاد فاما متناً ولا فلا انتہی وقال صدق

ظہار ماضی ہوگا تا کہ اسکا جبر خفیف یا اخبار واحد کو اما متناول احادیث کثیرین فاسق نہ ہو اور کہا صدر  
الشرعیة فی التوضیح فی بحث حکم فان کان الفعل بدلیل قطعی والفعل فرضی

فرضیہ و ضمیر کے تحت حکم ہی کہ اگر بدلیل ثابت ساتھ دلیل قطعی کے تو فعل فرضی ہے اور اگر  
فعل فواجب فرض لازم علماً و علماً حتی یکفر جاحداً والواجب لازم علماً

ہو کہ تو فعل واجب ہے پس فرض لازم ہی مکلف پر علماء و علما سے کہ کافر ہو جائے مگر اسکا اور جب لازم ہی مکلف پر  
و علماً فلا یکفر جاحداً یفسق ان استخف یا جباراً کاحاد فاما متناً ولا فلا

الاطلاق نہ کہ کافر ہو مگر اسکا حکم ماضی ہوگا اگر خفیف یا اخبار واحد کو اما متناول احادیث کثیرین فاسق

انتہی وقال في نور الانوار شرح المنار فاما ترك العلم بالخبار الاحاد بطريق

تمام ہوا اور کہا نور الانوار سے شرح منار میں کہ تو کہ گناہ عمل اخبار عامہ کا سبب

التاویل بان يقول هذا الخبر ضعيف وغريب ومخالف للكتاب فلا يفسق فيه

تاویل کے باین طور کہ کہی شک کہ یہ خبر ضعیف ہے یا غریب ہے یا مخالف کتاب کے ہے نہ فاسق ہوگا آئین

لان هذا ليس الحق والشعوب قبل ما نوارث به العلماء انتہی وقال العلماء

کہو کہ ہمین یہ نفاذ کے بہت سے ملکہ بہ طریق ہے علماء کا ہمیشہ سے تمام ہوا اور کہا علماء

المفتازانی في التلويح في بحث الحكم قوله فالفرض لازم علما أي يلزم

تفتازانی نے توہم کے بحث حکم میں فور فالفرض لازم علما یعنی لازم ہی باعتبار

اعتقاد حقیقہ والعل بوجہ لثبوتہ بدلیل قطعہ حتی لو انک فوکا و

اعتقاد کرنے غیبت و حکم کا اور باعتبار عمل کرنے حکم اسکے پر واسطے ثابت ہونے اسکے ساتھ دلیل بھی

اعتقاد کان کا فرا الواجبی یلزم اعتقاد حقیقہ لثبوتہ بدلیل قطعہ و

اعتقاد سے تو ہوگا کان فرا واجب ہمین لازم اسکے غیبت کا واسطے ثابت ہونے اسکے ساتھ دلیل بھی

الاعتقاد علی یقین لکن یلزم العلم بوجہ للدلائل الدللة علی وجوب تلزم

اعتقاد کا یقین برقی لیکن لازم ہی اس کا عمل حکم اسکے پر حکم دلائل غریبہ کے جو حال میں امر واجب ہونی بنا

الظن فالحق لا یفہر تارک العلم ابہ ان کان مؤولا لا یفسق ولا یضلل

ظن کے ہیں نہ گناہ کا ہمین کان فر اور تارک اس عمل کا اگرچہ مؤول تو ہمین فاسق اور نہ ضال

لان التاویل فمضامنه من سيرة السلف الا فان کان مستحقا یضلل

کیونکہ تاویل کرنا اپنی موافق میں حضرت علماء سلف سے ہے اور اگرچہ تارک اسل ہوئے مگر مستحق کا تو ضال نہیں

رد خبار الوصل والقیاس بدعت انتہی وقال قوله والشافع رضى الله

رد خبار واصل احاد کا اور ذکرنا قیاس کا بدعت ہے تمام ہوا اور کہا اسی علامہ نے قولہ والشافع رضى الله تعالیٰ

عنه لم یفرق بین الواجب والفرض لان اراء الشافعی فی تفاوتہ مفہوم الفرض

عنه لم یفرق بین الواجب والفرض ہمین ہی نزاع ہم شافعی کا یہ متعارف مفہوم فرض

والواجب في اللغة ولا في تقاوة في ما ثبت بدليل قطعي حكم الكتاب ما ثبت  
 اور ما ثبت في اخبار منكم اور من نزاع في غيركم اور منكم في ما ثبت بوسايتہ بدليل قطعي کے مکتب حکم کتاب کا  
 بدليل قطعي حکم خبر الواحد في الشرع فان جاء هذا اول كافترون الثاني  
 اسناد بدليل منی کی جہاں حکم حدیث کا لاغیر غریب میں کیونکہ سکر قسم اول کا فرض ہے نہ سکر قسم ثانی کا اور  
 ثانی العمل الاول فاسقون الثاني انتہی وقال في اصول الشاشی لهذا  
 نامہ میں قسم اول کا فاسق نہ قسم ثانی کا ہم ہوا اور کہا اصول شاشی میں کہ لہذا  
 المصنف صرح الخبر على ثلثة أقسام قسم هم من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 المعنى هو كے حدیث میں انما ہر ایک قسم وہ کہ صحیح ہو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 وثبت منه بلا شبهة وهو المتواتر وقسم فيه ضرر شبهة وهو المشهور  
 اور ثابت ہوا اور کسی بلاشبہ بد قسم سے بالمتواتر ہے اور ایک ہے کہ ہر ایک قسم میں کہ بد قسم ہے  
 وقسم فيه احتمال شبهة وهو الاحاد ثلثة المتواتر يوجب العلم القطعي يكون  
 اور ایک قسم وہی کہ ہر دو میں احتمال اور شبہ بد قسم سے بالا قرار ہے ہر حدیث متواتر غریب علم قطعی میں ہوا  
 رده كذا المشهور يوجب علم الظاہية ويكون رده بدعته انتہی وقال في الملحة  
 انكار السكاك لحدیث مشہور یعنی ہی علم ظاہر کے نہ علم یقینی کے میں ہوا انکار اسکا یقین نہ کفر نہ علم اور کہا ملحة  
 شرح اصول الشاشی ولذلك لا يكفر جاحد كما يكفر جاحد المتواتر انتہی  
 شرح اصول شاشی میں کہ لہذا نہ کافر ہو اسکا انکار صیحا کہ کافر ہو اسکا حدیث متواتر کا  
 حتى قال في خلاصة الكيد اما الفرض فما ثبت بدليل قطعي لا شبهة فيه  
 منی کہ کہا خلاصہ کیدانے میں ہے کہ فرض وہ ہے کہ ثابت ہو ساتھ دلیل قطعی کے بیغیر شبہ  
 وحكمه الثواب لفعول العقاب بالترك بلا عذر والكفر بالانكار في المتفق  
 اور حکم او سکا نواب ساتھ فعل کے اور عذاب ساتھ ترک کے بغیر عذر کے اور کفر ہے ساتھ انکار کے متفق  
 عليه والواجب ما ثبت بدليل فيه شبهة وحكمه كحكم الفرض عملا لا  
 علیہ میں اور واجب ہے کہ ثابت ہو ساتھ دلیل قطعی کے اور حکم او سکا مانند حکم فرض کے ہے اور سوا عمل کے

اور ما ثبت بوسايتہ بدليل قطعي کے مکتب حکم کتاب کا

اور ما ثبت بوسايتہ بدليل قطعي کے مکتب حکم کتاب کا



اعتقاداً حجتہ لا یکفر جاحدہ انتہی وقال لیسید السند الشریف الجرجانی

ازدوی عقائد کے تہی کہ مہین کا فرہما سکر اسکا اور کہ سید سند شریف جرجانی نے

شرحہ والواجب ثابت بدلی فیہ شبہہ کا ماول والعام المخصر وخبر

شرح غلامہ کیدہ مین کہ وہی کہ ہوتا ہے دلیل غصہ کے صیا کہ ماول اور عام مخصوص البعض اور غیر

الواحد والقیاس والجماع المنقول لینا بطریق الشہرۃ والاحاد وحملہ

اعاد اور قیاس اور اجماع موقوف ہوا ہر طرف ہماری بغور سہرت اور احاد کے اور جماع اسکا

حکم الفرض عملاً الاعتقاد حجتہ لا یکفر جاحدہ بل فیسوق انتہی وقال الش

ما ند حکم فرض کی ہی از روی عمل کی نادر وی عقائد کے مہی کہ نہ کا فر ہو گا سکر اسکا بلکہ فاسق ہو گا اور کہ اسکا

فی شرح الدلائل المختارۃ فی باب المرتبۃ اذالم یکن الا یۃ والخبر امتواتر قطعاً للکلال

شرح در المختار کے باب المرتبہ کہ مکر ہو آیت اور حدیث متواتر قطعاً الدلیل

اول یکن الخبر متواتر اول یکن الجماع لجماع الجعیر او کان ولم یکن لجماع

یا ہو حدیث متواتر یا ہو اجماع اجماع جمیع مجتہدین معصوم کا ہی یکن نہیں

الصحابۃ او کان ولم یکن لجماع جمیع الصحابۃ او کان لجماع جمیع الصحابۃ

صحابہ کا ہے لیکن مہین ہی اجماع جمیع صحابہ کا یا ہو جمیع صحابہ کا لیکن

لم یکن قطعاً بان لم یثبت بطریق التواتر او کان قطعاً لکن کان لجماعاً

مہین ہی وقوعہ بان ہو کہ ثابت ہو بغور تواتر کے یا قطعہ ہے یا بغور کہ ہو بطریق تواتر لیکن

سکوتی ففی کل من هذه الصو لا یکن لجماع کفر لظہر ذلك لمن نظر فکتب

سکوتی ہر ان سب صورتوں میں مہین انکار انکا کفر ظاہر ہے بہت اور سکوت و افسوس کہ

لا اصول انتہی وغیر ذلك مسالاً یخفی فثبت ما ذکر ان مؤلف الد

اصول کلام نامہ اور سکا کے سند میں مہین پوسندہ

الظن وجاحدہ لا یکفر بل فیسوق جاحدہ الا تری ان البدع علم یکفر واما منکر

ظنی یعنی حدیث واحد و غیرہ اور سکر اسکا مہین سہما کا فر مکر فاسق ہوتا ہے سکر اسکا یا مہین دیکھتا تو سہما کہ

مازل علیہ الدلیل لقطع فی نظر اهل السنة لنا ویمخر انتہی ما فی الطحاوی  
الایام اسیر بل فیہ نظر اهل سنت وجماعت کیونکہ وہ مولدین نام ہوا جو محھاوس کے  
فی ہذا کان الوضوء فلذا لا یزال لہ لطف الخلف علی قبول روایتہم قال الامام  
مفت ارکان و منوین ہے لہذا ہمیشہ رہے علماء متقدمین اور سابقین اور مولدین و کئی روایتیں  
النوفی فی صدر شرح مسلم وفی الصحیحین وغیرہما من کتابائے الحدیث  
نوفی نے اول شرح مسلم میں کہ صحیحین وغیرہما کتابائے حدیث ہے  
الاجتہاد بکثیر من المبتدعین غیر الدعا و کونزل لہ لطف الخلف علی قبول  
روایتہم نہایت اہل جہت سے جو غیر دین اور ہمیشہ رہی علماء متقدمین اور سابقین اور مولدین کرنے  
روایتہم والاجتہاد بہا والسماع من غیر انکار منہم انتہی فضل علم  
اوکی روایت کی اور سخت کثرت کی ساندہ وغنی اور سنا اور سنا یا اور غیر ان کے کہتے تھے دن علماء متقدمین  
ما ذکر ان جملہ حدیث اہل احاد ویا اولہ لا یکن فیہ یسوق جملہ فقط ہن  
اور کہ لکھ کر حدیث احاد اور مولد حدیث احاد کا ذکر نہیں ہوتا بعد اس ہوتا ہے سنا و کا نقطہ  
جو مصنف بعد نے اسناد فرمایا ای اگر حق ہی اوکی نزدیک تو اسناد اوکی یعنی وہ لو کہ جو صاحب مہب  
للمذہبی کی ہیں البتہ اس شرک میں داخل ہوئی بحسب قاعدہ مصنف معیار کے کیونکہ مکرر سکر بخبر  
کیا ہی کہ اگر آیات یا احادیث صحیحہ غیر منسوخہ غیر معارضہ اوکی پیش کی جائیں تو وہ لو کہ اپنی مسلک جو  
اڑی کچھ میں ہرگز نہیں چھوڑتے متبادل میں تقریرات و اسباب اور توجہات یہود کے جائیں گے اور جو  
دوسری فساد کے بہہ ہے کہ تم تقلید کے سکر کا شامل ہی مقلد کو بلکہ غیر عالم کو ہی چنانچہ عبارت مصنف  
معیار کے سبب ان عبارتہ ملکہ تم رائے شرک اور وہ ایسے تقلید ہے کہ وقت لا علی کے مقلد نے  
الکلیج بہتہ کا اتباع کیا یا اور سکو حدیث صحیحہ غیر منسوخہ غیر معارضہ مخالف مذہب کے اس مجتہد کے مثلاً  
مسلم ہوئی تو اب وہ مقلد بدستار ویزان عذر کے جسے سابقا بخوبی جواب با گیا ہے یا حدیث کو  
قبول ہے ہن کر یا اس میں بدوین سبب تاویل اور تخریف کر کے اس حدیث کو طرف قول ائمہ  
یجاہل جانتے ہیں قول و کا مثلاً معلوم ہوئے نواب و مقلد بدستار ویزان عذر کے انہم میں

ایک

موردہ دہری  
نور

اس میں کہ یہ قسم نقلیہ نہ ہو مگر اس مقلد کو تاویزی کی حق میں ہر باب معلوم کرنا جاہل سے  
 کعبہ دستاویز کیا گیا ہیں سو وہ دستاویز مصنف معیاری خود عبارت سابقہ میں نقل فرمائی ہی  
 وہ یہ ہی کہ جو لوگ کہ حدیث پر عمل کرنی سی منہ کرنی میں تو وہ یہہ عند پیش کرتی ہیں کہ آجکل ان حدیث پر  
 عمل کرنا مجتہد مطلق ہی کا کام ہی اور ہماری شان ایسی نہیں ہی کہ حدیث و قرآن کو ہمیں اور اگر کچھ  
 ترجمہ خارجی سمجھتے ہی میں تو یہ ہر کو معلوم نہیں ہوتا کہ فدا فی حدیث نسخہ ہی یا نہیں یا بعضہ فائز ہے معمول  
 ہی یا ماول ہی یا کوئی اور حدیث اسکی معارض موجود ہی نہیں یا نہی اور مصنف معیار نے اس عند کا  
 رد وجہ ہی جوابی یا ہی و قبلہ اول یہہ کہ قرآن اور حدیث ایسی شکل نہیں کہ سوای مجتہد مطلق کے کسیکے  
 سمجھ میں نہ آوین کہہ ای آسان ہیں کہ جب کو لغت عربی معرفت ہو خاص کر علما تو وہ بخوبی معنی قرآن اور  
 حدیث ہی واقف ہو جاتے ہی قولہ تعالیٰ ولقد یسرنا القرآن للذکر فضل من مکر اور وجہ مانے  
 یہہ کہ اگر کوئی شخص اہل علم حسب ہمت اپنے کے ایک حدیث کو تحقیق کر کے اور پر عمل کری تو نہایت ہی  
 ہو گا کہ وہ حدیث منسوخ ہوگی تو ہم کہتے ہیں کہ وہ شخص عمل کرنی میں ساتھ اس کے کہ کار نہی کلانہ  
 علیہ السلام یا علی الدین صلوا الی بدین المقلد من بعد الحق الی المستحق اور قول اسکا ساتھ  
 بخوبی جواب یا کیا ہی عبارت ان دو نو وجہ مذکور ہی ہی پس معلوم ہوا کہ وہ دستاویز یہہ میں پس معلوم  
 ہوا ان دستاویز سے کہ یہ شخص مقلد من ہی جیسا کہ اس پر ال ہی قول اسکا اور پر عمل کرنا مجتہد مطلق  
 یعنی مجتہد مستقل اور مجتہد متبک کام ہی اور ہماری شان ایسی نہیں ہی کہ حدیث و قرآن کو ہمیں اور  
 اگر کچھ ترجمہ خارجی ہم اور قول اسکا خاص مکر علما پس خلاصہ کام کا یہہ ہی کہ یہہ دستاویزی مقلد  
 محض ہی اور مقلد محض کو عمل انصوص نہ تارہ واجب نہیں بلکہ ہر سطح مجتہد کے یعنی اس کو نقد یہہ  
 لازم اور وہ یہہ ہے نزدیک ہر علما اہل سنت کے قال الطحاوی والشافعی فی شرح الد

کہا مخطاوی اور تے نے بنج دوت

المختار والقاری فی الرسالة المستفی بسم الفوارض فی فہم البر وافض قال ابن مال  
 المختارین اور طاعتی نے اس سالین جو ہے ساتھ سم الفوارض نے فہم البر وافض کے کہ کہا ان کمال  
 باشا از الفقہاء سبع طبقات لاولی طبقة المجتہدین فی الشرع کا لایع

باتار فقہاء کے سات طبقہ ہیں طبقہ پہلا طبقہ مجتہدین نے الشرع کا ہے جیسا کہ ائمہ



الاربعة وامثالهم من اسس القواعد واستنبط الاحكام والفروع من الادلة  
 اور اسال اوکي جنہوں نے مقرر کئی قواعد اور مستنبط کئی احکام اور مسائل کتاب اور سنت اور اجماع  
 الاربعة وهم غير مقلدين والثانية طبقة المجتهدين في المذهب كابي يوسف  
 اور قیاسی اور وہ غیر مقلدین اور طبقہ دوم را طبقہ مجتہدین فی المذہب کاتب حیاء کہ امام ابو یوسف  
 ومحمد بن الحسن وسائر اصحاب ابي حنيفة المتخرجين الاحكام بالادلة على قول  
 اور امام محمد بن الحسن اور بابی ثانیہ ابو حنیفہ جو مخرج ہیں احکام کے اور اربعہ سے بنا ہوا ہے  
 اسمها الاکام الاعظم وان خالفوا في بعض الفروع لكن يقدرون في قولهم  
 جو مقرر کیا ہی ہو کہ امام اعظم نے اثریہ مخالفین ان کی بعض فروع میں لیکن مقلد ہیں اس کی بنا میں  
 وبه يتنازون عن المعارضين له في المذهب غير مقلدين في الاصول  
 اور سابقہ اس کی متنازعہ ہوتے مخالفین سے جو مخالفین امام اعظم کے مذہب اور غیر مقلد ہیں اس کی قواعد میں  
 كالشافعي رضي الله عنه والثالثة طبقة المجتهدين في المسائل كابي  
 حیاء کہ امام شافعی رضی اللہ عنہ و ثالثہ طبقہ مجتہدین فی المسائل کاتب حیاء کہ مسائل کہیں کوئی  
 فيها من جملة المذهب كاطحاوي والخصاوي والكشي والحلواني والرخسي و  
 ان من صاحب مذہب حیاء کہ امام طحاوی اور خصاوی اور کاشی اور حلوانی اور رخسی اور  
 البردوي والقاضي وامثالهم وهما لا يخالفون له لاف الاصول ولا في  
 بردوی اور قاضی اور امثال ان کے یہ لوگ نہیں مخالف ہو سکتے مذہب کے اصول میں اور نہ  
 الفروع ككثيرهم استنبطوا الاحكام في المسائل التي لا تفرق فيها على حسب القواعد  
 فروع میں لیکن کثیر انہوں نے احکام کو ان مسائل میں کہ نہیں ہی کوئی تفریق اور ان میں بنا ہوا ہے قواعد  
 والاصول والرابعة طبقة اصحاب التخریج من المقلدين كالرازي واخراجه  
 اور اصول اوکي کی اور طبقہ چوتھا طبقہ اصحاب تخریج کاتب حیاء کہ راوی اور اسال اوکي  
 فانهم لا يقدرون على الاجتهاد اصلا لكنهم لاحاطتهم بالاصول ومن  
 ہیں وہ نہیں قادر اجتہاد پر مگر لیکن وہ لوگ سبب بی احاطہ کے ساتھ اصول کے اور اس کی

بالمأخذ فيرون على تفصيل قول جلدی و جہین وحکم مبہم محتالاً من متقول

ساتھ ماخذ کے فادر میں اور تفصیل قول بحر کہ صاحب دوہ کا ہے اور تفصیل نظم سیم بحر کے ہے اور کہ

عن صاحب المذهب أحد من أصحابه والخاصة طبقة أصحاب الترجيح من

صاحب مذہب سے یا کہے اور علیٰ مجتہدیت اور طبقہ یا بخوان اصحاب ترجیح کا ہے

المقلدین كالحسن القدوري صاحب الهداية ومثالها وشأنه في تفصيل

مقلدین سے صاحب ابوالحسن قدوری اور صاحب ہدایہ اور مثال اور شأن اور تفصیل

بعض الروايات على بعض آخر يقولهم هذا أصح وهذا أولى وهذا قولنا

بعض روایات کو بعض پر یا کہ یہ صحیح ہے اور یہ اولیٰ ہے اور یہ قولنا

والسابعة طبقة المقلدین نقادین علی التیزبین القوی والاقوی

اور سابعہ طبقہ مقلدین قادی تیز بین القوی والاقوی

والضعیف ظاهر المذهب الرواية النادرة كاصحاب ملتون المعتبرة

اور الضعیف اور ظاہر مذہب روایت النادرہ کا صاحب ملتون کے معتبرہ ہیں

من متأخرین مثل صاحب الكنز والمختار والوقاية والجمع وشأنه في

من متاخرین سے صاحب کنز و المختار و الوقایہ و الجمع اور شأن اور علیٰ یہی

لا يتقلوا في كتبهم الا قول المرودة والروايات الضعيفة والسابعة

کہ نقل کریں انہی کتب میں اقوال مروودہ اور روایات ضعیفہ کو اور طبقہ ساتواں

طبقة المقلدین الذين لا يقدرون على ذكره لا يفرقون بين الغث والسمين

طبقہ مقلدین کا کہ جو نہیں قادر ہا ذکر پر اور میں فرق کر سکتی ہیں درہان لاغوا و فرقہ کے

انتہی وقال الطحاوی والسابعة مقلدون لا يقدرون على ثبوت

نتیجہ اور کہا طحاوی فی السابعہ ساتواں طبقہ مقلدین کا کہ جن کا ثبوت نہیں ہو سکتا ہے اور

السابعة كذلك من المقلدین قولهم واما نحن فعلمنا اتباع ما رجحوا هذا

سابعہ نیز اسی طرح ہی مقلدین سے قول اور کہا کہ ہمیر فقہ ہے اتباع مرجح اولیٰ کا کہ یہ حکم ہے

عن المرتبة السابعة انتہیٰ فذا نصیرہ بان العالم مثل حمید الدار المختار

عن مرتبہ سہ ساتویں کا تمام ہوا پس یہ تصریحی بات کہ عام مثل سبب در افتادہ کے  
وفوقہ عالم یبلغ درجۃ الاجتہاد یبلغ التقليد وقال الشیخ العارف الکامل

اور وہ جو فوق ہوا پس یہی حد تک جو بھی وہ اجتہاد کو تو نہیں ہی ہو سکتا تفسیر اور کلام عارفانہ کامل

المحدث الذی لم یکن بعدہ الا امثله الشیخ عبدالحق الدہلوی فی شرح

محدث فی ہدیین ہوا بعد ایکے ایک مثلاً اور کے لینے شیخ عبدالحق دہلوی کے شرح

سفر السعادتہ میں چہارتن از امامان امت ومقتدیان ملتہ الذکر ضبط

سفر سعادت میں کہ چارہ ائمہ پیشوا سے امت اور مقتدیان ملتہ کے عز کو ضبط

وربط احادیث واقوال صحابہ وسلف تطبیق و توفیق میان انہما

اور ربط احادیث اور اقوال صحابہ اور سلف و اربعین اور توفیق و بیان انہما

عمودہ وتفسیر و تاویل و بیان ناسخ و منسوخ وغایت بذل محمود درین باب

کی ہے و تفسیر اور تاویل اور بیان ناسخ اور منسوخ اور نہایت معرفت اس باب میں

فرمودہ استنباط احکام بقیاس واجتہاد از خصوص کتاب سند عمودہ مذکور

فرمودہ استنباط احکام بقیاس واجتہاد کے لغویوں کتاب و سنت سے کیا ہے

و غیر مجتہدان را جز تابع ایشان ہون چارہ وسیلے نیست انتہیٰ فذا

اور غیر مجتہد کو سوائے تقلید ہونے ان مجتہدین کے چارہ اور کوئی طریق نہیں ہے

نصیرہ ہما قلناہ وقال الشیخ العارف عبدالوہاب لما لک فی المیزان الکبیر

نصریح ہی اوسک جو کہا ہے اور کہا شیخہ رفیع الدین عبد الوہاب علیہ رحمۃ اللہ

والصغیر وبلغنا ان شخصاً استشارہ رضی اللہ عنہ فی تقلید احد من علما

اور صغیر میں کہ جو چاہے کہ ایک شخص نے منورہ ملک کیا ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے اپنی تقلید میں سے تھا

عصی فقال لہ لا تقلد ما ولا اوزاع ولا الشیع ولا غیرہم وخذ الاحکام

سمجھ سے کہہ دیا اوسکو کہ متقلید نہ کر تو نہ میزبان اور نہ مالک کے اور نہ اوزاع کے اور نہ شیعہ کے اور نہ غیر کے احکام

عصی فقال لہ لا تقلد ما ولا اوزاع ولا الشیع ولا غیرہم وخذ الاحکام



من حيث اخذوا قلنا هو محمول على من له قدرة على استنباط الاحكام من  
 جہاں سیایا و نمونہ فی کہنی من ہم کردہ قول مولانا امام شافعی کہ اس کو نہ تہیجے اور بہ استنباط احکام کے  
 الكتاب السنة والاقتضی صرح العلماء بان التقليد واجب على كل ضعيف  
 کتاب درست سے والا تو غیر صحیح کے سے علمائے باطن طور کہ تقلید واجب ہے ہر ضعیف  
 وقاصر النظر انتہی یعنی صرح العلماء بان التقليد واجب على كل من لم يكن  
 اور قاصر نظر پر یعنی بقدر جو کہ سی علمائے باطن طور کہ تقلید واجب ہے اس شخص پر کہ نہ ہو اس کو  
 قدرة استنباط الاحكام هذا صریح بان كل من لم يكن ملكة الاجتهاد والتقليد  
 قدرت استنباط احکام کے ہیں یہ نظر صحیح ہے بلکہ طور کہ جو شخص کہ نہ ہو اس کو اس ملک اجہاد و تقلید  
 عليه واجبه العلماء وقال لبقوا الحديث الشافعي صامعاً علم التنزيل والنسخ  
 اور سب وجہ سے نزدیک علمائے اور کما شیخ محیی الدین محمد شافعی صاحب معالم التنزيل اور صاحب  
 والمحدث من جملة احوال العلم علم كتاب الله تعالى وعلم سنة رسول الله  
 کہ مبتدوہ شخص ہے کہ جامع باج نوع علم ۔ علم کتاب خدا کا اور علم سنت رسول خدا  
 صلى الله عليه وسلم واقوال علماء السلف من اجماعهم واختلافهم علم اللغة  
 صلے اللہ علیہ وسلم کا اور اقوال علماء سلف کا اور اجماع اور اختلاف کا اور علم لغت کا  
 وعلم القياس وهو استنباط الحكم من الكتاب السنة اذا لم يجد صريحاً في نص  
 اور علم قیاس کا اور وہ قیاس استنباط حکم کا ہے کتاب درست سے جبکہ نہادی وہ مجتہد اور علم منہج  
 كتاب السنة واجمل فيجب ان يعلم من علم الكتاب النسخة والمسنوخ والمجمل  
 کتابین سنت میں یا اجماع میں پس وجہ یہ کہ جانی وہم کتاب صحیحہ ناسخ اور مسنوخ اور عمل اور  
 المفسر والخاص والعام والحكم والمنتابه والكراهة والتخيير والاباحة و  
 مفسر اور خاص اور عام اور حکم اور متشابہ اور کرہاتہ اور تخییر اور اباحتہ اور  
 المذنب الوجوب ويعرف من السنة هذه الاشياء ويعرف منها الصحيح والضعيف  
 مذنب اور وجوب اور جہانے سنت سے یہ سب شیاء اور جہانے اس سنت سے صحیح اور ضعیف

والمسند والمرسل وتعرف ترتب السنة على الكتاب وترتب الكتاب على السنة  
 اور مسند اور مرسل اور جانے ترتب سنت کے کتاب پر اور ترتب کتاب کے سنت پر سو اس کے معنی  
 بحیث معرفۃ ما ورد منها فی احکام الشرع دون ما عدلها من القصص والخبار  
 کہ وجہ یہ سمعرت اس چیز کے جو وارد ہے احکام شرع پر یا ماوراء ان کے جو قصص میں اور خبریں  
 والمواظع وكذلك لا یعلم ان يعرف من علم اللغة ما أتى فی کتاب وسنة فی  
 اور مواضع اور اسے طرح وجہ یہ کہ جانے علم لغت کے جو ذرا یا ہے کتاب اور سنت رسول اللہ  
 امی الاحکام دون الاجاطة لجميع لغات العرب ویستغنی ان یقف علی علم  
 اس احکام میں نہ احاطہ تمام لغات عرب کا اور لاف ہی نہیں کہ واقف ہو اور پر مراد

کلام العرب من اختلاف المحال والاحوال لان الخطاب ورد بکلام العرب  
 کلام عرب کے اختلاف موافق استعمال اور احوال ہی اس واسطے کہ خطاب ارادہ ہوا سنانہ بیان کر کے  
 فمن لم یعرف لا یقف علی مراد الشرع ویرفع اقاویل الصحابة والتابعین فی  
 پس جو شخص کو یہ چاہی کہ کا بیان تو نہ واقف ہوگا اور پر مراد شرع کا اور جانے اقوال صحابہ اور تابعین کے  
 الاحکام ومعظم فتاویٰ فقہاء الامم حتی لا یقع کلمته فحالاً قوالهم  
 جو احکام میں ہیں اور نہ ہوئے میرے فتاویٰ فقہاء اسکے نو کہ واقع ہو قول مخالف اس کے اقوال کے  
 فیکون خرق الاجسام فاذا عرف من کل واحد من هذه الانواع معظمتها  
 پس ہو جائی سوت حرق اجسام سلف کا پس جبکہ جان لی کا اس ہر واحد کو ان انواع سے عمدہ عمدہ

فمن حیث لا یجوز ولا یستطیع معرفت جميعها بحیث لا یشد عنه شیء منها  
 تو جو غیر اس وقت مجتہد ہے اور نہیں مستطیع معرفت جمیع کے بیش احاطہ یا بغیر کہ نہ غایب ہو اس کو کئی  
 واذا لم یعرف نوعاً من هذه الانواع فسیب له التقليد انتہی ذکرہ فی عقد  
 اور جبکہ نہ جانے گا تو نہ کو ان انواع سے توسل اس کے تقلید ہے تمام ہوا ذکر کیا اس کو عقد  
 الجید فذلک من الشیخ الحدیث الجلیل بصریح بان کل من لم یکن له ملکہ  
 جید میں پس بہ شیخ محدث جلیل القدر سے بصریح ہے یا بغیر کہ نہ غایب ہو اس کو ملکہ

الاجتهاد فعلیہ التقليد وقال في عمق المريد شرح جوهر التوحيد فواجب  
اتخاذ كل واحد وجوبه او سيرة تقليد او كما حمده المريد شرحت جوهر التوحيد من كذا وجوب سيرة

الحجج على كل من ليس اهل الاجتهاد تقليد المذهب انتهي وقال الشيخ ابن  
عمير عمار كے لازم ہے برخص غیر فقہ برتقلید نہ کی تمام ہوا اور کہا شیخ ابن

المهم في تحرير الاصول وشاحه في شرحه المسمي بالتيسير شرح التحرير

ماہ نے تحریر الاصول میں اور اس کے شاح نے اپنے شرح میں کہ سے تیسیر شرح التحرير ہے  
غیر المجتہد المطلق یلزم عند الحجة في التقليد وان كان مجتهدا في بعض المسائل

ذکر مجتہد مطلق کو لازم ہے نزدیک مجہور کے تقلید اگرچہ مجتہد بعض مسائل میں

انتہی فقد ثبت بما ذكر ان كل من كان يلو مجتهدا فالقيد عليه واجب

پس ثابت ہوا اور اس سے کہ برخص کہ ہو غیر مجتہد تقلید او سیر واجب ہے

عند جمهور اهل العلم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استعوا السواد

نزدیک مجہور اہل علم کے اور فرمایا رسول خدا - علی علیہ السلام نے کہ تابع ہونے سواد

الاغظم فانه من شد شد في التار ذكره في الشكوك في معلوم ہوا اور اس کی بر قبول

اہم کے کیونکہ جو شخص کہ الگ ہوا سواد اہم سے وہ الگ ہو جائیگا مگر ذکر کیا اس کو شکوہ میں

اس دستاویزی کا حق ہی اور قول مصنف معیار کا کہ یہ شرک ہی باطل ہی اور ابن ہمام وہ

شخص ہی کہ مصنف معیار خود فرمائی ہیں ابی معیار میں شیخ کمالی نے ابن الہمام کی رفعت نشانہ

علو مکان ہی سب اہل علم واقفین انہی اور وجہ تیسرے فساد کی یہی کہ دعویٰ سبع اور معقول

موتہا کہ موافق دلیل کی ہو سو مصنف عیار نے دعویٰ تو کیا شرک ہونے کا اور دلیل گذاری آیت

لتخذوا حذرکم ورجعوا لہذا ہذا ہذا ہذا اور حدیث حدی بن حاتم کے اور یہ دلیل

مطابق دعویٰ مصنف معیار کے نہیں ہے پس دعویٰ مذکور مصنف معیار کا غیر مقبول ہوا عند اہل

العلم کا قیام اس اجمال کا یہی کہ مراد اس آیت مذکورہ سی وہ لوگ ہیں کہ اللہ کے عوام کو حلال

کرتی ہی اور محلات کو حرام کرتے تھے پس اگر انداز بعد بیٹے امام ابو حنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی



اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم مثل ان اجماع اور میان یہود و نصاریٰ کے مومات اہل  
 ملال اور مملکت کو حرام کرنی والی میں تو البتہ یہ لوگ و اتباع انکی مثل اتباع اجماع اور ربیان  
 یہود و نصاریٰ کی مشرک ہوئی والا نہیں پس دعویٰ مصنف معیار کا پہلی تقدیر پر مطابق دلیل  
 کی ہوگا اور دوسری تقدیر پر غیر مطابق اب مطابقت دعویٰ کی اور عدم مطابقت دعویٰ کے  
 مصنف معیار سے دریافت کرنے غٹا اور لغوی کیونکہ ظاہر ہے کہ مصنف معیار نے اپنی مطابقت  
 دعویٰ کی لئی ان ائمہ اربعہ کو مثل اجماع اور میان یہود و نصاریٰ کے اپنے ذہن میں قرار دی یا ہوگا  
 لیکن ہم اہل سنت و جماعت کہتے ہیں کہ یہ دعویٰ مصنف معیار کا فاسد ہے کیونکہ یہ ان پر اور اسناد  
 اسناد مصنف معیار جو حدیث و غیرہ میں ہیں بیٹے شاہ عبدالعزیز فی تحفہ اثنا عشر یکے کید است  
 و ہم میں فرمایا کہ عجیب است از شریف مر تضا کہ درین حکایت کثرت اختلاف را  
 مجھے یہ سند بغیر تحفہ سے کہ اس باب میں حمایت کثرت اختلاف ہو

نسبت اہل سنت کہہ حال انکہ اہل سنت را در اصول عقاید و اعمال اختلاف  
 منسوب اہل سنت و جماعت کے کہتے ہیں کہ اہل سنت کا اصول عقائد اور اعمال میں اختلاف  
 نیست اگر اختلاف ہے فقہ است و ان ہم مجزئ کفر و تضلیل ہیں  
 نہیں ہی اگر کہ اختلاف ہے فقہ میان سائل فرمائیے سو وہ مجزئ کفر اور تضلیل ایک دوسرے کے  
 غی شوق معہذا اختلاف از اتفاق بسیار است بعد از تفحص استقل  
 نہیں ہے معہذا اختلاف اتفاق سے نہایت کم ہے بعد متبع اوجہت وجوہ کے  
 مجموع مسائل مختلف فیہ ہا در مذاہب اربعہ سہ صد و چہ مسئلہ فروع  
 مجموع مسائل مختلف فیہ مذاہب اربعہ میں تین سو چہ مسئلہ فروع  
 یافتہ اندر ان مضامین میں موجب نیست نتیجہ پس اس میں معلوم ہو کہ کوئی مسئلہ  
 ہاں نہیں کہ اوں میں بغیر مزاج موجود نہیں ہے

مذاہب ائمہ اربعہ کا الیہ نہیں کہ وہ موجب کفر اور تضلیل کا ہو پس ائمہ اربعہ مثل اجماع اور ربیان  
 یہود اور نصاریٰ کی نبوی ہر کہتے ہیں ہم کہ فراد آیت سے یہ ہے کہ وہ حرام کرتے ہیں مملکت اہل

اور جلال کرتی تھی جو مانتا کہ کو بدلے انہ قال فی التفسیر النیشاپوری نقل عن عدی  
بن دیل کہ کہ تفسیر ربنا پورے میں کہ منقول ہے عدی

بن حاتم وکان نصرانیا فانتہی الی المنہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو یقول  
بن حاتم سے کہ وہ پہلے نصرانی تھا کہ پہنچا وہ طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس میں کہ آنحضرت پر تہمت

سورۃ براءۃ فلما وصل الی هذه الایۃ قال لسانعبدہم فقال لیکم من  
سورۃ براءۃ کہ یہ ایک پہنچے آنحضرت طرف اس آیت کے تو کہا اس نے کہ نہ تہمت ہم پر تھی نہ کو فرمایا آنحضرت

ما احل اللہ وتخللوا ما حرم اللہ فقلت لی فقال لک عبادکم انتہم  
اور کہو جلال کیا انہ جلال کرنے والے اور کہو حرام کیا اللہ کہا میں نے فرمایا آنحضرت کہ یہ ہے جو خدا اور خدا

وقال فی تفسیر الجلالین لکنہم الجبارہم علماء الیہوی ورہباہم عباد اللہ  
اور کہا تفسیر جلالین میں کہ کبر الہیہ جبار یعنی باطنی علماء کو یہود نے اور باطنی رہبان کو یہودیہ عباد کو یہودیہ

ایرا با من و ان اللہ حیث انتہی ہم فی تحلیل ما حرم وتحریر ما احل انتہم  
مفسر سورۃ اس کے اس واسطے کہ وہ تبع ہوئے میں انکی بیع حلال کرنے حرام کے اور حرام کرنے حلال کے

فلا یکنوا الاۃ الاربعۃ مثل حب الیہوی ورہبان النصارى فلا یکنوا ابائکم  
سینہوی ائمہ اربعہ مثل اجار یہود کے اور رہبان نصاری کے یہاں ابائکم ائمہ اربعہ

مثل تباع الاجار والوہبان بسناہم ما ذکرہی کہ قول و سناہم زیری کا حق اور قول  
مثل تباع اجار اسد یہاں یہود و نصاری کے

مصنف معیار کا باطل ہے اور اس مذکور سی ہی معلوم ہو گیا جوابے دونوں وجہ مصنف معیار کا کونکہ  
جب تفسیر غیر متحدہ کو جمع فی تو معلوم ہو گیا کہ غیر متحدہ کو عمل کرنا قرآن یا حدیث پر باطنی راہی سے

مجموعہ ہی اور اگر کر لیا تو گناہ کا ہو گا کیونکہ ناک و جبک ہوا اور تارک و جبک گناہ کا رہے اور یہ  
کہ امام نووی شافعی المذہب نے شرح صحیح مسلم کتاب تفسیر میں تو کہ صلی اللہ علیہ وسلم

اذ حکم لکم فاجتہدوا فی ما فیہ ہوان و اذ حکم فاجتہدوا فی ما فیہ احطافہ  
کہ جبکہ اراد لہا مجتہد نہ حکم کا پہنچا کر کیا اور یہ خاص صواب کو تو اس کے لئے دو اجازت اور دیگر ارادہ کیا حکم کا

البر قال العلماء اجماع المسلمون على ان قلت الحديث في حاكم عالم اهل العلم فان اصل  
 ائمة اجری کہا مدانی کہ جمع ہوئے سب سامان اسپر کہ یہ حدیث صحیح و خداس ماکم عالم کے ہے و ان کو حکم  
 فله اجران اجر باجتهاد و اجر باصابتہ و ان خطا فله اجر باجتهاد و قالوا فانما من  
 قوا کے لئے و عا ہرین ائمة باجتهاد کا اور ائمة باصابتہ کا اور اگر خطے ہوا تو ان کے لئے کہ یہ اجر ہے  
 لیس اهل العلم فلا یحیل الحكم فان حکم فلا جرح بل هو اعم ولا یفقد حکمہ سواء  
 ہو حکم کا تو نہیں ممال او کی کسی حکم کرنا اگر حکم کر لیا تو نہیں بل کی نئی اجر دینا دیکھ کر اسے اور صحابہ کا حکم  
 الحق ام لا لان اصابتہ اتفاقیہ لیست صادرة عن اصل شرع فهو عکس جمیع  
 حق کی ہوا ہو کہ یہ مصیبت نا اتفاق ہے نہیں ہی یہاں اصل شرعی کی کہ وہ اجتہاد ہی نہیں تھا جسے سائل میں  
 سواء وافق الصواب ام لا وھے مردودہ کلھا ولا یعد فی شے منها انتہی و لک  
 برابر ہی کہ موافق صواب کے ہو یا نہ ہو اور یہ سب حکام ایک کے مردود ہیں نہیں معذور کھٹے شے میں تمام ہوا میں یہ  
 الاجماع اجماع علی ان کان عالما لکنہ غیر مختل فانہ اذا حکم فهو عکس فی الاحکام والاحکام  
 اجماع اجماع ہے اسپر کہ شخص کہہ عالم لیکن نہیں جو ہند وہ گناہ کا ہے سب حکام میں اور سب احکام ایک  
 کلھا مردودہ وان وافق الصواب لان اصابتہ اتفاقیہ لیست صادرة من اصل شرع  
 مردود ہیں اگر وہ موافق مہن صواب کے اسوئے کہ اصابتہ اسکے نہیں مصادر اصل شرعی سے  
 وهو الاجتهاد بس قول مصنف معیار کا فامکر آہ بطور ترقی کے مردود بالاجماع ہوا اور  
 کہ وہ اجتہاد ہے  
 ہی شاہ عبد العزیز کہ پیران پیر اور استادان استاد مصنف معیار کے اپنے تفسیر غریبی  
 سورہ منزل کے تفسیر میں فرمایا و لفریق اقسام قران از حکم و شایہ و ناسخ و منسوخ  
 و ظاہر و باطن استیوار قسم از قسم دیگر و استنباط احکام از ہر قسم کہ بغایت غلم مشکل است انتہی  
 بس یہ میرج ہے اسباب میں کہ قران صرف بحسب استنباط احکام شرعیہ کے نہایت مشکل ہے  
 کما قال الله تعالى فاذا قرأناہ فاتبع قرآنہ ثمران علینا بیانہ و قال الله تعالى  
 عیا کہ فرمایا اور تم اسے پس حکیم رہا میں تو میں کان لگا کر یہ سمجھ ہی بیان او کا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
 ہوا اذن نے بعد شے الا مبین رسولکم منکم یلو علیکم ایا کتہ و یرکیم و یعلیمکم  
 وہ حدیث ہے کہ پیران پیر میں رسول اللہ ہی میں ہی کہ پڑا ہوا اور پڑا است اپنی رکبہ او ہوا کہ کونچہ اونکو

ایسا ہے

ایسا ہے

ایسا ہے

ایسا ہے





۱۔ میں صواب کا اعتقاد رکھی گا یہ بعض میں صواب و بعض میں صحاح کا پس میں اولیٰ میں  
 حکم خدا کی التجہد قد یخط و قد یسید کے اور یہی بل ہی اس سے کہ نام ہوگا اوت  
 ۲۔ حلال و حرام و حجاب و غیرہ واجبہ و غیرہ و فاسک ہر آن میں فقیہ اجتہاد  
 ۳۔ اصل والا اعتقاد و ہو باطل عند العقلاء کا فہم ہوتا ہے رہنمائی میں تعلیم میں  
 ۴۔ مانی میں چند اقسام پر تقسیم اول یہ کہ یقین کرنے اور عدم یقین کے مابین اس کے  
 ۵۔ جس کے یقین و اطمینان کے واسطے طلب کیے کہ وہ اس مقدمہ میں مجتہدین فی المسئلہ نہ ہو اور علمای  
 ۶۔ میں فی الشرح نے کہ ہے باین طور کہ اگر کہنے اپنے امام سے حکم کہ المجتہد قد یخطی  
 ۷۔ لیکن مخالفت میں کہے ہائی گئے ہے تو اس کو درست کر دیا ہے اور یقین بہ مذہب میں مقرر کر دیا ہے  
 ۸۔ کہ کوئی مسئلہ مخالف بعض کے نہیں چھوڑا یا بطور کہ اگر اختلاف ہے ان مذاہب میں تو حسب جہات آیات  
 ۹۔ اور احادیث کے اور تعلیم اور تاخیر لغویں وغیرہ کے ہے چنانچہ شاہ عبدالغنی صاحب نے کہ فرمایا  
 ۱۰۔ اول و ستاد و ستادان مصنف صحابہ کے حدیث و غیرہ میں میں کہا کہ مجتہد از غریب مراد ہے کہ  
 ۱۱۔ دین حکام کے تحت اختلاف نسبت میں سنت کردہ حال اگر اصل سنت و اصول بخلاف و اسما  
 ۱۲۔ اخلافی نیست اگر اختلاف است در حدیث و آن ہم غیر تکلف و تضلیل عمدہ کری خود سبھا  
 ۱۳۔ اختلاف اتفاق کیا کرتے بعد بعض و استقرای مجموع مسائل مختلفہ بنیاد نہا سبب بعدہ صد  
 ۱۴۔ و چند سلف و سے یافتہ اندک و ان میں میر جو موجودیت استہے قسم تانے یہ کہ اپنے رائے سے  
 ۱۵۔ چند مسائل فلانے مذہب سے اور چند مسائل فلانے مذہب سے لیکر اپنے ممول بہ قرار دوی قسم ثالث  
 ۱۶۔ یہ کہ اپنی مسائل ممول بہ یوں قرار دوی کہ اپنے زمانہ کے علما غیر مجتہدین سے کوئے مسئلہ کے اور کو  
 ۱۷۔ کے سے لیکر عمل کری قسم اچھ یہ کہ اپنے زمانہ کے علما غیر مجتہدین سے ایک عالم کو اپنے زعم میں یقین  
 ۱۸۔ قرار دیکر جمیع مسائل میں اپنا امام قرار دیکر عمل کری مثلاً جیسا ان ایام میں اس شہر و ملی میں معنی  
 ۱۹۔ لو کہ قلد مصنف صحابہ کے میں پس حکم مقدمان المجتہد قد یخط و قد یسید کے ترک بعض  
 ۲۰۔ مآلاتہ الرسول کا ان سبب مقام میں قطعاً لازم ہوا خواہ یقین کری یا کری نبیہا کہ - منہ  
 ۲۱۔ نہیں ہے ہر اس نے اور علی بریں میں مصنف صحابہ کے مطابق دعوے کے ہوئے

۱۔ میں صواب کا اعتقاد رکھی گا یہ بعض میں صواب و بعض میں صحاح کا پس میں اولیٰ میں  
 حکم خدا کی التجہد قد یخط و قد یسید کے اور یہی بل ہی اس سے کہ نام ہوگا اوت  
 ۲۔ حلال و حرام و حجاب و غیرہ واجبہ و غیرہ و فاسک ہر آن میں فقیہ اجتہاد  
 ۳۔ اصل والا اعتقاد و ہو باطل عند العقلاء کا فہم ہوتا ہے رہنمائی میں تعلیم میں  
 ۴۔ مانی میں چند اقسام پر تقسیم اول یہ کہ یقین کرنے اور عدم یقین کے مابین اس کے  
 ۵۔ جس کے یقین و اطمینان کے واسطے طلب کیے کہ وہ اس مقدمہ میں مجتہدین فی المسئلہ نہ ہو اور علمای  
 ۶۔ میں فی الشرح نے کہ ہے باین طور کہ اگر کہنے اپنے امام سے حکم کہ المجتہد قد یخطی  
 ۷۔ لیکن مخالفت میں کہے ہائی گئے ہے تو اس کو درست کر دیا ہے اور یقین بہ مذہب میں مقرر کر دیا ہے  
 ۸۔ کہ کوئی مسئلہ مخالف بعض کے نہیں چھوڑا یا بطور کہ اگر اختلاف ہے ان مذاہب میں تو حسب جہات آیات  
 ۹۔ اور احادیث کے اور تعلیم اور تاخیر لغویں وغیرہ کے ہے چنانچہ شاہ عبدالغنی صاحب نے کہ فرمایا  
 ۱۰۔ اول و ستاد و ستادان مصنف صحابہ کے حدیث و غیرہ میں میں کہا کہ مجتہد از غریب مراد ہے کہ  
 ۱۱۔ دین حکام کے تحت اختلاف نسبت میں سنت کردہ حال اگر اصل سنت و اصول بخلاف و اسما  
 ۱۲۔ اخلافی نیست اگر اختلاف است در حدیث و آن ہم غیر تکلف و تضلیل عمدہ کری خود سبھا  
 ۱۳۔ اختلاف اتفاق کیا کرتے بعد بعض و استقرای مجموع مسائل مختلفہ بنیاد نہا سبب بعدہ صد  
 ۱۴۔ و چند سلف و سے یافتہ اندک و ان میں میر جو موجودیت استہے قسم تانے یہ کہ اپنے رائے سے  
 ۱۵۔ چند مسائل فلانے مذہب سے اور چند مسائل فلانے مذہب سے لیکر اپنے ممول بہ قرار دوی قسم ثالث  
 ۱۶۔ یہ کہ اپنی مسائل ممول بہ یوں قرار دوی کہ اپنے زمانہ کے علما غیر مجتہدین سے کوئے مسئلہ کے اور کو  
 ۱۷۔ کے سے لیکر عمل کری قسم اچھ یہ کہ اپنے زمانہ کے علما غیر مجتہدین سے ایک عالم کو اپنے زعم میں یقین  
 ۱۸۔ قرار دیکر جمیع مسائل میں اپنا امام قرار دیکر عمل کری مثلاً جیسا ان ایام میں اس شہر و ملی میں معنی  
 ۱۹۔ لو کہ قلد مصنف صحابہ کے میں پس حکم مقدمان المجتہد قد یخط و قد یسید کے ترک بعض  
 ۲۰۔ مآلاتہ الرسول کا ان سبب مقام میں قطعاً لازم ہوا خواہ یقین کری یا کری نبیہا کہ - منہ  
 ۲۱۔ نہیں ہے ہر اس نے اور علی بریں میں مصنف صحابہ کے مطابق دعوے کے ہوئے

۱۔ میں صواب کا اعتقاد رکھی گا یہ بعض میں صواب و بعض میں صحاح کا پس میں اولیٰ میں  
 حکم خدا کی التجہد قد یخط و قد یسید کے اور یہی بل ہی اس سے کہ نام ہوگا اوت  
 ۲۔ حلال و حرام و حجاب و غیرہ واجبہ و غیرہ و فاسک ہر آن میں فقیہ اجتہاد  
 ۳۔ اصل والا اعتقاد و ہو باطل عند العقلاء کا فہم ہوتا ہے رہنمائی میں تعلیم میں  
 ۴۔ مانی میں چند اقسام پر تقسیم اول یہ کہ یقین کرنے اور عدم یقین کے مابین اس کے  
 ۵۔ جس کے یقین و اطمینان کے واسطے طلب کیے کہ وہ اس مقدمہ میں مجتہدین فی المسئلہ نہ ہو اور علمای  
 ۶۔ میں فی الشرح نے کہ ہے باین طور کہ اگر کہنے اپنے امام سے حکم کہ المجتہد قد یخطی  
 ۷۔ لیکن مخالفت میں کہے ہائی گئے ہے تو اس کو درست کر دیا ہے اور یقین بہ مذہب میں مقرر کر دیا ہے  
 ۸۔ کہ کوئی مسئلہ مخالف بعض کے نہیں چھوڑا یا بطور کہ اگر اختلاف ہے ان مذاہب میں تو حسب جہات آیات  
 ۹۔ اور احادیث کے اور تعلیم اور تاخیر لغویں وغیرہ کے ہے چنانچہ شاہ عبدالغنی صاحب نے کہ فرمایا  
 ۱۰۔ اول و ستاد و ستادان مصنف صحابہ کے حدیث و غیرہ میں میں کہا کہ مجتہد از غریب مراد ہے کہ  
 ۱۱۔ دین حکام کے تحت اختلاف نسبت میں سنت کردہ حال اگر اصل سنت و اصول بخلاف و اسما  
 ۱۲۔ اخلافی نیست اگر اختلاف است در حدیث و آن ہم غیر تکلف و تضلیل عمدہ کری خود سبھا  
 ۱۳۔ اختلاف اتفاق کیا کرتے بعد بعض و استقرای مجموع مسائل مختلفہ بنیاد نہا سبب بعدہ صد  
 ۱۴۔ و چند سلف و سے یافتہ اندک و ان میں میر جو موجودیت استہے قسم تانے یہ کہ اپنے رائے سے  
 ۱۵۔ چند مسائل فلانے مذہب سے اور چند مسائل فلانے مذہب سے لیکر اپنے ممول بہ قرار دوی قسم ثالث  
 ۱۶۔ یہ کہ اپنی مسائل ممول بہ یوں قرار دوی کہ اپنے زمانہ کے علما غیر مجتہدین سے کوئے مسئلہ کے اور کو  
 ۱۷۔ کے سے لیکر عمل کری قسم اچھ یہ کہ اپنے زمانہ کے علما غیر مجتہدین سے ایک عالم کو اپنے زعم میں یقین  
 ۱۸۔ قرار دیکر جمیع مسائل میں اپنا امام قرار دیکر عمل کری مثلاً جیسا ان ایام میں اس شہر و ملی میں معنی  
 ۱۹۔ لو کہ قلد مصنف صحابہ کے میں پس حکم مقدمان المجتہد قد یخط و قد یسید کے ترک بعض  
 ۲۰۔ مآلاتہ الرسول کا ان سبب مقام میں قطعاً لازم ہوا خواہ یقین کری یا کری نبیہا کہ - منہ  
 ۲۱۔ نہیں ہے ہر اس نے اور علی بریں میں مصنف صحابہ کے مطابق دعوے کے ہوئے

کیونکہ دعویٰ مصنف معیار کا یہ تھا کہ تعین نہ مبین ترک بعض مآثامہ الرسول کا ہی حکم نہ  
 ان المجتہد قد یخطئ وقد یصیب کے اور عدم تعین میں اخذ جمیع مآثامہ الرسول کا ہے اور یہی ہے  
 ہیں ہم کہ آیت مآثم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ فاستہوا کے باب تک میں دوسرے خاتمہ میں ہے  
 یا تو علی العموم ہی یا علی الخصوص ورنہ طریق پر دعویٰ مطابق دلیل کے نہیں ہی کیونکہ اگر تکسار  
 طریق اول کی ہی تو تعین اور عدم تعین ہر دو اس عموم میں داخل ہیں حالانکہ دعویٰ مصنف  
 معیار کا حرمت تعین یا عدم تعین کا ہے اور اگر تکسار طریق ثانی کے ہے تو یہی دعویٰ  
 موافق دلیل کے نہیں ہے کیونکہ دعویٰ مصنف معیار کا حرمت کا ہے اور دلیل غلط ہے جب تک  
 کے اور حرمت دلیل قطع سے ثابت ہوتے ہے نہ دلیل غلط سے جہاں یہ خود مصنف معیار اپنی معیار  
 بحوالہ نسب اصول و فروع کی غرض کی ہیں اگر کہا جاسکے کہ یہ آیت مآثم الرسول فخذوه و  
 ما نہاکم عنہ فاستہوا اگر یہ خاص ہی باب فی میں لیکن عبرت عموم الفاظ کو ہے نہ خصوص اسباب  
 اور اس میں حکم اخذ جمیع مآثامہ الرسول کا ہی ہی اور منع میں آوریہ اخذ جمیع کا دو نو تعدد تعین  
 اور عدم تعین پر لیکن نہیں حکم مقدمہ ان المجتہد قد یخطئ وقد یصیب کے پس منی اس آیت کے  
 کیا ہوئی اور کیونکہ مستقیم میں جواب کا یہ ہے کہ مراد میں الامکان ہے اور بیان اسکا یہ ہے  
 کہ دنیا اور منع کرنا انھیں کا دوسرے ہے یا تو بغیر واسطے کے جیسا کہ صحابہ کو یا بواسطہ قلیلہ یا کثیرہ  
 جیسا کہ صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین و غیرہ کو پس اگر ہر قسم اہل تو مجاہدہ بر لازم اور فرض  
 ہی قبول اسکا حکم اس آیت کے اور اگر ہر قسم ثانی تو مجاہدہ بر فرض ہے قبول اسکا بالذات  
 ساتھ تطبیق اور توفیق کے ہر میان خصوص قرآن اور احادیث نبویہ کے اور بقدر ہر واسطہ افضل  
 المجتہدین کے کیونکہ صورت مجتہد کامل افضل کا اکثر ہوگا قطعاً غیر سے پس حصول منی اس آیت کا  
 اتم ہوگا اسوقت لہذا ذهب الیہ العلماء کما قال لا فام الغرض انہ وجہ میں  
 لہذا انہی میں طرف اسکی مدار صیبا کہ امام غزالی نے کہ وہ

اجلة الاثمة الشافعية في الاحياء لم يذهب احد من المحصلين الى ان  
 اجد انہ شافعیہ کا ہے احیاء العلوم میں کہ نہیں گیا کوئے شخص ملا سے اس طرف کہ



بیاد مرگ و قیامت در نان مصفا مبارک

المجتهد يوجب له ان يعمل بموجب اجتهاد غيره ولا الى ان الذي ادى اجتهاده في القلبي  
 منه كونهما موافقاً على كونهما واجب اجتهاد غيره  
 اور نہ اس طرف کو غیر معتد بہ نیچے فکر اور کل تقلید بن  
 الى شخص اہ افضل العلماء یأخذ بغير غيره انتہی فقہ علم ما ذکر ان ہذا  
 اس طرف کو نہ تا اہم افضل العلماء ہی عمل کری ساتھ مذہب غیر کے نام ہو اس معلوم ہوا مافذری کہ یہ  
 الایۃ الکرمۃ حجۃ لنا علی مصنف المعنی بفضلہ وکرمہ قال مصنف المعنی دگر  
 استکرہ محب ہمار ہی مصنف معیار پر بقصد وکرہ تاملے  
 دوسری دلیل حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال لا یجعل احدکم

کھانت کری کوئی تمہارا +

الشیطان شیئاً من صلواته یری حقاً علیہ انہ لا ینصرف الا عن یمینہ لقد  
 سئل ان کئے حصہ اپنے غائب سے بائیں طرف کر دیکھے فرض واجب ہے کہ پہلے مگر اپنے طرف کیونکہ  
 رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتاباً ینصرف عن یسارہ انتہ اقول  
 دیکھائیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو بائیں طرف اوقات پہر تہی بائیں طرف غام ہوا کہتا ہوں  
 قل اخبر عن ان قال کان لنبی صلی اللہ علیہ وسلم ینصرف عن یمینہ رواہ  
 کرمی ہی ابن فی احمد بن محمد بن ابی نعیم ہی صلی اللہ علیہ وسلم پہر تہی بائیں طرف رواہ ابی اسکو  
 مسلم واخبر عن براء بن عازب قال کنا اذا صلینا خلف رسول اللہ صلی اللہ  
 وسلم نے اور مروی ہے براء بن عازب سے کہتے ہم صحابہ جبکہ نماز پڑھتے خلف رسول خدا صلی اللہ

مدد بخیر و برکت

علیہ وسلم اجنبیان ان نکلن عن یمینہ یقبل علیہا بوجہ رواہ مسلم  
 علیہ وسلم کے نزدیک ہم کہ جو دین ہم دینی طرف انھیں کے گویا کہ جو دین جو دین کے گویا کہ جو دین جو دین کے  
 بس اس حدیث نے دلالت کی ہے کہ عادت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے دہانے طرف ہر مہینے کے تیر  
 اور اربعہ مرتبہ عبد اللہ بن مسعود کہ ہے دلالت کرتے ہے اور ہر عدم عادت یہ کہ بس محال ان احادیث  
 یہ ہوا کہ طریق سنت دہانے طرف ہر مہینہ ہے اور بائیں طرف چار تہ ہے بس قول عبد اللہ بن مسعود کا  
 دلالت کرتے ہے کہ جو اہل کفر و شرعی اس کو جائز کیا ہے اور مقابل اس کے کو واجب یا مستحب کیا ہے

تو اس کو باطل و حرام اور اس کے مقابل کو حق اور فرض اعتقاد کہتا یہ کام شیطان ہی ہے پس  
دوسرا حال ہوئی اول یہ کہ مثلث ثابت ہو دی شرح میں وجوب یا استحباب میں کا تو اب عدم یقین کو اعلان  
اعتقاد کری تو یہ کام شیطان ہے اور ثانی یہ کہ اگر ثابت ہو شرع میں مثلاً وجوب یا استحباب عدم یقین کا  
اور جواز یقین کا تو اب اعتقاد اعلان اور حرمت یقین کے یہ کام شیطان ہے کہ جو کہ ثبوتی تھا  
اور وجوب کی جو غیر فرض ہی مستلزم اعلان اور حرمت سند کو یقین ہی جیسا کہ قسم سورہ کا واجب یقین  
ہی ہے اگر کوئی شخص قسم سورہ نہ کرے گا تو غار اس کے حکم شرح شریف کے جائز ہے اب کوئی اعتقاد کری  
کہ غار اس کی بغیر کی ہل ہی یہ کام شیطان ہو گا جو کہ جواز بلکہ وجوب یقین مذہب کا اس زمانہ میں  
ثابت تھا جیسا کہ خود شاہ ولی اللہ نے کہ وہ بیران پیر اور راستہ دان استاذ مصنف معیار کتب  
میں رہنا ہی کتاب انصاف میں فرمایا و بعد لاثبتین ظہر فیہم التذہب للجمہور  
کہ بعد دوسرے ظاہر ہوا لوگوں میں مذہب پکڑنا ایک کتب کا

بلعیا لشعر و قل من کان لا یعتقد علی مذہب مجتہد بعینہ و کان ہذا ہی  
اور کم ہی وہ شخص کہ نہ پکڑا جو مذہب امام واحد کا

الولج فی ذلک الرفان انتہ و قال عبد الوہاب الشعرانی فی المیزان و اما ان  
واجب اس زمانہ میں اور کہا عبد الوہاب شعرانی نے میزان سفرے میں کہ جو شخص

لم یصل الی شہوق عین الشریعۃ الاولی وجعل علیہ التقلید بمذہب واحد کما  
کہ نہ چو نہا ہو شاہد میں شریعت اولی کو تو واجب ہے اور سہر تقلید مذہب امام واحد کے کہتا ہے

تقریرہ سوفامن الوقوع فی الضلال وعلیہ عمل الناس لیوم انتہی قال  
تقریر کے واسطے خوف و فرم کے نکالت میں اور اسے یہ ہے عمل کو لگا اب اور کہا

حجۃ الاسلام فی الاحیاء بل علی کل مقلد اتباع مقلدہ فی کل تفصیل فان  
حمہ اور سلام نے اصحاب معلوم میں

فی الخلفہ متفق علی کون منکر ابن الحاصلین انتہ یہ ایک ثابت ہو جاتا

میں بکرم و جوبین مذہب کا تو با بقا و کرنا حرمت یقین مذہب کا کہ مستطیع ہو انکار قول  
 عبد بن مسعود کی اور یہی مذہب میں مطابق دعوی مصنف مبارک کی نہیں ہی کیونکہ دعوی  
 مصنف مبارک کا حرمت یقین کا ہی اور حرام نہیں ثابت ہوتا مگر دلیل قطع سے اور یہ قول  
 عبد بن مسعود کا خبر احادی ہی اور خبر احمد میں ہی موجب اسکا مگر من جیسا کہ کتاب اصول فقہ  
 اور اصول حدیث میں مذکور اور معروف ہے کہ دعوی مصنف مبارک کا مطابق دلیل کے ہو  
 غیر قبول ہوا قال مصنف المعانی سے دلیل اجماع صحابہ کا ہی جو قرآن نے نقل کیا ہے  
 ولجمع الصحابة على ان استنفه ابابكر وعمر وعلمه قوله ان يستنفه اباهريرة  
 ومعاذ بن جبل خاتمة صاحب سلم فی شایہ منہیہ میں نقل کیا ہی اور منقول قداری  
 منقسم میں نقل کیا ہی اور مولانا عبد العلی فی شرح سلم میں نقل کیا ہی اور عبد الوہاب شعرائی  
 فی میزان میں نقل کیا ہی اور تمام کتاب اصول میں مذکور ہی اتنی اقوال اصل عبارت قرآن کے  
 جیسا کہ جزیل لفظ ابی بلال الدین سیوطی میں اور منہیہ صاحب سلم الثبوت میں اور شرح مسلم  
 مولانا عبد العلی میں یہ ہے قال لقل فی الجمع الصحابة على ان من استنفه ابابكر  
 وعمر قوله ان يستنفه اباهريرة ومعاذ بن جبل وغيرهما ويعين بقولهم من غير نكير انهم  
 اور قول و کتاب تمام کتب میں مذکور ہی یہہ بالانہ مصنف مبارک کا ہی جیسا کہ اوکی عادت ہی قداری  
 کیونکہ از نقل قرآنی ہی اصول شامی اور حسامی اور سنن الاصول اور نور الاوار اور توضیح و تلویح  
 اور برزوق اور سعدی اور تحریر الاصول بن حام خفی اور مختصر الاصول بن حاجب الکی اور سنن  
 الاصول قاضی بیضاوی شافعی وغیر ذلک ملاحظہ خالی میں یہہ بعض ہمارا عبد معترضی کہہ  
 معصود ہمارا منہیہ کلام مطلب کہ یہی کہ کہہ دلیل جامع مذکور کے مطابق دعوی مصنف مبارک کے  
 نہیں ہی کیونکہ قیاس مع الفارق ہی بیان اس اجمال کا دو وجہ ہی وجہ اول عام مظاہر  
 یہہ ہی کہ بعض امور خارج کون قبیل ہی ہوتی ہیں کہ اس میں جنات لوگوں کو اور فساد زمانہ کہ  
 دخل ہوا ہی چنانکہ واضح اور لایحہ ہے احادیث سے اخراج عن ابن عمر سمعت رسول اللہ  
 صلی علیہ وسلم کہ سنا فی رسول خدا

کتابہم احادیث و روایات مستطیع

کتابہم احادیث و روایات مستطیع  
 کتابہم احادیث و روایات مستطیع  
 کتابہم احادیث و روایات مستطیع



صلوات اللہ علیہ وسلم یقول لا تمنعوا نساءکم المساجد اذا استاذنکم الیہا  
 سے اللہ علیہ وسلم کو کہ فرمائی تھی کہ منع کرو تم اپنی عورتوں کو مساجد سے جیکہ انہیں نماز میں ملے  
 رواہ مسلم وغیرہ ابن ماجہ حدیث مریم ہے اس میں کہ عورتوں کو مساجد سے منع مت کرو وہ یہ حکم  
 براہ راست صحابہ میں بھی کہ منع کیا اس میں بلال بن عبد اللہ بن عمر نے لیل فساد زنا کے لئے  
 بن عبد اللہ بن عمر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول  
 سام بن عبد اللہ سے کہ عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ سنائیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ فرماتے تھے  
 لا تمنعوا نساءکم المساجد اذا استاذنکم الیہا فقال بلال بن عبد اللہ  
 منع کرو تم اپنی عورتوں کو مساجد سے جیکہ انہیں نماز میں ملے طرف مساجد کے کہا بلال بن عبد اللہ نے  
 واللہ لمنعہن فاقبل علیہ عبد اللہ فسیبہ سبباً ما سمعہ سببہ  
 قسم ہے اللہ کے ہم سے کہ تم نے اگر نیکی اور کچھ پس متوجہ ہوا اور عبد اللہ کا دین اور کھو جائے گا کہ نہیں سنائیے  
 قط وقال الخبر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتقول واللہ لمنعہن  
 کہیں اور کہا کہ خبر دیتا ہوں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اور تو کہتا ہے کہ تم نے کہ نہیں سنائیے  
 رواہ مسلم واخرج عن مجاہد عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 رواہ ابن ماجہ اور مروی ہے مجاہد سے وہ ابن عمر کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 وسلم لا تمنعوا النساء من الخروج الی المساجد باللیل فقال ابن عبد اللہ بن عمر  
 وسلم نے کہ منع کرو تم عورتوں کو خروج سے طرف مساجد کے رات میں کہیں ابن عبد اللہ بن عمر نے  
 لا اکن یخرجن فیتخذنه دغلاً فزیر ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی  
 کہ نہ جہوز میں لگے ہم ان کو کہ کلین پس پورے لینگے خواہیں پھر ان کو انہیں عمری اور کہا کہ کہتا ہوں میں کہ فرمایا  
 اللہ علیہ وسلم وتقول لا تمنعوا عن عائشہ زوج النبی صلی اللہ علیہ  
 اللہ علیہ وسلم اور کہتا ہے کہ نہ جہوز لینگے ہم ان کو نہ لینگے اور کہتا ہے کہ نہ جہوز لینگے ہم ان کو نہ لینگے  
 وسلم یقول وان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رای فاحلت النساء لیل المساجد فقال  
 وسلم سے کہ کہ نہیں سنائیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم دیکھتے جو احداث کیا عورتوں فی نواہی منع کر تائی کہ نہیں

روایتی ہے کہ بلال بن عمر نے کہا

روایتی ہے کہ بلال بن عمر نے کہا

بنتی اسرائیل متفق علیہ پس یہ حدیث صحیح ہی اس میں کہ اگر دیکھتی رسول مقبول صلی  
 بنی اسرائیل کی متفق علیہ ہی

اللہ علیہ وسلم اس فساد کو تو البتہ منع کرتی خروج سی عورتوں کو طرف مساجد کی پس اس حدیث میں  
 صحیح دلائل ہی اس پر کہ حکم زمانہ صلاح کا اور ہی اور حکم زمانہ فساد کا اور ہی اور امور میں کہ جنہیں  
 خیانت اور فساد کو دخل ہی و آخر یہ عن مجاہد قال جاء بشیر بن کعب العدوی  
 اور مروی ہی مجاہد ہی کہ کہا آیا بشیر بن کعب عدوی

الی ابن عباس فجعل یحدث ویقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مروی ابن عباس کی یہی شروع کیا بشیر بن حدیث بیان کرنا اور شروع کیا یہ کہ بنا کر فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 فجعل ابن عباس لا یاذن بحدیثہ ولا یمنظر الیہ فقال یا ابن عباس لا تراء  
 پس شروع کیا ابن عباس فی نہ کان لکنا ساتھ حدیث کی ایک اور نہ نظر کرنی مروی کی یہی کہ بشیر بن حدیث ابن عباس

تسمع حدیثی احدثک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا تسمع فقال  
 کہ سنائی تو میری حدیث کہتا ہوں میں مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سنائی اور نہیں سنائی تو کہا

ابن عباس انک امر سمعنا رجلا یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 ابن عباس فی کہ ہم صحابہ ہی ایک دفعہ سنائی ہم کسی شخص کو کہہتا ہی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم ابتدرتہ ابصارنا واصفینا الیہ باذننا فلما ركب الناس الصعبة  
 وسلم توجه ی کرتی طرف اوکی انگلیں ہمارا اور لگائی ہم اوکی طرف کان اپنی پس جبکہ احتیاط کیا لوگوں فی رطب

والذلول لم ناخذ من الناس الا ما عرفواہ مسلم فی مقدمة صحیفہ  
 یا بس کو تو نہیں اذ کرتی ہم لوگوں ہی مگر جو جانتی ہیں آنحضرت ہی روایت کیا اس کو مسلم اپنی صحیح کی مقدمہ میں

پس یہ حدیث صحیح ہی کہ حکم زمانہ صلاح کا اور تھا اور فساد کا اور ہی و آخر یہ عن ابن سیرین  
 اور مروی ہی ابن سیرین ہی

عن ابر التابعین قال لم یکنوا یسألون عن الاسناد فلما وقعت الفتنة  
 کہ وہ اگر تابعین ہی ہی کہا کہ نہ ہی لگے کہ سائل کریں اسناد ہی پس جید واقع ہوا فساد اور فتنة

قالوا له والناظر جالكم فنيظر الى اهل السنة فيوضح حديثهم ونيظر الى

و تعباً و غم سے : ہم لوگ اپنی حال کا پسند کیا جا رہی طرف اہل سنت کی تو اخذ کیا ہی مدیت اور کمی و کثرت

اهل البدع فلا يخذلهم رواه مسلم في مقدمه صحيحه

بل جنت کی تو نہ بچاوی

نہ اس کے سدایت لیا اہلو سر نے بنی صحیحہ کے مقدمہ میں

بھی صبح ہی پہن کہ غلم زمانہ صلاح کا اور ہی اور حکم زمانہ فساد کا اور ہی اون ہو رہا کہ جن من خانہ

دو سنا کو دغل ہے پس میسب عادیث مجموعہ میں اس قدر کہ حکیمانہ صلاح کار و رے

وہی کہم زانہ فساد اور بے اوں ہو میں کہ خضر جانا تھا ورنہ کو دنا ہے نا کہ ہے ایت

البتہ نمانہ فساد کا بخیا یا نمانہ صی اور نمانہ بے سے کہتے ہیں۔

ورسای یی که در شهر مدینه است از حدیث عن ابن عباس قال سمعنا رسول الله صلی الله علیه و آله یقول

موسیٰ ہی اس ہی کو کہا سنائیے رسول خدا سے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ إِلَّا الَّذِي بَعْدَهُ مِتُّ

فرمانے سے کہ اس کا تہ کوئی زمانہ نہ ملے کہ مومن وہ زمانہ مومنہ و سکر و زمانہ نہ ملے کہ

حتى تلقى اريكه رواه الزاوي وذكره في المشكاة في كتاب الفقه والتمه

کے طور پر ہے۔ بخاری و مسند احمدی کتابین و الاخر

تکامل و تازید است

فوالحدیسیم اور من اول درانی میں صحابہ متبعو ع رہی اور تابعین تابع رہی

۱۰۰

وہ زمانہ خیر تھا بحکم اس حدیث کے خیر القرون قرنی تم الذین یلونہم ہم الذین

خیر القرون قرن ہیرا ہیرتا حسین کا ہیرقون

بلوہم متفق علیہ اور بحکم من حدیث کے اوصیکم باصحابی تم الذین یلوہم

یہ: بینہ کہ لازم کچھ مصحابہ کو پرتا بینہ کو

ثم الذين يلونهم ثم يفتوا الكذب رواه الترمذي وقال

فنا دے گا جس کا یہ جہان سما جائے۔



ہذا حدیث صحیحہ اور اس زمانہ میں تابع اور متبوع ہر دو نوفا دین میں بحکم اس حدیث کی  
یہ حدیث صحیحہ ہے

ابا بقی علیکم زمان الا نای بعد شرمہ رواہ البخاری

ابا بقی کوئی زمانہ مگر ہر زمانہ جو بعد کے ہی زمانہ کی روایت کیا اسکو بخاری

وغیرہ اور بحکم حدیث کہ یخرج فی اخر الزمان رجال یجتلون الدنیا بالدین و

و غیرتہ خلفی ایسی لوگ کہ حاصل کریں گے دنیا کو ہر دین میں اور لوگ

السنہ حج من السکر و قلوبہم تلوب الذیاب ذکرہ فی مشکوٰۃ زو

میں ہستی ہو پیشی غریب اور قلوب اس کے قلوب بیرون کے ہو پیشی ذکر کیا مشکوٰۃ میں روایت کیا

الترمذی وقال ہذا حدیث حسن پس ضرر بلکہ فیض ہوا کہ ہو کوئی مذہب ہر دین

نہی نہ اور کہا کہ یہ حدیث حسن ہے

صنف فرج جمیع سائل دین میں نیز لغوی کی کہ اصلاح اور خیر شاہ و اعتقاد اور دین صاحب اس کے اور

اہل سنت اور جماعت متفق ہوں جیسا کہ امام ابوحنیفہ یا امام مالک یا امام شافعی یا امام احمد حنبل

رضی اللہ عنہم جمیع لوگ اس پر عمل اہل اسلام کا یہی زمانہ امام مبدی علیہ السلام تک لیکن اس قدر

میں ہو فقط جموع کی جہت ہی تاریخ کی جہت ہی ابی ابی را کیونکہ مذہب مذکور اگر ایک ہوتا تو

مذہب تاریخ کی جہت ہی ہی متعلق ہوتا کیونکہ چاروں چاروں ایک ہی طریق مگر ہر چلے آتی لیکن مذہب

مذکورہ جبکہ متعدد ہوتی قرفاء اور مستند تاریخ کی روی باقی را دو طرح سے متنازع قطع فیصلہ اس کا

سوائے اس مسئلہ کے کہ اس پر جمیع اہل اسلام کا اور فقہاء تہجد کا سوائے اس مسئلہ کے

کہ اس پر جمیع اہل اسلام کا اور اول فلاں کہ اذ وقع النزاع بین الاثنین فلا

الاول اسوئے ہے کہ ایک واقع ہوا نزاع و میان دھن کے پس کہ

احدہما ہذا قول فلاں المجتہد فلتک فی فیصلۃ علی ہذا وقال الاخر

ایک کہ یہ قول فلاں مجتہد کا ہے پس چاہیے کہ فیصلہ اس قول پر اور کہیگا دوسرے

ہذا قول فلاں المجتہد فلتک فی فیصلۃ علی ہذا واما التا

کہ یہ قول فلاں مجتہد کا ہے پس چاہیے کہ فیصلہ اس قول پر اور دوسرے

فقال لما على القاسم في الرسالة المؤلفة في جواب الرسالة المنسوبة الى الامام  
 محمد علي قاري في اوس سالين جو مؤلف هي جواب اوس رساله من حوضوب هي طرف امام  
 الحرمين وجب عليه حتما ان يعين من هب من هذه المذاهب المذهب الشافعي  
 الحرين كي كه واجب هي او سپر كه معين كرى ايك مذهب كو ان مذهب هي يا تو مذهب شافعي كا

في جميع الفرع واما مذهب مالك او غيره وليس له ان يتخل من مذهب  
 جميع مسائل من يا مذهب امام مالك يا اورد كا اور من او كي هي كه ليوي مذهب

الشافعي بعض ما يهواه ومن مذهب غيره في الباقي ما يرضاه لان الوجوه في ذلك  
 شافعي هي بعض كو اپني خواهش كي موافق اور مذهب غيري باقي كو اپني پسند كي موافق كيونكه اگر جائز كسين هم كو

يؤدي الى الخط والخروج عن الضبط حاصله يرجع الى نفي التكليف  
 وچا وچا مذهب مذهب ر و در طرف خروج بن كي سبب هي مصلحت او مال كا ر سا چا چا كرين طرف مفساد تخفيف

لان مذهب الشافعي مثلا اذا اقتضى تحريم شيء ومذهب غيره اباحه  
 هو مذهب كه مذهب شافعي كا مشا جبد مقتضى هو حرمت شي كا اور مذهب غير مقتضى هو اباحه

ذلك الشيء او عكس ذلك فهو ان شاء مال الى الحلال وان شاء مال الى  
 ايك يا عكس اور ه شخص صيد يا بنديك مذهب هو چا چا توجوع كرى طرف مال كي اور چا چا توجوع كرى طرف

انحراف فلا يتحقق الحل والحرم حينئذ نفي ذلك اعدام التكليف وابطال فائد  
 حرام كي پس متحقق هو كي حلت اور حرمت اس وقت پس اسمين او مباديها تخفيف كا هي اور باطل كرنا او كي فائده كا

واستيصال قاعدته وذلك باطل انتهى پس ضروري هو كوي قيه شرعي واسطر  
 اور چا چا او كثير دينا ي او كي قاعده هو اور مذهب باطل هي

انقطاع فساد او خيانت كي اتباع كي جهت سي هي سو ده قيه شرعي وجوب تعيين مذهب كي هي  
 كيونكه اس زمانه من غير قيد وجوب كي بيه روازه فساد كا بنه نهي سكو تا پس ضروري هو قيد وجوب

تعيين مذهب كي واسطر حفظ دين كي يعني واسطر بنه كرى باب اس فساد كي لان حفظ الدين واجب  
 اسلي كه حفظ دين كا واجب هي

فكان تعيين المذهب من مذاهب الاربعة واجبالان مقدرة الواجب  
ليس سوى تعيين مذهب كل مذهب اربعة هي واجب كيوذ منه واجب واجب  
عند العلماء كافة فلهذا اختار العلماء قال شاه وفي الله لكن هو لم يصف

لذلك سب علماء في هذه الاختيار كما اسكو علماء في كهاشاه وفي سني جوامع هي مضاف  
المعيار في كتابه الانصاف اعلم ان الناس كانوا في المائة الاولى والثانية وغير  
معيار كما اتي كتب انصاف من كجان لي ككورتني صدي اول اورشاني من غير  
مجمعين على التقليد من هب في احد بعينه وبعد المائتين ظهر فيهم التمدد  
سنتق اور تقليد مذهب مجتهد واحد اور بعد دوسو ك ظاهر هو اثنين مذهب كبرنا

للمجتهدين باعيا منهم وقل من لا يعتد على مذهب مجتهد بعينه وكان هذا  
مذهب امام ابيك ابيك اور كترنا مجتهد كبرنا مذهب مجتهد من ك  
هو الواجب في ذلك الزمان انتهى وقال الشيخ عبد الحق الدهلوي الحنفى  
امام واحد ك واجب اس زمانه من اور كها شيخ عبد الحق دهلوي حنفى المذهب في

في شرح سفر السعادة وليكن قرار د علماء ومصلحة دين ايشان دمر  
شرح سفر السعادتين يكن مفتي به علماء اور بصحت دين انكا آخر  
زمانه من تعيين اور تخصص مذهب ك هي اور كها شيخ عبد الوهاب شعرائي  
الماكي في الميزان امام من لو يصل الى شهر عين الشريعة الاولى جعليه

ماكي المذهب في ميزان من ك كبر شخص سني مشايخه من شريعت ك تو واجب هي او سبر  
التقليد من هب في احد كما مقرر به خوفا من الوقوع في الضلال وعليه عمل  
تقليد مذهب واحد ك جيسا ك كذري مقرر او ك واسطى خوف وقوع ك ضلالت من اور اس ك پري عمل  
الناس اليوم انتهى وقال حجة الاسلام الغزالي الشافعي في الاخياء بل على  
كولون كا اب اور كها حجة الاسلام غزالي شافعي في احيار العلوم من ك لانه هي



کل مفاد اتباع مفاد فی کل تفصیل فان مخالفتہ متفق علی کونہ منکر ابدی

ہر مقلد پر اتباع امام ہی کا ہر مسلمان میں وہی کئی لغت ہے۔ شیخ کی تفسیر کے اتفاق معا کے  
المحصلین انتہی پر معلوم ہوا مذکور کی کہ یہ زمانہ متنازع ہے جس کی معین ہی ملکیت یہ زمانہ نسبت ہوا  
نہ اور خیانت کا ہی پس قیاس کرنا اس زمانہ کا زمانہ صحابہ پر اب غلبہ میں قیاس مع الفارق ہے  
ملکیہ یہ زمانہ وجہ کرتا ہی غلبہ مذہب واحد کی مذہب اور بعد سے کما حقہ تفسیر کا

فاحفظ ولا تغفل فان غم الامور ووجہ دوسری عدم مطابقت کی یہ بھی کہ جب رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم نے انتقال فرمایا تب کفار وقت پا کر قال و خدا و اصل ایسے دین رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم پر جو تب بعد ہوئی تب صحابہ کرام نے وہی اعلیٰ جلتہ ہمارا وہی نصرت دین رسول خدا

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دینے کے مقابل میں خوب علی امت ہو کر اور ایک دل ہو کر شغول ساتھ جہا دکھا  
کے رہے اگرچہ اس عرصہ میں آپس میں ہی کچھ ہوا لیکن کفار کو خوب زیر کیا حتیٰ کہ تمام عرب اور

شام اور روم اور فارس اور ایران اور توران اور اور حبشہ ان میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
صلی اللہ علیہ وسلم کو خوب روشنی کیا پس سبب اس اشتغال مذکور کے سوائے جمع قرآن شریف کے

نہ دین احادیث صحیحہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوئی اور نہ تفرق مذہب مطبق مرجع  
کا ہوا اگرچہ یہ تفرق دین اور تفرق دینی نہ ہوا لیکن یہ دین و مذہب نہ بکرت جہا د صحابہ کے خوب

نگلیا پس چونکہ تفرق مذہب اور جمع احادیث صحیحہ کا صحابہ سے میر سبب اس اشتغال مذکور کے  
ہوا تھا اور زمانہ ساتھ احادیث مذکورہ کی ہی خاصہ تھا لہذا بعد صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم

کی اہل اسلام متفرق ہو گئی بہتر فرقوں پر بلکہ زیادہ کچھ ہرج و مرج کی ہر ایک نے شکستہ آن اور  
سیاسی دعویٰ قوال صحابہ کچھ اپنی اپنی فہم اور رسم کے موافق بلکہ مذہب متفرک کیا کوئے قدرت یہ کوئے

جبر یہ کوئی رخصت کوئی خارجہ کوئی کچھ کوئی کچھ ہمالا جیسی ہوا اور ہر ایک نے دعویٰ حقیقت کا کر کر  
اپنی طرف لوگوں کو گھنچا خروار کیا تب مذہب دین نے کفر و فتنہ میں سے تھے اور مقلب بالمدار میر

میں یہ حال دیکھ کر بغضنا ہی احادیث مذکورہ کی چاہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
کے قرآن اور حدیث اور جمیع او قیاس سے لیکر مذہب معتبر کرین تو کہ لوگ ہر عمل کرین

میں یہ حال دیکھ کر بغضنا ہی احادیث مذکورہ کی چاہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
کے قرآن اور حدیث اور جمیع او قیاس سے لیکر مذہب معتبر کرین تو کہ لوگ ہر عمل کرین

تفسیر کی تفسیر کے اتفاق معا کے

دین و دین کے احادیث صحیحہ

تفسیر کی تفسیر کے اتفاق معا کے

تفسیر کی تفسیر کے اتفاق معا کے

اور اپنی فہم اور اپنی زعم فاسد کے موافق نہ بلکہ ہر زمانہ کی لوگ تزلزل میں نہ فہم سلیم سی اور  
 ترقی میں نہ فساد میں بلکہ احادیث مذکورہ کی سہرا ایک نام مذہب ائمہ ربیع میں سے جماعتی  
 شاگردان اپنی اپنی کی کہ وہ مجتہد فی الذہب تہی بڑی بڑی سی اور کوشش کر کے باین طور کہ کوئی  
 حدیث دینی پوشیدہ اور مخفی نہ رہی جس سائل دین کے تشرآن اور حدیث اور  
 اجملہ اور قیاس سے کمال کر مذہب مقرر کیا دھڑلے ہایت اہللام کے وہا ہذا  
 الاسرا لہی کما صرح بہ شاہ ولی اللہ حیث قال فی کتابہ الا نصا و باجملة  
 فالتمذہب للجمہدین سرالہم اللہ تعالیٰ العلما و جمعہم من حیث یشرعون او  
 لا یشرعون منہی لیکن چونکہ ہر مانی عقائد کا محض اور قطعیات کی اور بنی فروغ کا اور اخبار و اعداد  
 کی ہی مثالہ بعض سائل فروغ میں مختلف ہوتی لیکن یہ اختلاف بھی نہ اس جہت سی ہی کہ ایک  
 مذہب امام کو نص مانا امام دوسرے مذہب والی کو مع حجاب مدین او یکسکے بلکہ یہ اختلاف بہت  
 اختلاف مولد و فواعد استخراج اور سنباط کی ہے جیسا کہ متنازعہ و اعداد و قیاس شخص نص عام کا ہی  
 نزدیک شافیہ کے نزدیک خفیہ کی اور بحسب اختلاف تعینات و رفع اور ترجیح احادیث کی اور باعتبار  
 اختلاف تقدیم و تاخیر خصوص شہ کی ہی جیسا کہ اشارہ کیا اسکی طرف شاہ عبدالغفری صاحب نے کہ وہ  
 پیران پر اور ستادان استاد و صنف میا کے ہیں حدیث وغیرہ میں تحفہ ثنائت یہ کی کیست و غیر  
 میں وجہ است از شریف مرتضیٰ کہ درین حکایت کثرت اختلاف و التبت بابل سنت کردہ حالانکہ  
 اہل سنت زاد مول عقائد و مال اختلافی نیست اگر اختلافی است در فروغ است و آن ہم سبغ تکلیف  
 و تفصیل بہد گیرینت و ہذا اختلاف از اتفاق کثرت بعد تعذر و استغفار بحسب سائل مختلف  
 فیہا و مذہب اربعہ سید و چند مسئلہ فروغ یافتہ اند کہ درین نص صریح موجود نیست  
 اتہی اسین تصریح ہی اسکے کہ مذہب اہل سنت و جماعت کی ہم چار مذہب ائمہ اربعہ کے ہیں  
 نہیں ہیں اسہیں مختلف مگر تین ہر چند سائل میں کہ ان میں تین ہی تین جیسے ان ائمہ دین نے سائل  
 دین کے اس طور پر کمال کر مذہب مقرر کیا انوسب لوگ جو صلاحیت اہل سنت ہو نیکی  
 کہ کہی تہی او انہوں نے قبول کیا باین طور کہ بعض اون میں سے حنفی ہو گئے

اور بعض مالکی اور بعض شافعی اور بعض حنبلی جیسا کہ شاہ ولی اللہ نے کہ وہ پیران سیر اور استادان اکابر  
مصنف مبارکی میں حدیث میں فرمایا اپنی کتاب انصاف میں اعلم ان الناس کا سوا  
فی المائة الاربع والثانیة غیر مجمعی علی التقلید بمنہب واحد بعینہ  
صدی اول اور ثانی میں غیر متفق اور تفسیر مذہب واحد کی

و بعد المائتین ظہر فیہم التمدد بہ للجمہدین باعیانہم و قل من کان لا  
اور بعد دو سو کی ظاہر ہوا اور میں مذہب پکڑنا مذہب ایک ایک مجتہد کا اور قلیل تا و غرض کہ نہ

يعتمد علی مذہب مجتہد بعینہ و کان هذا هو الواجب فی ذلك الزمان انتہی  
پکڑنا مذہب مجتہد واحد کا اور تھا یہ پکڑنا مذہب امام و ہد کا واجب اس زمانہ میں

پس چونکہ تقریر مذہب کا جمیع مسائل دین میں ہو گیا اور یہ زمانہ زمانہ ترقی فساد کا دن بدن حکم احادیث  
مذکورہ کی تباہی ترقی تبیین مذہب واحد کی مذہب بعینہ واجب ہوئی و اسکی حفظ دین اور

وضع فساد کی کما صرح بہ المذلل علی القاری فی الرسالة المذكورة حیث قال  
جیسا کہ تصریح کی اسکی ملا علی قاری فی رسالہ مذکورہ میں جب کہ کہا

بل یجب علیہ حتما ان یعین من ہب من هذه المذاهب اذ لم یجد الشافعی  
کہ واجب ہی اور یہ تبیین مذہب کی ان مذہب سی یا تو مذہب امام شافعی کا

فی جمیع الفروع و اما مذہب مالک او غیرہ و لیس لہ ان یتخلل من مذہب  
جمیع مسائل میں یا مذہب امام مالک کا یا غیر کا اور نہیں ہی اسکی ہی کی مذہب

الشافعی فی بعض مایہ ہوا و من مذہب غیرہ فی الباقی و ایضا لانا لوجوبنا  
شافعی ہی بعض کو جو خواہش کری اور مذہب غیر ہی باقی کو جو پسند پڑی کیونکہ اگر جائز رکھیں ہم

ذکر لادی الی الخبط و الخروج من الضبط حاصلہ یرجع الی نفی التکلیف  
اچھوتہ پوچھا دیگا طرف خط کی اور خروج کی ضبط سی کہ انجام اسکا نفی تخفیف کی ہوگی

لان مذہب الشافعی مثلا اذا اقتضی تحریر شیء و من مذہب غیرہ ابا ذلک الشیء  
کیونکہ مذہب امام شافعی کا مثلاً جبکہ مقتضی ہو حرمت شیء کا اور مذہب غیر کا اباحت ادنی شیء کا



بعینہ او علی عکس لکھوا انشاء مال الی الحلال و انشاء مال الی الحرام فلا یستحق  
 بالالعکس اور وہ شخص جو کہ مقلد امام کا بنوا تو جائی مال ہر طرف حلال کی اور جائی مال  
 الحرام کی حقہ جیٹن و فی ذلک اعدام التکلیف و البطلان لذتہ و استیصال  
 علت اور حجت اسوقت اور اس میں بطلان تکلیف کا ہے اور بطلان ایک فائدہ کا اور بطلان  
 قاعدہ و ذلک باطل شرعاً فان قيل الیس فی عہد الصحابة کان الولعہ  
 او یک فائدہ کا اور یہ باطل ہی ہے کہ اگر کہا جائی کہ کیا نہ تھا عہد صحابہ میں کہ تھا شخص واحد  
 من الناس فخذوا باین ان یاخذ فی بعض الوقایع بمذہب الصدیق الاکبر و  
 لو کن سی غیر اس باب میں کہ اخذ کری بعض مسائل میں ساتھ مذہب ابو بکر کے اور  
 بعض بمذہب الفاروق قلت انما کان کذلک لان اصول الصحابة لم تکن کافہ  
 بعض مسائل میں ساتھ مذہب حضرت عمر کے تھا ہوں میں کہ سوای اسی نہیں کہ تھا پس اس طرح ہی کہ اصول  
 العامة الوقائع ولا شاملة کافة المسائل لانهم لم یفرغوا الی تصدیق  
 سب احکام کو اور نہ شامل سب مسائل کو کیونکہ وہ صحابہ سے فارغ ہر طرف تفریع قرار دے کر  
 و تمکید الاصول و التفصیل فلاجل الضرورة یجوز للمقلدین اتباع الصدیق  
 اور تبع قواعد اور تفصیل کے پس وہی ضرورت کہ جائز مقلدین کو اتباع ابو بکر کے  
 الاکبر فی بعض الوقایع و اتباع الفاروق فی بعضها و اما فی زمانہ اھل  
 بعض مسائل میں اور تبع حضرت عمر کے بعض باتے میں اماماری زمانہ میں  
 فذالک الامتہ کافیتہ بحرفۃ الکل فلا ضرورة الی اتباع امامین انتہ  
 پس مذہب امامہ الربیعہ کا ہم میں واسطے صرف کل مسائل کے پس چونکہ ضرورت طرف اتباع و امام کا ہم  
 پس جبکہ معلوم ہو انا ذکر سے کہ زمانہ صحابہ میں تدوین اور تقریر مذاہب کا بسبب اشتغال تھا  
 کہنا کہ نہ ہوا تھا اور زمانہ صحابہ کا زمانہ غیر الفردن تھا بعد اسکے تدوین اور تقریر مذاہب کا  
 کا ہو گیا اور زمانہ بعد اسکے زمانہ شرافیاد اور حیانت فی دین کا دن ترقی پذیر سی بلکہ  
 احادیث صحیحہ مذکورہ کے تو معلوم ہوا کہ دلیل مصنفت معیار کے قیاس مع الفارق ہی

ومع ذلك ان خلاف الاجماع عن مسلم لان المفتي ليس لا المجتهد  
 اور باوجود اسی ہی کہتی ہیں کہ یہ اجماع غیر مسلم ہے کیونکہ مفتی نہیں ہونا مگر متنب  
 بالاجماع کما فی کتاب الاصول وغیرہا واز ابی ہریرۃ لیس من اہل الاختیار  
 بالاجماع کیا کہ کتاب اصول وغیرہ میں ہی اور ابو ہریرہ نہیں ہی اہل اجتہاد سے  
 کما فی کتاب الاصول فی بحث المروجا باللفظ المسلم ان الناس کانوا فی عہد  
 مساک کہ کتاب اصول میں محمد اوی بن مذکور سے بلکہ قد رسولم یہ ہے کہ لوگ تھے زمانہ  
 الصحابۃ عن طرقتین مذہب لاجل بعض ورة المذكورة فانتہی الحکم  
 صحابہ میں غیر طرقت مذہب واحد کے بسبب ضرورت مذکورہ کے پس نہی سوا حکم  
 بانتهاء العلة ویؤید ما قلناه من عدم التسليم ان الخلفاء الاربعة واما  
 ساتھ انتہاء علت کے اور نویر جاری دعوی عدم تسلیم کے ساتھ کہ خلفاء اربعہ اور عہدہ  
 الاربعة افضل من ابی ہریرۃ موحون معہ وان الامام محمد بن حنبل  
 اربعہ افضل من ابو ہریرہ سے اور موجود تھے ساتھ اس کے اور تحقیق امام احمد بن حنبل  
 وطائفة کثیرہ من المجتہدین قالوا ان تعقیدا لمفضول مع وجوہ الافضل  
 اور جماعت کثیرہ مجتہدین سے فاعل اسکی ہیں کہ تعقید مفضول بالاجمورہ و افضل کے  
 منع قال الشيخ ابن الہمام فی تحریر الاصول والبیہاری فی مسلم الثبوت  
 ممنوع ہے کہا شیخ ابن الہمام نے تحریر الاصول میں اور بیہاری فی مسلم الثبوت میں منع  
 قال احمد وطائفة کثیرہ من الفقہاء ان تعقید المفضول مع وجوہ الافضل  
 کہ امام احمد اور فائزہ کثیرہ نے فقہاء سے کہ تعقید مفضول کے وقت موجود نہی افضل کے ممنوع ہے  
 منتہی قال مصنف المعیاد چنی دلیل قیاس مجتہدین کا ائمہ اربعہ سے مجتہدین میں  
 خلفاء اربعہ میں سی تقویہ اسکے یہ ہے کہ جبکہ ابو بکر صدیق البرقی المدعیہ کے جبکہ اجتہاد  
 کسی کسی کو انکار نہیں اور فضائل انکی ائمہ میں الشمس میں باجماع اہل سنت کے تعقید بتخصیص  
 انکی واجب نہی اور کوئی مذہب انکا خاص کر الزام نہیں کرتا تا تو اب مثل او منقذ

بان عدم تعقید مفضول بالاجمورہ و افضل

کی تقلید یا محضیں بطریق اولی واجب اور لازم ہر مسئلہ میں ہونے کے پس قیل واجب ہوئی کا  
 حرام ہوگا انتہی **اقول** یہ قیاس مصنف معیار کا قیاس مع الفارق ہے بیان اس حال کا  
 یہ کہ کسی صحابہ رضی نہ فواعد اصول مذہب کے قرار پائے اور نہ کوئے مذہب جمیع مسائل دین میں  
 مدون ہوا نہ ایکیت دوسوای جمع کرنی قرآن شریف کے بسبب متغال مذکور کے بہر بعد کے  
 اہل اسلام متفرق ہو گئی کئی فرقوں پر ہم ایکیتے ترک فرمان اور حدیث سے اپنے اپنے فہم اور  
 زعم کی موافق مذہب مقرر کیا اور مرا کیئے دعوی حقیقت کا کر کے اپنے اپنے طرف لوگوں کو ملانا  
 شروع کیا تو اس وقت ائمہ دین کہ فرقوں میں سی ہی اور ملقب بائمہ ربیعہ میں بمقتضای حاجت  
 مذکورہ کی چاہا کہ مسائل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرآن اور حدیث اور اجماع اور قیاس  
 نکال کر مذہب مقرر اور مدون کریں تو کہ لوگ اہل اسلام سہر محل کریں اور اپنی اپنی فہم اور زعم  
 فاسد کو موافق نہ گراہ ہو دیں کیونکہ زمانہ فساد اور حیانت کا دن بدن ترقی پڑی حکم امتداد  
 معیہ مذکور کے سہرا ایک ایام فی ان ائمہ سی سی جماعت نامی اصحاب بنی اپنی کے کہ وہ مجتہدین  
 ائمہ تھے بری بری سہی اور کوشش کر کے باین طور کہ کوئی حدیث تحریف نہ کیا قال ہو لا  
 قال لثانی فی شرح الدر المختار نقل الطحاوی عن مسند الحجازی فی ان  
 کہا ثانی شیخ دار الفرائین نقل کیا طحاوی نے مسند خوارزمی سے

امام جعفر کہ الف من اصحابہ اجلہم افضلہم اربعہ قد بلغوا  
 کمال جمیع ہوئے اسکے پس ہزار شاگرد کہ اجلہ اور افضل ان کے جا پس ہی کہ بہرہ نمونہ  
 حدیث اجتہاد اہ و قال الطحاوی فی شرح الدر المختار قولہ لا اصحاب قال  
 مرتبہ اجتہاد کو ائمہ آخرہ اور کہا طحاوی نے شیخ دار الفرائین قولہ لا اصحاب کہا  
 فی مسند الحجازی عن سیدہ کثیرۃ اشتہر واستفاض ان ابی حنیفہ  
 مسند خوارزمی میں کہ مروی ہی سیدہ الامام سے کہ مشہور اور معروف ہے یہ کہ ابو حنیفہ رحمہ  
 جلس فی جامع الکوفۃ فاجتمع معہ الف من اصحابہ اجلہم افضلہم  
 یہاں جمیع سیدہ کوفہ میں پس جمع ہوئی اسکی پس ہزار شاگرد کہ اجلہ اور افضل ان کے

یہ بیان عالی مرتبت  
 کہ یہ اہل علم و فضل  
 کی تہا ہے

یہ بیان عالی مرتبت  
 کہ یہ اہل علم و فضل  
 کی تہا ہے



ماہی کتہ لکھنؤ، ۱۰ جنوری

اربعون قدم بلغوا حد الاجتهاد فقر بهم وادناهم وقالوا انما احبلة اضمنا  
 چالیس تہی کہ پہنچ گئی تھی حد اجتهاد کو پس قرآن و قرینہ الہی انکو کہن اجل میری اس کے ہو  
 و مساکر قلبی و جلاء مغزانی الجمۃ هذه الفقه واسر حیلہ لکم فاعینونی  
 اور سرور میری قلب کے ہوا درد و کشتہ میری غم اور حزن کے <sup>میں</sup> پھر دیکھا کہ کلام و بدولت اس فقہ کو اند  
 فان الناس قد جعلونی حبرا علی النار فان المنتہی لغیرہ و القبا  
 کہ لو کہ لو کہ میں ہی حکم بل نادر  
 پس فائدہ واسطے غیر کے ہو گا اور یہ

علی ظہری فرکانج اذا وقعت واقعة شاورهم ویناطرهم وحاورهم  
 پس ہی رحمہ اللہ جبکہ در پیش آتا کہ فی مسئلہ کو مشورہ کرنے والے اور ان کو کرنے والے  
 وسالھم فیسمع ما عندهم من الاخبار والاثر ویقول ما عنده ویناطرو

اور سوال کرتے ہوئے کہ جس نے جو کچھ اونکی پاس ہوا عاقوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو  
شہر والا کہ جسے تفریق اقبال قبیلہ ابو یوسف کہتے تھے  
میں بہینہ ہر بار زیادہ پہانگ فرار یا آخر اقبال کا میں لکھ دیتا اور کہ ابو یوسف ہی کہ کہا ہے کہ  
علیہذا المیزاج شعوب لانہ تقر بذلک العین من الائمة استہ وقال

اسی طرح بخوری پر زبیر بیان کردہ امام تنہا ہوا اسباب پر علم کے محل اور کھڑے بیٹھام کو یہاں  
 الحار نے فرسندہ ہا سنادہ الی جریر قال سمعت لاعش جاءه رجل  
 فاجابہ عن ابی مسدین ابی اسود سے جریر تک کہ کہا جریر نے کہ سنا ہے عیش سے کہ آیا وہ اکی باکی  
 فسأله عن مسئلة فقال عليك يا هزل تلك الحلقه فانهم اذا وقعت  
 لوجها او من عیش مسئلہ پس کہا عیش لازم کہ تو اہل اس حلقہ کو اسو اسے کہ وہ حلقہ جگر میں آتا  
 الحمد مسئلہ لا یزالوا یدرونها حتی یصلوا ثما یعین حلقۃ الخنیفة  
 اور کھو سکے مسئلہ ہر وقت رہتے ہیں کہ دوران کرتی ہیں ناس مسئلہ کو آپس میں جاننا کہ ہلکتے ہیں اور کھو  
 انتہ وقال امام ائمة الحلبة نین ہام تبع التابعین عبد الله بن المبارك  
 امام ہوا اور کہا امام ائمہ محدثین اور مروا تبع تابعین یعنی عبد الله بن مبارک

ان لا ترفعوه وان احيى الى الله فله ملك وسفيان الثوري ج

کر عادتِ تحقیق مشہور معروف ہو گئیں مین درمیان ائمہ کے اور اب اگر مضامین ہر طرف اجتہاد کے پس اجتہاد اور مضامین

وَابُو حَنِيفَةَ احْسَنُهمْ وَاَدْقَهُمُ فِطْنَةً وَاَفْهَمُهُمُ ذِكْرَ الْحَافِظِ الَّذِي هُوَ

لیکن ابوحنیفہ حسن اور اداق اذکار ہے از روی زمین کے اور رافقہ اوکا ہے ذکر کیا اسکو حافظ ذبیح نے

۳ مناقہ الحنفیۃ جس میں انہوں نے یہ محسوس کیا کہ وہ ان کے مخالف اور جماع اور قاس سے کمال کر

سابقہ اہل حق میں

مدیبا مھر راوردن لیا مع اصول اور قواعد سے پس یہ مدیبا ربیعہ الربیعہ مسوبہ

ہر ایک ایک امام کی نیکیں حقیقت اور رس الامرین مذہب ہر البام کا ان امرہ الرجبی عبارت

قول جماعت سی یعنی ندبہ امام عظم کا قول جماعت کا ہی نہ قول محدثہ کا اور ندبہ امام الک کا قول جماعت

یہ قواعد اور زیست نام سے کواچھا کا یہ قواعد اور زیست نام احمد کا کیا صرح بہ ثناء و ثلث

جدا بفرماید که چنانکه سنا و لحاظ

الذليل هو ما مضى معيار واسداسا لى علم الحبيب

مؤلف نامہ بی مصنف معیار کا اور اس کا اسناد مصنف معیار کا علم حدیث میں

نما به اه تصافه ان ابو حنیفه ریح الهمم علی هب هلم و افراده

اپنی کتاب انصاف میں کہ تھا ابو حنیفہ رحمہ اللہ لازم تھا اور ان کا مذہب ابراہیم اور ان کی سمجھ و سیر

لا يمانه من ان كان له مكان عظيم الا ان قال في غدا ما هو في

۱۰ یحیٰی بن آدم مسماء اللہ وہاں عظیم الشان سیڑھی کے سر پہ

بانیوں کے ہیں اللہ تعالیٰ ان کی طرف درمی قلیل اور یہاں ابو حنیفہ عظیم ابن ارجح مسائل میں اولیٰ

الطريق وجوه الخريجات مقبلة على الفروع الاموال وان سلت

المفرد وجہ تخریجات میں اور سو بہ فروغ پر غایت اور نہایت سو بہ سوجا اور اگر چاہوں کہ

تعالیٰ حقیقتہ ماقلناہ فلخصر اقول ابراہیم من کتاب الانوار المجلد ۳

معلوم کی یہ حقیقت ہے۔ جو یہاں رک رک جائے کہ غلط فہمی کہ اتنا اسے کہ کتاب اللہ ہر الم محمد اور جامع

الزناقية : الزكازنة

عبد الله وأحمد بن أبي سبيه جله ٥ يقرئ ذلك بحقه

عبد الرزاق ابو بکر ابن ابی شیبہ کہتے تو کہ میں چمڑا ہے اس عفت کو

الاف موضع دليل وهو في تلك المسألة ايضا لا يخرج عما ذهبت

کرمواضع قلیوں سو وہ ان مواضع قلیہ عن ہی ہنن نامہ مونا مذہب

... ..

فقہاء کو قوت انتہائی والکوفہ قہۃ الاسلام ودار حجت المسلمین کہانے القاموس

فقہاء کو کر دئے نام ہوا اور کوفہ قہۃ الاسلام ہے اور دار حجت اہل اسلام کا یہ کتب خانہ ہوتا تھا  
و دار العلم و محل الفضلاء کہانے التوق و علیہذا القیاس مذہب الامام

اور دار علم ہے اور محل فضلاء کا ہے جیسا کہ نووے شرح مسلم میں ہے اور اسی قیاس پر ہے مذہب امام

مالک و الشافعی و محمد بن حنبل پس معلوم ہوا اس ذکر سے کہ تقلید کرنا مذہب

مالک و امام شافعی اور احمد بن حنبل کا

ابن صنیعہ کے یا مالک کے یا شافعی کے یا احمد بن حنبل کے اگر یہ طائریں یہ تقلید تقلید شخصے

ہی نہیں حقیقتاً نفس الامر میں یہ تقلید شخصے نہیں ہے بلکہ وہ تقلید اجماع کی سائل جمع علیہا

میں اور تقلید جماعت کے ہے سائل مختلف فیہا میں مثلاً جو شخص کہ شافعی المذہب ہو اور حقیقت میں

فقط تقلید امام شافعی وہ کام میں ہی بلکہ ہر مسئلہ میں سائل مذہب کے سے وہ تقلید مالک کا

ہی و علیٰ ہذا القیاس فی کونہ حقیقا او مالکیا او حنبلیا کا لایق ہے یہ بعد اسکے مجتہد فی الدین

اور مرجع مذہب اپنے اپنے مذہب کی نہایت کوشش سے تقیم اور تقیم کی حتی کہ صحیح کو ضعیف سے

اور اقویٰ کو قویٰ سی اور قول صحیح کو غیر مرجح سے اور ضعیف کو غیر مستقیم سے جدا کر دیا اور

بہرہ کو معین کر دیا اور سب سائل کو مفصل اور اوضح کر دیا اصولا و فروعاً و عافراً و عکافراً و عکافراً

کو جمع میں صفہ کل کا جو مذہب مالک یا ربیعین ہی نہیں موجود کسی اور مذہب میں کہ اس پر یہ

المحققون قال العلامة ابن حجر المکی الشافعی المحدث فی فتح الملہین شہر الذی

محققین نے کہا علامہ ابن حجر کے شافعی المذہب محدث نے فتح المبین شرح اربعین میں

لائام التوق فی شرح الحدیث الثامن والعشیرین و هذا فی حق المقلد

جو امام نووے کے ہے شرح حدیث انہا ثبوتین میں کہ یہ حق اور مستند میں ہے

فی تلامذہ الاربعة القرطبية من زمن الصحابة اما فی زماننا فقال بعض ائمتنا

جو تھا غفر رب زمانہ صحابہ کے امام ارباعہ زمانہ میں کہا بعض ائمہ ہماری نے

لا یحید تقلد عن الائمة الاربعة الشافعی و مالک و ابی حنيفة و محمد

کہ نہیں مجتہد تقلید حوائی ائمہ اربعہ کے جیسے تلامذہ شافعی امام مالک و امام ابو حنیفہ اور امام احمد

ان میں سے کسی ایک کو تقلید مذہب کی

مذہب امام مالک کی تقلید

فان ابن حجر المکی



حبل من اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین لان ہوا لا تعرفت قواعد منہم  
 صل رہی اہم منہم اجمعین کے کہو کہ یہ اہم معروف ہو گئی ہیں اعداؤں کے نزدیک  
 واستقرت احکامہم وحلہا ان لبعوہم وحررہا فرعا فرعا وحکم احکما  
 اور رہا گئے ہیں احکام ان کے اور عزت کے اتباع اور کیا اور کھڑے فرما دیے اور حکم ان کے  
 فلا یوح حکم لا وہن منصوص لہم لاجلہ وتفصیلہ لاجلہ وغیرہ  
 اس پر کہ میں ثابت کرتا ہوں حکم مگر وہ مفہوم و معنی اور کلام ہے اجمالاً یا تفصیلاً بخلاف مذاہب اور  
 فان مذاہبہم لم یخرج ولم تدون کذلک فلا یعرف لہا قواعد  
 کیونکہ مذاہب ان کے نہیں کہی گئی اور نہ دوزن ہوئی مثل مذاہب اہل عرب کے پس نہیں معلوم ہوتا کہ  
 یستخرج علیہا احکامہا فلم یخرج تقلیدہم فیما حفظ عنہم لانه قد یکن  
 استخراج کی جائے اور احکام ان کی پس تو جائز ہو گئے تقلید ان کے یہم اور ان کے جو محفوظ ہوئے ان کے  
 مشروط بشرط اخری وکلوا الی فیہا من قواعدہم فقلت الثقتہا  
 مشروط ساتھ شرط اور کہ کہ سپرد ہوتے ہیں طرف ہم کے اور کہ قواعد سے نہیں اٹھتے  
 یحفظ عنہم من قید او شرط فلم یخرج تقلیدہم لانتہی وقال لاجلہ  
 جو محفوظ ہے ان سے بہت قید یا شرط کے سے پس نہ جائز ہوئی تقلید اب تمام ہوا اور کہا علماء  
 ابراہیم الخسی المملک الحدیث فی الفتوح الوہبۃ شرح الاربعین  
 ابراہیم سرحدی مملک الحدیث فی فتوح و ہبۃ شرح اربعین  
 النویۃ فی شرح الحدیث المذکور و ہذا فی المقادیر الصوفیۃ تلک الارض  
 نوویہ میں شرح حدیث مذکور میں کہ یہ مذکور فی تفسیر میں ہے جو ہے وہ  
 القرنیۃ من زمن الصحابة اما فيما بعد ذلك فلا یخرج تقلیدہم عنہم  
 قریب زمانہ صحابہ کے سے اما بعد کے پس نہیں جائز ہے تقلید سوائے انہ  
 الاربعۃ مالک والی حقیقۃ والشافعی والحمد للہم اللہ تعالیٰ لان ہوا  
 اربعہ کے یعنی مالک اور ابو حنیفہ اور شافعی اور احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے اپنے کو براہم اربعہ

قواعد مذہب  
 قواعد مذہب

قواعد مذہب  
 قواعد مذہب

عرفت قوا عدم مذاہبہم واستقرت احکامہم وحذر مہا تابعوہم وحررہم  
معروف ہو گئی ہیں قواعد و اصولی مذاہب کے اور قرار پائی ہیں احکام اور حد کی کوئی ایک تریخ نہیں  
فرغ فرما و حکما و حکما انتہے وقال فی نہایت المراد شرح مقدمہ ابن  
فرغ فرغ اور حکم حکم کی تعبیل وار تمام ہوا اور کہا نہایت المراد شرح مقدمہ ابن حماد میں  
وفی زمانہ ناقداً مختصراً صحة التقليد فی هذه المذاهب الأربعة فی الحکم  
کذا نہ ہمارے میں تحقیق ضرور ہوگی صرف تقلید کے ان مذاہب ربیعین ہر حکم میں  
المتفق بینہم وفی الحکم المختلف فیہم ایضاً باعتبار ان مذاہب غیرہم میں  
خواہ متفق عدید یا مختلف فیہ ہو نہ اس اعتبار کر کہ مذاہب غیروں کے جو  
السلف باطلہ بل باعتبار مذاہبہم وصلت الینا بالنقل المتواتر بروایا  
سلف ہم میں وہ باطل ہیں بلکہ اس اعتبار سے مذاہب مذاہب کے ہونے ہمارے طرف ساتھ نقل  
جماعۃ بعد جماعۃ فی کل ساعة من زمانہما الی زمانہنا هذا لا یمکن  
جماعت عدید جماعت میں ایک زمانہ ہی بلکہ ہمارے زمانہ تک ہاں میں ہر گز نہیں ہونے کی کوئی  
الرواہ ولا احکامہم فی قطار الارض وبنیت لنا شرف مذاہبہم  
روایت کے اور نہ حصراً و لکن افکار ارض میں اور بیان کئی گئی ہیں ہمارے ہی شرف و اولی مذاہب کے نقل  
مجلاتہم وقیدت مطلقاً انہم بالنقل المتواتر بخلاف مذاہب غیرہم  
اولی مجلات اور قید کی گئی ہیں اولی مصنفات ساتھ نقل متواتر کے بخلاف مذاہب اوروں کے  
من السلف فانما نقلت الینا بطریق الاحاد ولو فرض ان حکما من احکام  
جو سلف سے ہیں کیونکہ منقول ہیں طرف ہمارے بطریق احاد کے نہ بطریق تواتر کے پس اگر فرض کیا جائے  
نقل عن بعض مذاہب السلف بطریق المتواتر محتمل ان یمکن مجلایہم فیصلہ  
کہ منقول ہی بعض مذاہب سلف سے بطریق تواتر کے تو وہ محتمل ہے اس امر کا کہ جو محتمل ہے نہیں فیصلہ  
ناقلہ ولانک قد اخل بہ ناقلہ او شرطاً یتوقف القول بصحة عندنا لکن  
او کے ناقل نے اور یہ کہ ہر واسطے او کے کوئے قید کہ منقطع کیا اور سوا کے نقل یا کوئی طرح کہ تو ہر واسطے

فیكون العمل به باطلا فلهذا الامر حصرنا صحة التقليد في اتباع المذاهب  
الاربعية لا غير انتهى وقال الامام الاستوائي في شرح منهاج الاصول للقاضي قال الامام  
الحرمي في البرهان لجمه المحققون على ان العوام ليس لهم ان يعملوا بمذاهب اعيان  
الاربعية بل عليهم ان يتبعوا مذاهب الائمة الذين سبروا فطرنا وبنوا الاصول  
صحايبكم بل يجب على كل من اهل هذا المذهب ان يتبعوا في قواعد و اصول مقرر كل من  
وذكر في اوضاع المسائل و اوضح طرق النظر و هذا هو المسائل و بينوها و جمعها  
و ذكر ابن الصلاح ايضا حاصله انه يتعين تقليد الائمة الاربعية دون غيرهم  
لان مذاهب الائمة الاربعية قد انتشرت و علم تقيد مطلقا و تخصيصا  
بما لا خلاف في مذاهب غيرهم انتهى وقال الشيخ كمال الدين ابن الهمام في تحصيل الاصول  
نقل الامام اجماع المحققين على منع العوام من تقليد اعيان الصحايب بل  
تقليد من بعدهم الذين سبروا و وضعوا و دونوا و هذا هو على هذا  
ما ذكر بعض المتأخرين من منع تقليد غير الائمة الاربعية لا تضابطا لهم  
اذا كان بعض متأخرين في معنى ابن الصلاح في منع كل من تقليد غير الائمة الاربعية كسما و سلمي منضبط هو ان كل من سلك

قال الامام الاستوائي

الاربعية بل عليهم ان يتبعوا مذاهب الائمة الذين سبروا فطرنا وبنوا الاصول

قال الشيخ كمال الدين ابن الهمام في تحصيل الاصول

او غير

او غير



وتقييد مسائلهم وتخصيص عزمها ولم يبد مثله في غيرهم لأن نقل

وہی شخص ہے جو قیدی کی سائل کی اور قیدیوں کی مہم کا اور میں یا یا جانا شل اوکل ورنڈا میں ایسا ہے

ابائکم وهو الصبیح انتہی ای جمع المجتہدون علی منبع العوام من تقلید

اذکی انبلع کا اور یہ سی صحیح ہے تمام ہوا یعنی جمع ہو گئے اہل جہاد اور بیعت کرنے عوام کے تقلید

الصلاة او فلاح لان امام الحرمين من المجتهدين في المذهب ما اوجب به

صحابہ کے لئے اور ہمارے واسطے ہے کہ امام الحسین مجتہدین میں از مذہب ہے صیالہ اقربہ کے اس کے

شاه ولی الله فی کتابہ الاتصاف صحت قال وصرح غیر واحد من الاسماء

شاہ ولی اللہ اپنی کتاب انصاف میں لکھا کہ کرمیج کیا خیر و احسن اُم سے

بأنه وابن الصلاح وإمام الحرمين والعزالي بلغوا رتبة الاجتهاد المطبق

میں ہر کہ وہ اور این صلح اور نام اکر میں در مار غزائے جو بخ کشف مرتبہ ابتداء مطلق کو

وما وقع في فتاوى ابن الصلاح من انه بلغ غايتها الاجتهاد في المذهب

اور وہ خود کوریف وی ان صلیب میں اس مری کی کردہ لوگ جو بچے تھے مرتبہ انتہائی فی المذاہب کو

فمراة انهم كانت لهم درجة الاجتهاد المتسبب من استقلالهم

مراد از کسی که بهیچ راه و گنجینه ای نمی رسد به اعتقاد نیست که مرتبه عقیدت مسلک کا تمام شود

وكان زمانه زمان ونور المجتهدين في المذهب العربي ان خلق

اور تھوڑا سا زمانہ کثرتِ عقیدین نے المذہب کا واسطے قریب زیادہ کر کے رکھ دیا جس کی وجہ سے

عَدْلُ مَجْتَهِدُونَ وَلَمْ يَنْقُضِ الْأَجْمَاعُ عَلَى مَنَعِ الْعُلَّيَا فِیْهِمْ مِنْ عَدْلِهِ

اورنگی نزدیک مجیدلوگ لہذا سجدہ اجماع اجبر ممنوع ہوئی اور عمل کے مخالف ہوئی تہ

الاربعه والشيخ احمد بن الحسين الاحمد في تفسيريه لهما

اربعہ کو کہاج احمد نے غیر احمدیہ میں مسیاریات لکھا

سليمان ولد وقع الہ جمع کے الہ ببع الہا جیو لکھ لکھ الہ رجبہ

سليمان بن كعبيق واقع ہوا اجماع کہ اس کے اربعہ میں حارر مراد ہے از حدیث

کروں حاصل ہو گا۔ عورتوں کے لئے اور ان کے لئے  
عمل کے لئے جو بزرگ اس لئے لکھ رہے ہیں  
میدان کی اس کا کہ جو -  
فلاحی سنگھ احمد

قال قتاد بن ربعي

قال صاحب الجواز

قال شيخنا

وقال قتاد بن ربعي في تفسيره من تحت آية اربابا من ومن الله  
 فان اهل السنة والجماعة قد اختلفت بعد القرون الثلاثة والاربعة على  
 اربعة مذاهب اربعة مذاهب في الفروع سوا هذه المذاهب اربعة فذهب  
 اجماع المكيين على بطلان قول مخالف كلهم وقد قال الله تعالى وتبع  
 اجماع مذهب اربعة مذاهب من قول مخالف جميع ائمة اربعة مذاهب  
 غير سبيل المؤمنين قوله ما تولى ونص له فذهب اربعة مذاهب  
 وقال صاحب الجواز في الاشياء فبحسب القاعد الاولي الاجماع  
 لا ينقض بالاجتهاد ومخالف للائمة اربعة مذاهب مخالف للاجماع  
 وان كان فيه خلاف غير هو فقد صح في الخبر ان الاجماع قد  
 على عدم العمل بهذه المخالف للائمة اربعة مذاهب وقال شيخنا  
 الدمشقي امام مصنف المعيار في عقائد الجذابة علم ان في اخذ هذه المذاهب  
 اربعة مصلحة عظيمة وفي الاعراض عنها كلها مفسدة كبيرة قال رسول الله  
 اربعة مصلحت فغيره اورا مواضع من اونه فنادوا به

صلی اللہ علیہ وسلم اتبعوا السواد الاعظم فلما اندرست المذاهب الحقہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کہ متبع ہو تم سواد اعظم کی پس جبکہ مذہب حقہ  
الاهنہ الامر بعة کان اتباعها اتباعا للسواد الاعظم والخروج عنہا خروج  
سوی ان مذہب اربعہ کی تو ہوا اتباع اولیٰ کا اتباع سواد اعظم کا اور خروج اولیٰ خروج

عن السواد الاعظم انتہی فقد ثبت بما ذکر ان الاجماع منعقد علی  
سواد اعظم سی تمام ہوا پس ثابت ہوا ماذکر سی کہ اجماع منعقد ہوا اور ہر منوع ہوا  
العمل الخارج عن المذاهب الاربعہ فلذلک الاجماع انحصار اهل السنة  
اوس عمل کی کہ خارج ہو مذہب اربعہ سی پس واسطی اس اجماع کی منفع ہو گئی اہل سنت

فی المذاهب الاربعہ كما قال شاه عبد العزيز الدهلي الذي هو استاذ  
مذہب اربعہ میں جیسا کہ بشاہ عبد العزیز دہلوی فی جودہ استاذی

استاذ مصنف المعیار فی علم الحديث فی التحفة الاثنا عشریة فی الکید التام  
استاذ مصنف معیار کا علم حدیث میں تحفہ اثنا عشریہ کی کید

والعشرین وعجب است از شریف مرتضیٰ کہ درین حکایت کثرت اختلاف  
اویسین میں کہ عجب ہی شریف مرتضیٰ سی کہ اس حکایت میں کثرت اختلاف کو

نسبت باہل سنت کردہ حال انکہ اہل سنت در اصول عقائد اعم اختلاف  
منسوب ہوا اہل سنت کی کیا حال انکہ اہل سنت کا اصول عقائد اور مسائل میں اختلاف

نیست اگر اختلافی ہست در فروع ہست وانہم منہج بتکفیر و تضلیل  
نہیں ہی اگر اختلاف ہی وہ مسائل فروع میں ہی سوہ ہی منہج ہوا کفر اور تضلیل

ہدیٰ گئی شود معہذا اختلاف از اتفاق کتر است بعد تفحص واستقرا  
ایکدوسری کی نہیں ہی معہذا اختلاف اتفاق سی نہایت کم ہی کہ بعد جست جو کہ

مجموع مسائل مختلفہ فیہا در مذہب اربعہ صد و چند مسئلہ فروع  
مجموع مسائل مختلفہ فیہا مذہب اربعہ میں تین سو چند مسئلہ فروعی

این کتاب در بیان مذہب اربعہ  
و مذہب سواد اعظم و مذہب اہل سنت  
و مذہب اہل بدعت و مذہب اہل فساد  
و مذہب اہل کفر و مذہب اہل ضلالت  
و مذہب اہل ہلاکت و مذہب اہل عذاب  
و مذہب اہل سعادت و مذہب اہل جنت  
و مذہب اہل نجات و مذہب اہل خلاصت  
و مذہب اہل برکت و مذہب اہل شرف  
و مذہب اہل کرامت و مذہب اہل عظمت  
و مذہب اہل جلال و مذہب اہل اکرام  
و مذہب اہل شہادت و مذہب اہل شہداء  
و مذہب اہل شہداء و مذہب اہل شہداء



یافتہ اند کہ در ان صریح موجد نیست انتہی قل الخطاری شرح فی شرح  
 پائی گئی کہ اون جن کوئی نص جانب شائع سی مریج موجود نہیں ہی تام ہوا اور کہا خطاری فی شرح درختاری  
 فی کتاب الذبح قال بعض المفسرین هذه الطائفة الناجية المسماة باهل السنة  
 کتاب ذبح مکی کہا بعض مفسرین فی یہ طائفة ناجیہ کہ سنی اہل سنت  
 والجماعة اجتمعت الیوم فی المذاهب الاربعة هم الخنفیون والمالکیون والشافعیون  
 وجمعت ہی مجتمع ہوئیں اب مذاہب اربعہ میں یا تو خنفیہ میں یا مالکی یا شافعی  
 والمخنبلیون ومن کان خارجا عن هذه المذاهب الاربعة فی ذلك الزمان  
 یا حنبلی اور جو شخص کہ باہر ہوا ان مذاہب اربعہ سی اس زمانہ میں  
 فهو من اهل البدعة والناشرم العلماء كما اوجبوا انحصار التقليد فی  
 وہ اہل بدعت اور نا رسی ہی بہر بعد اکی علماء جیسا کہ واجب کیا انحصار تقیہ کا  
 المذاهب الاربعة لحفظ الدين وانتظامه كذلك اوجبوا تعيين المذهب  
 مذاہب اربعہ میں واسطی حفظ دین اور انتظام کی اس طرح واجب کیا تعین مذہب  
 الواحد من هذه المذاهب فی ذلك الزمان لحفظ الدين وانتظامه فی ذلك  
 واحد کو ان مذاہب سی اس زمانہ میں واسطی حفظ اور انتظام دین کہ اس  
 الزمان الذي هو فی ترقی الفساد والخيانة یوما فینوما بحکم الاحادیث المذكورة  
 زمانہ میں کہ وہ ترقی فساد اور خیانت میں ہی دن بدن بحکم احادیث مذکورہ کی  
 كما قال شاه ولی الله الدهلوی فی الانصاف اعلم الناس كانوا فی المائة الاولی  
 جیسا کہ کہا شاہ ولی اللہ دہلوی فی انصاف میں کہ جان لی کہ تو گرتی صدی اول  
 والثانیة غیر مجمعیں علی التقليد بمنزلة واحد بعینه وبعده المابتن  
 اور دوسری میں غیر متفق تقیہ مذہب واحد بعینہ پر یکن بعد دوسری  
 ظهر فیهم التمزید للجهتین باعدایہم وقل من کان لا یعتقد علی مذہب  
 ظاہر ہوا اون میں نہ جب پکڑنا مجتہدین خاص کا اور کہ بتاؤ شخص کہ کثیر الاوسنی مذہب

مجتہد بعینہ وکان هذا هو الواجب في ذلك الزمان انتم وقال في عقد  
 مجتہد واحد اور تہا یہ مذہب پھر امام واحد کا واجب پس زمانہ میں اور کہا شاہ ولی اللہ نے عقد  
 المجتہد والمزج عند الفقهاء ان العام المنتسب الى المذهب له من هذا يخرج  
 جیدین کہ مرتب نزدیک فقہاء کہ ہے کہ عامی جو مذہب ہو طریقی ہو صاحب مذہب ہے کہ نہیں جائز  
 له مخالفتہ انتم وقال الشیخ عبدالوہاب فی المیزان اما من لم یصل  
 اوسکو مخالفت اوسکی اور کہا شیخ عبدالوہاب فی میزان میں کہ وہ شخص کہ نہیں پہنچے  
 الى شئ من عین الشریعة الاولى وجعلہ التقلید مذہب واحد حکم مقتضی  
 طرف مشاہدہ میں ضرورت اولی کے واجب ہے اور یہ تقلید مذہب واحد کے جیسا کہ گذری تفریق  
 خوفا من الوقوع فی الضلال انتم وقال الامام الغزالی علی کل مقلد اتباع  
 واسے خوف وقع کے ضلالت میں اور کہا امام غزالی نے حکم واجب ہے ہر مقلد پر اتباع  
 مقلد فی کل قصید وان مخالفتہ متفق علی کونہ منکر بلین المصلین انتم  
 ابھی امام کا مسند میں لکھتے اوسکو مخالفت کرنے والے کے منکر ہے باتفاق صلاکے  
 وعبرک لک بما لا یخفی فحاصل الکلام ان المخصاص المذہب فی الاربعة  
 اور سوائے اسکے کہ نہیں ہے پوشیدہ کے پس اصل کلام کا یہ ہے کہ اخصاص مذہب مقتضی  
 فضل الہی کا صرح بہ الشیخ محمد نے التفسیر الاحمدی فی تفسیر الایمان  
 فضل الہی جیسا کہ تصریح ہے اسکے شیخ احمد نے تفسیر احمدی میں یہ تفسیر سلیت مذکور ہے  
 حیث قال ولا نضاف ان المخصاص المذہب فی الاربعة وانما هم فضل الہی  
 جیسا کہ انصاف ہے کہ مفسر مولانا صاحب کا ان اردو میں اور انکی اتباع میں فضل الہی  
 وقبولیۃ عند اللہ تعالی لا مجال فیہ للتوجیہ والادلہ انتم وکان التمسک  
 اور قبولیت اوسکے سے نزدیک اللہ تعالیٰ کے بغیر کہ نہیں گنجائش میں کسی کو وجہ الوردہ  
 للصحیحین سرائے کا صرح بہ شاہ ولی اللہ حیث قال فی الانصاف  
 اور مجتہدین کبار الہی جیسا کہ تصریح ہے کے شاہ ولی اللہ نے مسند کہا انصاف میں

یہ بیان اس کے لئے ہے کہ اخصاص مذہب مقتضی  
 فضل الہی جیسا کہ تصریح ہے اسکے شیخ احمد نے تفسیر احمدی میں یہ تفسیر سلیت مذکور ہے  
 حیث قال ولا نضاف ان المخصاص المذہب فی الاربعة وانما هم فضل الہی

بعد قوله وبعد ما سئلتهم ان يذهبوا الى الجحيم باعيا لهم وقل من  
 بعد ان قال قولك ان بعد دو سويس كل فاسرهم اول من مذنب بكننا متبهدين فاسرهم اس کا اوتیل  
 کان لا یعتقد علی مذہب مجتہد بعینه وکان هذا هو الی حجتی فذلک الزمان بالجملة  
 بہا وخص کہ نہ بکڑا اسی مذہب مجتہد فاسر کا اور تھا یہ مذہب بکننا متبهدين فاسر کا وجہ نہیں ہے  
 فالتمذہب للجمتہ دین سر الحمد لله تعالیٰ للعلماۃ جمعہم علیہ من حیث شیعہ  
 کہ مذہب بکننا متبهدين کا سر کجی نہ ڈال دیا ونگوا مدعا ہے نے علماء کے قلوب میں ارجح کر دیا اللہ اور علماء کو  
 ولا یستحقون <sup>انفسہ</sup> پس معلوم ہوا کہ کسی کہ بہر قیاس منصف معیار کا قیاس الغائب  
 کیونکہ قیاس موافق تب ہوتا کہ مذہب بکنر مذہب کا مدون ہوتا ساتھ مداد اور کوش اسرا ہے  
 کی مثل ائمہ اربعہ کے اور زمانہ خیر القرون کا نہ تھا بلکہ زمانہ فتنہ اور فساد اور خیانت کے زور کا  
 ہوتا تھا کہ بعد خیر القرون کے ہے حکم احادیث مذکور کے فاذالم توجد العلماۃ کان لقیاس قیاسا  
 پس جبکہ ہاں ہی عدتوہم اقیاس قیاس  
 الباقی لان القیاس فی شیعہ نقل حکم الی اصل الفریضۃ متحدہ **کذا فی کتاب اصول**  
 فی الفتنۃ کیونکہ قیاس شیخ من شیعہ کرنا حکم اسل سی طرف فرم کرے اسے اتحاد ملے سے طرح ہی کتاب اصول  
 فانیق اقسام تقلیدہ مع اذلتہا باس ہا حجت کایقہ شی من انشاعہا <sup>نہ</sup>  
 پس فقہ کے اقسام تقلید منصف کیا کہ شیخ اولیٰ اولہ تمام کے بقول کہ بقہ رہے کو کہنے ارا کے حکم  
 تعالیٰ کہ لا یخفی لکن بقہ حوائج بقولہ فحق نجد علیہما یقول اللہ تعالیٰ ان بعضہما  
 تھا کہ جیسا کہ ہمیں پرستیدہ کہہ سکتے باقی رہے جواب او کی بقول کا میں ہا حوائجی راہی میں اونسے تھا ہر ایک کے کہ  
 لمن لا یعتقد بقولہ وکتاباہ فلا حجة وبعضہما لمن فلان کل مجتہد مصیب  
 اس میں ہے کہ ہمیں اعتبار اس کے قولہ اور کتاب کا میں ہا حوائجی محبتہ و سبب ان قولہ اور میں ہے کہ کمال ہے ہر  
 کہ مذہب المجتہد فاند یحیی الاخذ عن کل مذہب فابہوا لان کل مجتہد مصیب  
 کیا مذہب شیخ کو کہہ میں حاضر کتابی اخذ کرے جو چاہے کیونکہ ہر مجتہد مصیب ہے  
 عنہ فہو لیس بحجة علیہا لانه خلاف الحق لان الحق ان المجتہد قد یخطئ  
 اور کو دیکھیں ہاں اس کا تھا کہ حق پر اسے کدہ خلاف ہی کہہ کر لے کر ہی یہ کہ مجتہد کچھ جھٹھ جاتا ہے

مذہب مجتہد فاسر

مذہب مجتہد فاسر کا وجہ نہیں ہے

مذہب مجتہد فاسر کا وجہ نہیں ہے

مذہب مجتہد فاسر

مذہب مجتہد فاسر کا وجہ نہیں ہے



اور قد حلیب یعنی ان الحق عند الله واحد بالکتاب السنة والاجماع القیاس

اور کہیں شیب یعنی حق نزدیک اللہ تعالیٰ کی واحد ہی ساتھ حکم کتاب بدست اور اجماع اور قیاس

والعقل علیہ الائمة الاربعة رضی اللہ تعالیٰ عنہم وافر مصنف المعیار

اور عقل کی اور اسی پر ہیں ائمہ اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ہی اقر کیا مصنف معیار کی

فی معیارہ ایضا بانہ مسلم عند الجمہور وبعضہا من قال بہ بشرط کالسیار

اپنی معیار میں کہ وہ مسلم ہی نزدیک جمہور کی اور بعض اور بقول کا اور شخص ہی کہ وہ قائل ہی کیا ساتھ

وغیرہ فیہو ایضاً لیس بحجة تشیوع الخیانة وعدم الدیانة فی ذلك الزمان

وغیرہ سودہ ہی حجت نہیں واسطی پہل جانی خیانت کی اور تشیوع جانی تین کی اس زمانہ میں

فوجب سد باب الفساد بما قلناه لحفظ الدین وبعضہا ماصد عند

پس واجب ہوا بند کرنا دروازہ فساد کا ساتھ قول جاری کی واسطی حفظ الدین کی اور بعض اور بقول کا اور قائل ہی کہ

فیہو ایضاً لیس بحجة لان الضرورة تبيح المحرمات لقوله تعالى حرم

پس وہ ہی نہیں حجت اس کی کہ ضرورت سماح کرتی ہیں ممنوعات کو واسطی قول اللہ کی کہ حرام کیا کیا

عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل به لغير الله فمن اضطر غير

اور یہ متبادری میتہ اور لحم خنزیر اور جو نہ بوج ہو غیر نام اللہ پر پس جو شخص کہ مضطر ہو یا نہ ہو

بأغ ولا عار فلا اثر عليه بالاجماع كما يفتي بطهارة ماء الابار على مذهب

بأغ ولا عار عار کا ہر نہیں گناہ اور پیر بالا اجماع جیسا کہ فتویٰ دیا جانی ساتھ بہارت پانی کو طہ کی بنا پر

الامام مالك لمن كان له في ملك الكفار سكونة او سائر ابار ذلك الموضع

امام مالک کی واسطی اور شخص کی جو ہی ملک کفار میں رہتا یا مسافر اور کوئیں اس موضع کی

في ايدهم لم يلائقها بالاولون نجاسة وليس له بغير خاصة كما كان ذلك

اور کی ہاتھ میں ہیں راست دن اور نہیں کا اور کہ پرواہ نجاست کی اور نہیں ہی ابی کوئی کوئی کون خاص جیسا کہ ہے

في اکثر فری الهندو فی الراجستان بعض اضلاع الغنجا بے الهندوستان

اکثر ہندوین ہندو میں جو راجستان میں ہیں اور بعض ضلع پنجاب اور ہندوستان میں

والیہ اشارہ شاہ عبدالعزیز فی السؤالات العشرة ففی ای موضع از امر رفع  
اور اس وقت اشارہ کیا ہی شاہ عبدالعزیز فی سؤالات عشرہ میں پس جس میں

العلیہ امر رفع المحکم لان المحکم دابر علی العللہ فانتهی المحکم بانتهاء العللہ و  
علت تو اوشہ جائیگا کہ کیونکہ حکم دابر ہوتا ہی علت پر پس منتهی ہو احکم سامہ انتہا علت کی اور

بعضہا اما کا بتغیر بزمان کمسئلۃ توریت ذوی الارحام فان من  
بعض ان نقول کا اور قدیم ہی کہ وہ تغیر ہوتا ہی سبب تغیر زمانہ کی جیسا کہ وراثت گنا ذوی الارحام کا پس مذہب

الشافعی عدم توریتہم لکن المتأخرین افتوا بتوریتہم لعدم انتظام  
بیشم ففی حتمہ علیہم توریت انکی لیکن اوکی علماء متأخرین فی فتویٰ دینی سامہ توریت دینی کی تا حکم انتظام

بیت نماز فی ذلک الزمان فلا ینکون مثل ذلک حجة علینا بل هو حجة  
بیت مال کی اس زمانہ میں پس نہ ہوئی مثل اوکی حجت ہمہ بلکہ وہ حجت ہادی ہی

علی مصنف المعیار فان تعیین التقلید ان کان غیر واجب فی زمن الصحابہ  
مصنف معیار پر کیونکہ تعیین تعیین کی اگرچہ ہی غیر واجب زمانہ صحابہ میں

لکنہ صائر واجب فی ذلک الزمان بتغیرہ وبعضہا اما کان خلا المذہب ظہر  
لیکن ہوگی وہ واجب اس زمانہ میں سبب تغیر زمانہ کی اور بعض ان نقول کا اس میں کہ ہی کہ عللہ مذہب کا ہی

لکنہ موافقہ فی الحقیقۃ مثل افتاء اهل المذاهب الاربعۃ بتخلیف الشہود  
لیکن وہ موافق مذہب کی ہی حقیقت میں مثل فتویٰ دینی اہل مذہب اربعہ کی سامہ قسم دانی شہود کی

وانہ مما توہم ان ذلک الفتویٰ منہم علی مذہب ابن ابی لیلیٰ خلاف  
پس یہ اس میں ہی کہ توہم پڑے گا ہی اس امر کا کہ یہ فتویٰ اوی او مذہب ابن ابی لیلیٰ کی ہی خلاف

الاشیۃ الاربعۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم لکنہ لیس الامر کذلک لان تخلیف  
مذہب اربعہ رضی اللہ عنہم کی لیکن نہیں ہی یہ امر حقیقت میں اس طرح کیونکہ تخلیف

الشہود فرد من افراد ترکیبۃ الشہود و ترکیبۃ الشہود من ذہب الاربعۃ  
شہود کی ایک فرد ہی افراد ترکیبۃ شہود کی سی اور ترکیبۃ شہود کا مذہب اربعہ

الاربعة رضى الله عنهم وبعضها مما لا بد جواب ليجزاه وهو نقول

اربعة رضى الله عنهم <sup>اور بعض اوں قول کا اور سبیل سی کی ضرورت ہے جواب کا محمد</sup> عظیم نقل اول روایت نوادر او دین رشیک ہے جواب کا جواب خطبہ بیان کیا

اور نقلانی یہی کہ منقول ہی بعض یا کل نہ اربعہ سے لا تقلد ولا ما کم ولا الا و لا

ولا الخ ولا غیر محمد خذ الاحکام من حدیث یخبر عن الکتاب والسنة فقہ

جواب کا یہی کہ یہ خطاب ہے مجتہد کو جیسا کہ گذرا اور نقل ثالث ہے کہ منقول ہی بعض یا کل

نہ اربعہ سی اذا صح الحدیث عندکم فمن اذ به واتركوا قولی بقول رسول

الله صل الله علیه وسلم فقہ جواب کا یہی کہ یہ خطاب ہے اپنے اصحاب مجتہد فی کتب

کو حکام من ان غیر المجتہد وجعل علیہ التقلید عند الجمعی مطلقا فاحفظ

میں لکھ را کہ غیر مجتہد کو واجب سی اور سبب تقلید نزد یک جمہور علماء کے مطلقا پس محفوظ رکھ

ولا تغفل فانما اصل عظیم فی الذلک لایقل نقل رابع یہ کہ منقول ہی امام ابو یوسف

اور غافل نہیں سی کیونکہ ہم اصل عظیم ہے اس باب میں

انه صلی الناس یوم الجمعة فلحبر یوجو فاق مיתה فی بئر اغتسل

میں نہ تازہ لوگوں کو دن جمعہ کے پس فری گئی جو ہی مردہ کے اوس کوئی میں کہ میں غسل کیا تھا ابو یوسف

قال ناخذ بقول من قال ذاب لغم الماء قلین لا یحل جنبنا انتہی جواب

ہا کہ عمل کیا میں ساتھ قول اوس شخص کے جو کہتا ہے کہ جبکہ پانی ہو قدر قلین کا تو نہیں نا پاک ہوتا ہے

اسکا چند وجہ سی و جواب اول یہی کہ امام ابو یوسف مجتہد میں اور تقلید مجتہد کو حرام الایجاز

ی قال فی مسلم الثبوت والعصہ وغیرہما من کتب الاصول والفرع وجب

کتاب مسلم الثبوت اور عصہ وغیرہ میں جو کتب اصول اور فرع میں ہیں وہ

علیہما العمل بظنہ ولا یجوز لہ التقلید مع اجتہادہ بالاجماع انتہی اور جہان

مجتہد پر عمل بظن ہے اپنے اجتہاد کے اور نہیں جائز اور سبب تقلید وقت مجتہد کے بالاجماع

یہی کہ نہ نقل مخالف ہے ظاہر روایت کے کیونکہ ظاہر روایت امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام عظیم

دریافت

دریافت

دریافت



حوض مذکور ہے کہ مخالف ہی سلسلہ قلین کو اور ظاہر الروایہ خصوصاً ظاہر الروایہ متفق علیہ  
 اندر مذکور ہے مقدم ہی محل میں جیسا کہ کتب فروغ میں مذکور ہے اور وجہ ثالثہ  
 ابنہ ظنی علیٰ المجتہد فیہ بحیث لا یضد ولا یعمد فیہ اصلاً فقیاس العمد  
 کو غایت پر عمل سادہ ہے بہا میں ابن ہود کہ نہیں اس میں سند اور نہ عمد ہرگز  
 علیہ قیاس مع الفارق وهو باطل عند الكل اور نقل غاس یہ ہے کہ کتب خفیه میں  
 میں قیاس کرنا مذکور ہے اور غیر عمد کے قیاس مع الفارق ہے اور باطل ہے کتب نزدیک  
 مذکور ہے ان المجتہد اذا افضل فلا کفارة علیہ لفقو لعلہ السلام افضل احکم  
 والمجموع میں یہ دال ہی ہے کہ غیر مجتہد بلکہ عامی اگر علی بالحديث کری تو دست ہے اور  
 اسکا یہی کہ کل فعل جو مخالف کتاب اسکا سنت منجورہ رسول اللہ اور جامع اس کے ہوا  
 وہ فعل خطا جو یہ اس پر عمل کری تو یہ عمل اگر جہنا فدی لیکن حفا میں بھی جس مرتبہ ذیل  
 کما صحیح بل لا ما ابن الہمام فی تحریر الاصول حیث قال الخفیة فتقول الخفا  
 وهو الجمل الملک الی ثلثة انتہی ثم عد افعال ذلک المجتہد من القسم  
 اور نقل سادس یہی ہے کہ کتب خفیه میں مذکور ہے ان المجتہد اذا افضل یقول مفتی افناہ  
 بہ فلا کفارة علیہ پس یہ دال ہی ہے کہ کوئی شخص کسی سنتی کے قول پر عمل کری تو دست  
 میں التزام ایک سبک اس میں بل ہوا جواب اسکا یہی کہ تقلید و قسم تقلید مطلق او تقلید یک  
 مذکور ہے اور غیر مجتہد پر قسم اول فرضی اور قسم ثانی وجہیت کہ قرآنہ مطلق فرضی اور  
 قرارت فائز کی وجہ قاضی اولی لا اول فقط فقلاً دی الغرض لیکن بقی الواجب علی  
 ذمتہ فقط اور نقل سابع یہی کہ متقول ہی مقتسم الاموال وغیرہ میں کہ قال ابن حزم  
 لجمعوا علی انہ لا یجوز لکافر ولا مفتی تقلید معین فلا یجوز ولا یفید الا  
 کہ جمع ہر کے علم اس پر کہ نہیں طالع حاکم اور سنتی کو تقلید مذہب معین کے ابن ہود کہ حکم کری اور نہ خودی  
 بقول انتہی وقال ابن امیر الحج فی شرح الخیر وقال ابن حزم انہ  
 ساتھ نقل ہی اہم کے اور کہا ابن امیر حاجی نے شرح تحریر میں کہ کہا ابن حزم نے کہ

خبر تالیف غاس

خبر تالیف غاس

خبر تالیف غاس

خبر تالیف غاس

لا یحکموا لکم ولا مفت تقلیداً جل فی حکم ولا یفتی الا بقوله انتہی اور خطاب غیر ہر مکتوب

کہ نہیں حلال حاکم اور مفتی کو تقلید جس کی جائزہ کہ حکم کرے اور نہ فتویٰ دی مگر ساتھ او یکلی

قال ابن حزم وقد صحح اجماع الصحابة کلهم اولهم واخرهم واجماع التابعین اولهم واخرهم

کہا ابن حزم نے صحیح ہوا اجماع صحابہ کا اور صحیح ہوا متفق ہوا اجماع سب تابعین کا

واجماع تبع التابعین اولهم واخرهم علی الامتناع والمنع من ان یقتضی قول انسان

اور اجماع تبع تابعین کا اول اونکی سی بیکرا ختمک اور امتناع اور منع کی یہ کہ مقتضی کوئی شخص

منہم او من قبلہم فیاخذ کلہ جواب کار و وجہ سی وجہ اول یہی کہ نقل بن حزم پر

حرف قول کسی شخص کی اوسنی ہو یا اوسنی پس اخذ کرے کل قول اسکا

غیر مقبول بدلیل انہ من اهل الظاہر لا من اهل السنة قال شاہ ولی اللہ فی نظر

باین دلیل کہ وہ اہل ظاہر سی ہی نہ اہل سنت سی کہا شاہ ولی اللہ فی انصاف میں

والظاہری من لا یقول بالقیاس لا باتار الصحابة والتابعین کذا و ابن حزم

ظاہری وہ شخص ہی کہ نہ قائل ہو قیاس کا اور نہ آثار صحابہ اور تابعین کا جیسا کہ داؤد اور ابن حزم

انتہی وقال ابن سیرین وهو من اکابر ائمة التابعین واجلة المحدثین

اور کہا ابن سیرین نے کہ وہ اکابر ائمة تابعین سی ہی اور اجلہ محدثین کا ہی

لم یکنوا یسألوا عن الاسناد فلما وقعت الفتنة قالوا سمولنا سراجا لکم

کہ نہ تھے صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین جستجو کرنیوالی اسناد سی لیکن جبکہ واقع ہوا فتنة فساد لوگوں میں تو کہا انکو

فی نظر الی اهل السنة فیؤخذ حدیثہم وینظر الی اهل البدع

کہ دیکھا جادی طرف اہل سنت کی تو لیا جادی حدیث اونکی اور دیکھا جادی طرف اہل بدعت کی

فلا یؤخذ حدیثہم رواہ مسلم فی صحیحہ فحکم هؤلاء السلف من الصحابة

تو نہ لیا جادی حدیث اونکی روایت کیا اسکو مسلم نے اپنی صحیح میں پس حکم کیا ان علماء سلف کی جو صحابہ

والتابعین وتبع التابعین بانہ لا یقبل حدیث اهل البدع ولا یقبل حدیثہم

اور تابعین اور تبع تابعین میں نہ لیا جادی حدیث اہل بدعت کی نہ لیا جادی حدیث ابن حزم کی کہ

من اهل البدعة كما من اهل السنة وقال شاه عبدالعزیز الدہلوی فی بستان  
 اہل بدعتی ہی بے اہل سنت سی اور کہا شاہ عبدالعزیز دہلوی فی بستان

المحدثین کہ ابن بشکوال گفتہ است کہ یحیی بن یحیی مستجاب الدعوات بود  
 محدثین میں کہ ابن بشکوال فی کہا ہی کہ یحیی بن یحیی مستجاب الدعوات تھا

ودروضع لباس و نشست و برخاست و ہیئت ظاہری تتبع امام مالک فرمود  
 اور بیج وضع لباس اور نشست و برخاست کی اور ہیئت ظاہری میں تابع امام مالک کی تھا

وانجہ انرا امام مالک شنیدہ بود بموجب ان فتویٰ فی مدد و ہرگز بخلاف  
 اور جو کہ امام مالک سی سنا تھا بموجب اوسکی فتویٰ دیتا تھا اور ہرگز بخلاف

مذہب امام مالک مراضی نمی شود حال آنکہ در ان زمان تقلید یکدیگر  
 نہ مہب امام مالک کی راضی نہوتا حالانکہ اہل زمانہ میں تقلید ایک مہب کی رائج نہ تھی خواہ

بود نہ در علوم و نہ در خواص اتفق بر یحیی بن یحیی کردہ نصف موطا امام مالک کا ہی  
 اصلاً اصحاب امام مالک کا ہے و خیر القرون میں سی ہے قول اوس کا مخالف ہے قول ابن

خزم ظاہری باوجود اسکے کہ اوس زمانہ میں تقلید ایک مذہب کی رائج نہ تھی یہی  
 زمانہ خیر القرون کے اور سبب عدم تقریر عدم مدون مذاہب کے اور وجہ دوسری

ہے کہ اگر فرض کیا جاوی یہ اجماع تو مقتضای اجماع کا یہ ہے تقلید جمیع اقوال و  
 و حدیث کی ممنوع ہے یعنی تقلید شخصہ ممنوع ہے و قد من تقلید المذہب  
 اور حالانکہ یہ صحابی کہ تقلید مذہب

الواحد من المذاهب الاربعہ لیس بتقلید شخصی بل ہو تقلید  
 واحد کہ ان مذاہب اربعہ سی نہیں تقلید شخصی بلکہ وہ تقلید

للمجاعة فی نفس الامر فلا یکون تقلید الواحد من المذاهب الاربعہ  
 جماعت کی ہی نفس الامر میں نہیں ہوئی تقلید مذہب واحد کہ ان مذاہب اربعہ سی

تقلید رجل واحد بل ہو تقلید الجماعۃ فی کل مسئلۃ من مسائلہ و نقل من یک  
 تقلید رجل واحد کی بلکہ وہ تقلید جماعت کی ہر مسئلہ میں اوسکی مسائل سی

راہیج

مذہب



که رسول می عقد جدید نقل الشيخ عبد الی هاب المشعلی عن جماعه عظیمه من علماء  
نقل کیا شیخ عبدالی استغفرانی نے اکبر بہار میں مفید سے مر علماء

المذاهب الفهم كانوا يعملون وفق ما بالذاهب من غير التزام منه بمبدأ من ضمن المذاهب  
فما هي من كونه هي عمل كرتي اور فتوے دیتے ساتھ مذاہب کے بغیر لازم کچھ نہیں مذہب میں کے  
المذاهب کے زمانہ علی وجہ یقتضی کلان ذلک الامر لہر بن الی علیہ قدیم و حدیث  
مذہب ہے بکری غیر زمانہ تک اس وجہ کہ متینے اس کے کلام کا ہے کہ ہمیشہ ہی علماء اور اہل چوبیس  
حق صاف متفق علیہ استے جواب کا یہی کہ ہم کلام عبد الوہاب غفرلہ کی جن میں چکھا  
میں کہ مرگنا تنق علیہ

دلائل کے فی سہرہ فیہ الی زمانہ اور قول وسکا علی وجہ قیضہ کلام کا سہرہ سہ معلوم کرنا  
اصل عبارت شیخ عبد الوہاب شرنبلہ کا ہے کہ معلوم ہو میں مروی ہے کہ میں نے ہم کہ مروی ہے کہ محمد بن ابی  
یوسف سے سہیل بن اصف قال لی عن الکبریٰ فان قيل کیف صح من هؤلاء العلماء ان یضیقوا الناس  
بیکہ کہا میزان کبریٰ میں کہ اگر کہا جائے کہ کوئی کہ صحیح مومن لوگوں سے فتویٰ دیا تو کوئی  
یکل مدح مع کوئی فصحا کا تو مقلدین ومن شأن المقلدان لا ینجہ عن قول  
شیخہم نہرہ کہ ایک اور مدح اسکے کہ وہ ہی مقلد اور نشان مقلد کے یہ ہے کہ انہم بکری انہی امام الی قول کہ  
امامہ والکلی التخیل انیکو زکی واحد ہر بلغ مقام الاجتہاد المطلق المستتب

تخلص از این کاس خوابیدم هر که بمجله ای که بر او امد و نگاه میکردم اعتبار و طعن نسبت که خان او را که میگفت  
 الذی لم یخرج صاحبہ عن قواعدا مامہ کابی یوسف و محمد بن الحسن التتایم  
 کونہ باہر سے صاحبہ کا فقہ ادا اپنے امام کیسے جبکہ امام یوسف اور محمد بن الحسن امد از انعام  
 و اشہب و اشراف و ابن المنذر و ابن شریح فی الاموال و ابن افقو الناس  
 اور شہید بن زبیر اور ابن المنذر و ابن شریح سب یہ لوگ کیسے سب اگر چہ بنو ہمدانی ہی ہوں گو  
 ہوا یہ مصرح بہ امام مکنتم لم یخرجوا عن قواعده و قد نقل الجلال السیسی  
 صاحبہ اوس چیز کے مصرح اندک امام کا نہیں ہی مکن وہ نہیں نقل باہر قواعدا ہی امام کے سے اور مصنف نقل کیے

الاجتهاد المطلق على قسمين مطلق غير متسبب كما عليه الامثلة الاربع

کہ اجتہاد مطلق دو قسم میں مطلق غیر منسوب صیغہ اس پر ہے اور اربعہ

و مطلق منتسب علیه اکابر اصحابهم الذين ذكرناهم قال ولم يبق الا

اور مجتہد مطلق منتخب میاں کہ جی اسپر اکابر اصحاب نے جو کہ دیکھا عبد اللہ دین فی زمین دعویٰ کیا تھا

المطلق غير المنتسب إلى الأئمة الأربعة إلا لام محمد بن جري الطبري ولم يلم

مطلق غیر نسبت کا بعد ائمہ اربعہ کے کسی شخص نے سوائے امام محمد بن جریر عیسیٰ کے سو کہم کیا تھا اس

له ذلك انتهى ويحتمل انه لاء العلماء الذين كانوا يفتون الناس

موسیٰ کو ، و خصل ہی یہ کہ یہ علما جو ہے 'تو ہی لوگوں کو

على المذاهب الأربعة اطعمهم الله تعالى على عن الشريعة الأولى استمع قال

ہر مذہب کا مصلح پیدا ہو گا اور اللہ تعالیٰ ہر مذہب کے مصلح اور ہر مذہب کے مصلح کا مصلح بنے گا

فِي الْمَدِينَةِ الصَّغِيرَةِ وَحَرَّعْنَا إِلَيْكُمْ فِي ذَلِكَ مَا مَنَّا مُقْلِينَ وَأَنَّا

مردان صغریٰ میں کہو اور اتباع اللہ اربعہ کے اس میں جب تک کہ میں مرتبہ تعلیم میں داخل ہوں

بلغ احد من مقام الاحتماد والكشف فقد استغنى عن تقليد غيره انتهى

ہوئی کوئی ہے صد اہلاد پاکشف کو تو وہ مسخنے کو کیا تقلید غیر کے سے تمام صوا

وقال بعد ذلك سمعنا من عبد القادر رضي الله تعالى عنه يقول قائم

اور کہا شعرانی نے علیہ السلام قول کے کہ میں نے اپنے شیخ عبد القادر رضی اللہ عنہ کو کہ فرماتی تھی کہ میں

وإلى قوله قدم إلى لامة المحرقة لا ونخرج عن التقليد للمجتهدين ويأخذ

اور حکم کوئی ولی کہ ثابت ہوا اولیٰ فی قدم ولایت محمدیہ کا مگر یا سر جو بانی تقلید مجتہدین کے سے اور ائمہ کو یہ

العلم من حيث اخذ المحمدون انتم وقال بعد ذلك واعلم انه لا ينطق

علم کو جان ہی اُن کا اہل خدا و تمام سرا  
اور کہا بعد اس قول کے کہ جان لی کہ یہ

ما ذكرنا الزام العلماء لا امة با التامه هذه مغاير لاصح ما اظهره لك

وہ جس نے اس علم کے ساتھ بائیں ہاتھ سے لکھا ہے کہ یہ ہے کہ اس نے اس علم کے ساتھ

[illegible]

لا دحرمة بهم فنوذا الزامهم للعامة بعد عبيد لخل عن طريق الهدى الترو

نوا سلی جم او تکلی کیونکہ اگر متوالا زام یا اوجاعی یہ لازم مذمت میں تو نگاہ ہونا راہ سی تمام ہوا

وقال بعد ذلك اما من لم يصل الى شهر من عين الشريعة الاولى فيجب عليه

اور کہا بعد اکی کہ جو شخص پہنچے شہر میں شریعت اولی کو تو واجب ہی اوسپر

التقليد بل هذا احد كما امر تقريه خوفا من الوقوع في الضلال وعليه عمل الناس

تقلید مذہب واحد کی جیسا کہ مذہب تقریہ کی داسلی خوف وقوع کی ضلالت میں اور اس پر ہی عمل لوگوں کا

اب دیکھو کلام عبد الوہاب شعرائی کو کہ سند ہمارے یہ یا سند ضعف عبار کی ہے بل کلام شعرائی کا کہ

ضعف عبار پر ہیں معلوم ہوا مجموع عبارات عبد الوہاب شعرائی کیسی کہ مراد عبد المجتہد

فی المذہب میں نہ خواہم کیونکہ عوام تو تقلید مذہب احد کی واجب نزدیک علماء و مجتہدین کے اندر

الوہاب لوہبین فروغ میں نہ اور حکما نقل شاہ ولی اللہ الدہلوی فی الاضواء

اوجہا کہ نسخ کیا شاہ ولی اللہ دہلوی نے ای کتاب لغات میں

مسکا عن صاحب الانوار حيث قال ومن شواهد ما

مسند نور صاحب انوار سی جیکر کہا کہ شواہد دعوی ہمارے پر وہی

ذكرناه ما في كتاب الانوار حيث قال والمنسبون الى مذهب

جو مذہب کو ہی کتاب الانوار میں جیکر کہا اوسنی کہ جو لوگ کہ منسوب میں طرف مذہب

الشافعي وابي حنيفة ومالك واحمد بن حنبل رحمهم الله اصناف

اہم شافعی اور ابو حنیفہ اور مالک اور احمد بن حنبل رحمہم اللہ کی چند قسم ہیں

احدها العوام وتقليدهم متفرع على تقليد المنتسبين الى الثاني البالغون

ایک قسم عوام اور تقلید انکی متفرع ہی اور تقلید مجتہد منتسب کی اور قسم دہم ہیں کہ بعضی الازہر

الى تبة الاجتهاد والمجتهد لا يقلد المجتهد وانما ينتسب اليه لجرهم على طريقتهم

درجہ اجتہاد کو اور مجتہد نہیں تقلد ہوتا کی مجتہد کا فرق ہیں ہوا کی نہیں کہ وہ منسوب ہوتا ہیں طرف مجتہد کی

في الاجتهاد واستعمال الادلة وترتيب بعضها على بعض

اجتہاد میں اور استعمال الادلہ میں اور ترتیب ہی میں بعض اور کو بعض پر



والثالث متوسط وهم الذين لم يبلغوا رتبة الاجتهاد ولكنهم وقفوا على  
 اور قسم ثالث متوسط ہیں کہ نہیں پہنچی حد اجتهاد کو  
 لیکن واقف ہیں

اصول الاقام وممكنوا من قياس ما لم يجدوه منصوصاً على ما نص عليه  
 اصول اور قواعد ہی امام پر اور قادر ہیں بسبب قیاس کرنی اور اس مسئلہ کو جو نہیں پایا اور نہ ہونی اور کو صریح ابن امام  
 وهو كلاء مقلدون انتهى ان قسم متوسط كل طبقه مجتهدين في المسائل التي لا رواية فيها عن صاحب الكفاية  
 اور یہ لوگ مقلد ہیں تمام ہوا

كما قال الطحاوی والشامی عن ابن كمال الثالثة طبقة  
 جیسا کہ کہا الطحاوی اور شامی بنی ابن کمال سی کہ ثالث طبقہ

المجتهدين في المسائل التي لا رواية فيها عن صاحب المذهب كالطحاوی  
 مجتہدین فی المسائل کا ہی اور مسائل کہ نہیں کوئی روایت اور نہیں صاحب مذہب سی جیسا کہ طحاوی

والمخصّص والكرخي والسرخسي والحلواني والبرزوي قاضيان في أمثالهم  
 اور خصص اور کر فی اور سرخسی اور حلوانی اور برزوی اور قاضی خان اور دیگر امثال

وهو كلاء لا يخالفون في الاصول ولا في المفرد لكنهم يستنبطون  
 اور یہ لوگ نہیں مخالف ہوتی اپنی امام کی نہ اصول اور قواعد میں اور نہ مسائل اور فرعی میں لیکن استنباط کرتے ہیں

الاحكام والمسائل التي لا نص فيها على حسب القواعد انتهى اور نقل تاسع باب کہ  
 اور مسائل کا کہ نہیں کوئی نص اور نہیں صاحب مذہب سی اور یہ مقتضی قواعد اپنی امام کی تمام ہوا

كتب اصول من ان العامي اذا عمل بقول مجتهد في حكم مسألة فليس له  
 کہ عامی جبکہ عمل کرے ساتھ قول مجتہد کی کسی حکم اور مسئلہ میں پس نہیں جایز اور کسی

الرجوع عنه الى غيره اتفاقاً وأما في حكم مسألة أخرى فهل يجوز ان يعقل  
 کہ رجوع اور کی بات اتفاق اما مسئلہ اور میں آیا جایز ہی تقلید میں

للتخيار الجواز لنا القطع بوقوعه في زمن الصحابة قال الناس في كل عصر  
 پس بخیر جواز ہی دلیل ہماری اس جواز پر وقوعہ اکابر زمانہ صحابہ میں کیونکہ لوگ ہر زمانہ میں

اور قسم چہابی امام

کتاب

یستفتی المفتین ولا یلزمون سوال مفتت بعینه وقد شلم وتکرر ولم ینکر  
فتوی طلب کرتی ہی مفتیوں ہی اور نہیں لازم پکڑتی ہی سوال مفتی واحد کا اور یہ سب شایع ہوا اور کرمہ کر ہوا اور انک

قلو التزم من هبامعینا کذہب مالک واذہب الشافعی و غیرہما  
پس اگر لازم پکڑی کوئی شخص نہ ہب معین جیسا کہ ہبام مالک کا ہی یا نہ ہبام شافعی کا یا اور کا

فقہیہ ثلثہ اقوال لحدھا یلزم وثانیہا لا یلزم وثالثہا کالاول وهو من لا یلزم

اس میں تین قول ہیں ایک ان تینوں کا یہ ہی کہ لازم ہی اور دوسرا حکامیہ ہی کہ نہیں لازم اور تیسرا ہوا کا یہ ہی کہ نہیں

فان وقعت واقعة یقلد فیہا لیس له الرجوع وامانی غیرہا فیتبع فیہا من  
پس اگر واقع ہو کوئی مسئلہ کہ فقہیہ کہ اس میں تو نہیں جائز اوکل ہی رجوع اس ہی لیکن غیر اس مسئلہ میں تابع ہوگی

نشاء کما فی العودی شرح مختصر الاصول وقال فی مختصر الاصول

جایی جیسا کہ عودی شرح مختصر الاصول میں ہی وہا مختصر الاصول میں

ولا یرجع عنه بعد تقلیدہ اتفاقا و فی حکم اخر المختار الجوز لنا القطع بوقوعہ

کہ نہ رجوع کری اس ہی بعد تقلید کی بالاتفاق اور حکم دوسری میں مختار جواز ہی دلیل ہماری ان جواز پر علم

ولم ینکر فلو التزم من هبامعینا کمالک والشافعی وغیرہ فشاہا کالاول

بغیر انکار کی لیکن اگر لازم پکڑی کوئی شخص نہ ہب معین کو جیسا کہ مذہب امام مالک کا یا امام شافعی کا ہی اس میں غلطی نہیں

انتهی فقال فی التزم لا یرجع عما قلنا اتفاقا وھل یقلد غیرہ فی غیرہ المختار

تمام ہوا اور کہا تحریر الاصل میں کہ نہ رجوع کری اس مسئلہ کا اور معین تقلید کر چکا ہی بالاتفاق لیکن مختلف ہو ہیں

نعم للقطع بانہم كانوا یمتثلون مرة واحدة غیرہ غیر ملتزمین مفتیا

کہ ان جہیز ہی واسطی علم کی یا نہ نظر کر دے ہی فتوی طلب کرتی کہی اس ہی اور کہی اس ہی نہ التزام کرتی مفتی

واحد اقلو التزم من هبامعینا کابی حنیفہ او الشافعی فقیل یلزم وقیل لا

واحد کا پس اگر التزام کری کوئی شخص نہ ہب معین جیسا کہ مذہب ابو حنیفہ یا شافعی کا پس توت بعض ہی کہ لازم ہی

وقیل مثل من لم یلزم وهو الغالب علی الظن بانہم علی اھل المذہب الثانی

اور بعض ہی کہ اگر وہ مثل غیر مقرر کی ہی اور یہ غالب ہی ظن پر تمام ہوا اور علت پکڑی ہی اہل مذہب ثانی فی

عین

جاء

کی

کما یقلد غیرہ من غیرہ

اور بعض ہی کہ لازم نہیں





فصار اجماعاً ولو التزم مذهباً معيناً أي عمداً نفسه أنه على هذا المذهب  
 پس ہو گیا یہ اجماع اور چنانہ کی اور اگر التزم کی کوئی شخص مذہب میں کا یعنی قرار دی لی دل چاہی میں کہ میں اس مذہب پر

مذہب الی حنیفۃ او غیرہ فہل یلزمہ الاستمرار علیہ ام لا فقیل نعم یجب  
 جیسا کہ مذہب ابو حنیفہ وغیرہ کا پس اس وقت کیا لازم ہی اور واجب ہی استمرار اس مذہب پر یا نہیں پس کیا گاہی کہ

الاستمرار ویحرم الانتقال من مذہب الی مذہب اخر لان الاستمرار لا یجوز  
 استمرار اور حرم ہی انتقال ایک مذہب سے طرف مذہب اور کی کیونکہ التزام نہیں خالی

من اعتقاد غلبۃ الحقیۃ فیہ وقیل لا یجب الاستمرار ویجوز الانتقال لهذا  
 اعتقاد غلبہ حقیقت کی سی اوس میں اور کیا گیا کہ نہیں واجب اس پر استمرار اور صحیح ہی انتقال اور یہ قول

هو الحق الذی ینبغی ان یؤمن ویعتقد بہ ولكن ینبغی ان لا یکون الانتقال  
 ثانی ایسا حق ہی کہ لائق ہی کہ مقتصد اور مستعد ہو اسکا لیکن واجب ہی یہ کہ ہو یہ انتقال

للتلہی فان التلہی حرام سواء کان فی التلہی مذہب او فی غیرہ اذ لا واجب الا واجب  
 ہو ولو کی و بطلی کیونکہ تلہی حرام ہی خواہ مذہب میں ہو یا غیر میں اس واسطے کہ نہیں واجب تاکری تلہی

الله تعالیٰ ولم یوجب علی احد ان یتخذ مذہباً من الامم فایجابہ تشہد  
 اللہ تعالیٰ اور حالانکہ نہیں واجب کیا کسی پر یہ کہ مذہب پر ہی مذہب نام کا ائمہ سے پس واجب تاکری اور اس شریعت

جدید وقیل من التزم کم لم یلزم فلا یرجم عہ اقلد فیہ وفی غیرہ یقلد  
 جدید ہی ہو کہ کیا کہ وہ شخص کہ ملزم مذہب کا پس نہ ملزم کی ہی پس رجوع کری مقلد فیسی ہو غیر میں تقلد

من شاء انتہی قال صاحب بحر الرائق فی الرسالة للسماۃ برفع الفشاء عن  
 ہر کی چاہی تمام ہوا اور کہا صاحب بحر الرائق فی اوس رسالہ میں کہ مسمی برفع الفشاء عن وقتی

العصر والعشاء وخیر الدین الرملی فی الفیض الرائق علی بحر الرائق قال  
 العصر والعشاء ہی اور غیر الدین رملی فی فیض الرائق علی بحر الرائق میں کہ کہا

الشیخ القاسم فی تصحیح القدوری قال لا صولیون اجمعون لا یصح الرجوع  
 شیخ قاسم فی تصحیح قدوری میں کہ کہا اہل اصول سبکی میں کہ نہیں صحیح ہی رجوع

عن التقليد بعد العمل بالاتفاق انتهى فقد علم مما ذكر ان المقلد

تقليد سی بعد عمل کی بالاتفاق تمام ہوا پس معلوم ہوا ما ذکر سی کہ مقدمہ

اما غیر ملتزم او ملتزم فلو كان الاول فحكمه ان لا يرجع عن

یا تو غیر ملتزم مذہب کا ہی یا ملتزم مذہب کا ہی پس اگر ہوا اول تو حکم اوسکا یہ ہی کہ نہ رجوع کری

تقليد المجتهد في الاحكام المعمولة بالاتفاق وله في غير هذه

تقليد امام کیسی احکام معمولہ میں بالاتفاق اور اوسکو غیر ان

الاحكام المعمولة ان يرجع الى غيره من المجتهدين ولو كان الثاني فحكمه

احکام معمولہ میں اختیار ہی کہ رجوع کری طرف اور مجتہد کی مجتہدین سی اور اگر ہوتا ہی تو حکم اوسکا

مختلف على ثلاثة اقول قال البعض يجب عليه الاستمرار لان الحقبة

مختلف ہی تین اقوال یہ کہا بعض ہی کہ واجب ہی اوسپر استمرار کیونکہ غلبہ حقیقت کا

يوجب ذلك فيجزم الانتقال ورواه عبد العلي حيث قال فايجابة تشرع

واجب کرنا ہی اس منتظر کو پس حرام ہی انتقال اور نہ کہا اسکو عبد العلی کہ بعد میں جبکہ کہا کہ ایجاب کا شرع

جديد وقال البعض لم يجب عليه الاستمرار اذ لا واجب له الا واجب الله

جدید ہی اور کہا بعض ہی کہ نہیں واجب اوسپر استمرار اسواسطی کہ نہیں واجب ہوتا مگر وہ جو کہ واجب کی اور کون

تعالى ولو يوجب على احدا ان يمتنع عن هب هب احد من الامّة فلا يجزم الانتقال

تعالی حالانکہ نہیں واجب کیا گیا کسی پر مذہب پھر کسی امام کا امتدادی پس نہوا احرام انتقال

وقال البعض هو كغير الملتزم فلا يصح الرجوع عن التقليد بعد العمل بالاتفاق

اور کہا بعض ہی کہ وہ مثل غیر ملتزم کی ہی پس نہیں صحیح رجوع تقلید سی بعد عمل کی بالاتفاق

فالجواب ان ذلك الوجوب بمعنى الفرض لا بمعنى الواجب الذي كان تركه

پس جواب کیا یہ ہی کہ یہ وجوب جو نہ کوری معنی فرض ہی نہ بمعنی واجب کہ ہی ترک اوسکا

مكروهها غير بعيد كما صرح به عبد العلي حيث قال ففيل نعم يجب الاستمرار

مکروہ تحریمی جیسکہ تصریح کی ہی اکی عبد العلی بحر العلوم فی جبکہ کہا اونی کہ کہا کہ ان واجب ہی استمرار

ویمحرم الانتقال انتهى لان الحرمة ضد الوجوب الذي كان بمعنى الفرض  
اور حرام ہی انتقال تمام ہوا کیونکہ حرمت ضد وجوب کی ہی کہ وہ یعنی فرض کی ہی

فقد علم مما ذكر ان ذلك الاختلاف انما كان في الفرضية وعدم الفرضية  
پس معلوم ہوا کہ اگر کسی کہ یہ اختلاف سوای اکی نہیں کہ ہی فرضیت اور عدم فرضیت میں

لا في الوجوب وعدم الوجوب فكان فرضية الاستمرار مختلفا فيهما وجوباً  
نہ وجوب اور عدم وجوب میں پس ہوا استمرار فرضیت اور نہ مختلف فیہ اور وجوب

متفقاً عليه بين العلماء كما قال الامام حجة الاسلام في الاحياء لم ين  
متفق علیہ در میان علماء کی جیسا کہ کہا امام حجت الاسلام فی حیاء العلوم میں کہ نہیں گیا

احد من المحصلين الى ان المجتهد يجوز له ان يعمل من وجوب اجتهاد غيره ولا الى  
کوئی عالم علمائی اس طرف کہ مجتہد کو جائز ہو عمل کرنا بموجب اجتہاد غیر کی اور نہ اس طرف

ان الذي ادى اجتهاده في التقليد الى شخص واحد افضل العلماء يا حجب  
کہ جو مقلد کہ پہنچی فکر او کی تقلید میں کہ یہ امام افضل علماء دین کا ہی ہے کہ اخذ اور عمل کری

بمنه غير بل على المقلد اتباع مقلده في كل تفصيل فان مخالفة المقلد متفق على  
بمنہ غیر بل بلکہ واجب ہی ہر مقلد پر اتباع اپنی امام کا ہر مسئلہ میں کیونکہ مخالفت او کی اپنی امام کی متفق کہ

كون منكر ابي المحصلين انتهى وقال الشيخ عبد الوهاب الشعراني في الميزان  
منکر ہونا او کا در میان علماء کی تمام ہوا اور کہا شیخ عبد الوهاب شعرانی فی میزان صفی میں

اما من لم يصل الى فهم مودعين الشريعة الاولى وجب عليه التقليد بمن  
کہ جو شخص نہ داخل ہو شہود میں شریعت اولی کو تو واجب ہی او پر تقلید نہ ہوا واحد کی

واحد كما مر تقريره خوفا من الوقوع في الضلال وعليه عمل الناس اليوم  
جیسا کہ گذری ہی تقریر او کی داخل خوف وقوع کی ضلالت میں اور ہی پر عمل لوگوں کا اب

انتهى وقال شاه ولي الله في الانصاف اعلم ان الناس كانوا في ثلاثة اقسام  
انتهی اور کہا شاہ ولی اللہ فی الانصاف میں کہ جان لی کہ کو تہی صدی اول



والثانية غير مجمعين على التقليد بذهب محمد واحد بعينه وبعد  
 اورثاني من غير متفق اور تقليد مجتهد واحد معين کی اور بعد  
 لما تبين ظهر فيهم التمدد بذهب المجتهدين باعيانهم وقيل من لا يعتمد  
 وروبرس کی ظاهر ہوا وبنين مذہب پکڑتا مجتہد خاص خاص کا اور کم ہوا وہ شخص کہ نہ پکڑا اور نہ  
 على مذہب مجتہد بعينه وكان هذا هو الواجب في ذلك الزمان انت هم  
 مذہب مجتہد معين کا اور ہوتا یہ مذہب معين پکڑتا واجب اس زمانہ میں تمام ہوا  
 فنحن لما نقول بالوجوب لا بالفرض لا يرد علينا تلك المسئلة الاصولية  
 اور ہم جبکہ قائل ہوتے وجوب معين مذہب کی نہ فرضيت معين مذہب کی تو موارد ہوا سہرہ سہ مسئلہ اصولیہ  
 بل ومرت على مصنف المعيار حين جوت ان يصلي المقلد صلوة الفجر على  
 بلکہ وارد ہوا ایہ مسئلہ اصولیہ مصنف معیار پر اسوہی کردہ درست اور جایز رکعتی کہ پڑھی مقلد نماز فجر کی  
 مذہب الشافعي صلوة الظهر على من هلك وصلوة العصر على من هلك خفي  
 مذہب امام شافعی پر اور نماز ظہر کی مذہب امام مالک پر اور نماز عصر کی مذہب امام ابو حنیفہ پر  
 وصلوة المغرب على من هلك احمد بن حنبل وجوز ان يعمل المقلد في هذا مرة  
 اور نماز مغرب کی مذہب امام احمد حنبل پر اور جایز رکعتی یہ کہ عمل کری کہی ہاتھ اکی اور کہی فی  
 بضده ويدري ان اقول المجتهدين وهذا هم كيف طشاء لانهم كلهم قالوا  
 ساتھ اکی ضد کی اور جایز رکعتی یہ کہ وہ مقلد مدعیان اقوال مجتہدین کی اور لو کہی مذہب کی جس طرح ہی  
 كتبهم لا يصح الرجوع عن التقليد بعد العمل بالاتفاق كما رد ايضا رد عليه  
 اپنی کتاب میں کہ کہیں صحیح ہی رجوع کرنا تقلید کا بعد عمل کی بالاتفاق جیسا کہ رد او یہی وارد ہوتا ہی مصنف میاں  
 قولهما انما النسب زيادة في الكفر بضل به الذين كفروا يحلوا على ما حرموا على اهل الان  
 قولہ انما تناسل کہ مراد اکی نہیں کہ یہ نسبی یعنی تا فر زیادتی کی کفر میں گمراہ میں ساتھ اکی کفر یا نظر کہ کہی محل جاتی ہیں اور  
 العبر لا تعلموا انما في كتمانهم لولا انهم اذوا عليه ان كمن الصلوات في احد الجانبين عند الصلاة  
 عوم الغافلون کہی نہ خصوص بیابا کرمی کہ کتاب اصلی میں مذکور ہی وارد ہوا مصنف میاں پکڑتی یعنی صریح ہوتا ہی

اسرار کل در ہوتا ہی کہ کتب مذکورہ صحیفہ  
 سنہ ۱۰۲۰ ہجری میں دہلی مطبعہ اسلامیہ

اسرار کل در ہوتا ہی کہ کتب مذکورہ صحیفہ  
 سنہ ۱۰۲۰ ہجری میں دہلی مطبعہ اسلامیہ

اسرار کل در ہوتا ہی کہ کتب مذکورہ صحیفہ  
 سنہ ۱۰۲۰ ہجری میں دہلی مطبعہ اسلامیہ

کما فی مسلم الثبوت الذی هو کالوحی عند مصنف المعیار وعلیه الحکم وکما  
جیسا کہ کبریٰ سلم الثبوتین جو کالوحی یا نزدیک مؤلف معیار کی اور کسی پر جس مبرر عام جیسا کہ  
اقر به مصنف المعیار و به نطق الکتاب فی السنن والقیاس والعقل والاجماع  
خود اقرار کیا مصنف معیار فی اور ساتھ ہی کی ناطق ہی کتاب ادا سنت رسول اللہ اور فاسد عقل اور اجماع  
کما سیاقی ان شاء الله تعالیٰ ثم لا یخفی ان قلی اهل الاصول ان المقلد  
جیسا کہ عنقریب آدیکا انشاء اللہ تعالیٰ بہر پوشیدہ نثری یہ کہ قولا علی اصول کا کہ مقلد کو

لا یجوز رجوعه عن التقليد بعد العمل بالاتفاق هو حجة لنا علی مصنف  
نہیں صحیح رجوع تقید سی بعد عمل کی بالاتفاق وہ تحت ہی ہماری مصنف معیار پر

المعیار کما سیتلی علیک ان شاء الله تعالیٰ اور نقل عاشر یہ ہے کہ کہ شیخ ابن تائم  
جیسا کہ عنقریب آدیکا جاوین اور تیری ان سنا اللہ تعالیٰ

تحریر الاصول میں لا یجوز عما قلد فیہ اتفاق و هل یقلد غیرہ فی غیرہ تحت النعم  
کہ مجموعہ کئی مسائل معمولی بالاتفاق لیکن مختلف ہوئی ہیں کہیں کہ مقلد کو اختیار ہے کہ تقید

بائیکم لا یستفتون مرة واحدة و مرة غیرہ غیر طرہین مفتیہ واحد فلو لم یفت  
فتوہ یعنی تہ کہیں اس سی اور کہیں اوکی غیر سی نہیں تہ لازم کہ مقلد مفتی واحد کو پس اگر لازم نہ ہو تو مقلد

معینا کالی خفیة والشافعی فقیل یلزم وقیل لا وقیل مثل من لم یلزم و  
معین کو مثلاً مذہب ابو حنیفہ یا مذہب امام شافعی کا آیا لازم ہی اور یہ ہر تکرار مختلف ہوئی ہیں ہمیں علماء پس کہ کیا لازم

هو الغالب علی الظن لعدم وجوبه شرعا و تخرج منه جواز تتبع مرخص  
کہ مقلد مثل غیر مقلد کی ہی اور یہ ہی غالب کا ظن پر وہ اصلی نہیں اور اس کی کہ تو اس کی تکرار کو شرعا اور تخرج ہی اس کی جواز و مرخص

للمذاهب لا یمتنع فیہ مانع شرعی اذ لا انسان ان یساک الاخف علیہ  
نما مذہب اور نہیں منع کر اس میں کوئی مانع شرعی اس واسطے کہ جائز ہی انسان کی ہی یہ کہ چلی وہ طریق جو انسان تر ہو اور یہ

اذا کان له الیہ سبیل بان لم یکن عمل فیہ باخرا و کان علیہ السلام یجب  
اچک ہو طرفہ اس کی کوئی سبیل یا بخیر کہ نہ ہو چلی عامل اور میں ساتھ ہی کی نیز کہ اور تہ علیہ السلام دوست رکھتی

جو کہ مقلد کو اختیار ہے کہ تقید

نہیں صحیح رجوع تقید سی بعد عمل کی بالاتفاق وہ تحت ہی ہماری مصنف معیار پر

ماخفف علیہم انتہی پس یہ تصریح ہی ابن ہمام کی کہ جائز ہی مقلد کو سہل امر اختیار کرنا  
 جو انسان ہو یا اہل ہند <sup>ہو</sup> مذہب مجتہدین کی یعنی جائز ہی عمل کرنا ہر امر سہل پر کسی مذہب میں ہو کیونکہ اجماع جو منقول ہی مسلم  
 الثبوت وغیرہ میں ابن عبد البر ہی انہ قال لا یجوز للعافی تتبع مریض المذہب  
 اجماعاً انتہی وہ ممنوع ہی بدلیل ان الامام احمد بن حنبل لہ روایتان فی نفسیق  
 متتابع مریض المذہب انتہی جواب کا موقوف ہی اوپر ایک قسمید کی وہ یہ ہی کہ شیخ ابن تمیم  
 فی تفریح کی ہی اس جواز کی اوپر اس قاعدہ مسلمہ کی وہ قاعدہ یہ ہی کہ لا یرجع عما قلد بالافتقار  
 کہ زجر کر مقلد مسائل معمولہ سے

ولہ فی غیرہ تقلید غیرہ کما دل علیہ تقييد قوله ویتخرج منه جواہر  
 اور ادا کو جائز ہی غیر میں تقلید غیر کی چنانکہ دال ہی اس پر مقید کرنا قول اپنی ویتخرج منہ جواز

تتبع مریض المذہب بقولہ اذا کان لہ الیہ سبیل بان لم یکن عمل  
 تتبع مریض المذہب کو ساتھ قول اپنی اذا کان لہ الیہ سبیل بان لم یکن عمل

فیہ باخرای اذا کان لہ ای للانسان الیہ ای الى ذلك القول سبیل بان  
 فیہ باخر کی یعنی جبکہ ہو واسطی او کی یعنی واسطی انسان کی طرف او کی یعنی طرف اس قول کی سبیل باینطور

لم یکن عمل فیہ باخرای لم یکن عمل ولا بقول اخر مخالف لذلك قال عبد  
 لم یکن عمل فیہ باخر کی یعنی نہ ہو واسطی او کی یعنی نہ ہو واسطی انسان کی طرف او کی یعنی طرف اس قول کی سبیل باینطور

کہ نہ ہو عامل او میں پہلی ساتھ او کی ضد کی یعنی نہ ہو عامل او میں پہلی ساتھ او کی ضد کی کہ مخالف ہی وہی کہ عاصی العلی فی

فی شرح مسلم الثبوت فی شرح قول ابن الہمام اذا کان لہ الیہ سبیل بان  
 شرح مسلم الثبوت میں شرح قول ابن ہمام میں جبکہ ہو واسطی او کی طرف او کی کوئی سبیل باینطور

لم یظنہا من الشرع منع التخریج بان لم یکن عمل فیہ باخر هذا مبني علی  
 کہ نہ گمان کری شرع سے منع تخریج کا باینطور کہ نہ ہو عامل او میں ساتھ او کی ضد کی یہ قول ابن ہمام کا ہے

منع الانتقال عما قلد ولومرة انتہی ودلیل المشیم ابن الہمام علی ذلك الجواز  
 ممنوع ہو انتقال کی مسائل معمولہ سے اگرچہ عمل الکی ہی باہر ہو تمام ہو اور دلیل شیخ ابن ہمام کی اس جواز پر

حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت واخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ اگر کوئی شخص اپنے مقلد کو سہل امر اختیار کرے



وسلم بین امرین قط الاخذ ایسرهما عالم یکن اشافان کان اثما کان  
وسم در میان دو امر کی یکی مگر اخذ کرنی آسان تر اونها جبتک نبوده گناه پس اگر هوتا ده گناه هوقی  
بعد الناس منه متفق علیه ذکره فی مشکوٰۃ فی باب اخلاقه  
دوئری پس یہ حدیث متفق علیہ ہی ذکر کیا اسکو مشکات کی باب اخلاقہ

وشمائله صلی اللہ علیہ وسلم فذلک الحدیث وامثاله انما کان  
وشمائله صلی اللہ علیہ وسلم میں پس یہ حدیث اور امثال اوکی سوائی اکی نہیں  
فی امرین ضدین مساو دلیلہما قال صاحب البحر الرائق فی الرسالة  
کہ پنج دو امرین ضدین کی ہی کہ مساوی ہی دلیل اون دونوں کی کہ صاحب بحر الرائق فی رسالہ میں

المسماۃ برفع الغشاء عن وقتی العصر والغشاء وقد صرح المحقق ابن الہمام  
جو مسمی ہی ساتھ رفع الغشاء عن وقتی العصر والغشاء کی کہ تحقیق تصریح کی ہی محقق ابن ہمام فی  
فی شرح الہدایۃ ان الاحتیاط هو العمل باقوی الدلیلین والعمل بہ واجب  
شرح ہدایہ میں کہ احتیاط وہ عمل کرنا ہی ساتھ اقوی اولہ کی اور عمل ساتھ اقوی اولہ کی واجب ہی  
فظهر ہذا ان الصواب ما ذهب الیہ ابو حنیفہ رحمہ وان العمل بہ علی  
پس ظاہر ہوا ساتھ اس نہ کو کہ صواب نہ ہب ابو حنیفہ کا ہی اور عمل کرنا ساتھ اوکی اور ہر

مقلدیہ واجب ولا فناء بغیرہ لا يجوز لهم انتہی فاذا عرف ذلك التمهید  
مقلدون او تکلیف واجب ہی اور فتویٰ دینا ساتھ غیر نہ ہب ابو حنیفہ کی نہیں جائز مقلدین ابو حنیفہ کو تمام ہوا  
عرف ان ذلك الجواز من الشیخ مشروط بشرطین الاول مساواة الدلیلین  
معلوم ہوگئی یہ بات کہ یہ جواز شیخ ابن ہمام ہی ساتھ دو شرط کی کہ شرط اول مساوی ہونا دو دلیلوں کا

والثانی عدم العمل بغیر الخفاء والا لان المقلد لا یرجع عما قلد بعد العمل  
اور دومری شرط نہ عمل ہونا ساتھ غیر اخف کی اولہ کیونکہ مقلد نہیں رجوع کر سکتا مسائل معمولی بعد عمل کی  
بالاتفاق فذلک من الشیخ ابن الہمام تصریح باستیصال قلعة لا مذہبیۃ  
بالاتفاق پس یہ شیخ ابن الہمام ہی تصریح ہی ساتھ اوکی دینی قاعدہ لامذہبیت

بہرہ صواب ہونی یہ نہیں

الاعمال

مصنف المعیار واستیصال دورانه بین المذاهب بان کل مقلد یجوز  
 مصنف معیار کی کمی اور جڑ او کثیر فی دوران او یکی در میان مذاہب کی باینطور کہ ہر مقلد کو جائز ہی  
 لہ ان یصلی یو اعلیٰ مذہب الشافعی دیو اعلیٰ مذہب غیرہ ویعمل مرة بهذا  
 یہ کہ نماز پڑھی مثلاً ایک دن مذہب شافعی پر اور دن دوسری مذہب غیر پر اور عمل کری کہی ساتھ ہی  
 و مرة بضده و هكذا فی کل مسألة من مسائل المجتہدین و اقوالہم و بیان  
 اور کہی ساتھ ہی کہی اور سیرج ہر مسئلہ میں مسائل مجتہدین میں اور انکی اقوال میں اور بیان  
 ذلك الاجمال ان فرضنا مثلاً ان جميع مسائل الشرع ثمان مائة مثلاً مائة  
 اس اجمال کا یہ ہے کہ ہم فرض کرتے ہیں مثلاً کہ جمیع مسائل شرع آٹھ سو میں مثلاً ایک سو ستر  
 للصلوة ومائة للزکوة ومائة للصوم ومائة للحد واربعمائة للمعاملات فاذا  
 نماز کا اور ایک سو مسئلہ زکوٰۃ کا اور ایک سو مسئلہ صوم کا اور ایک سو مسئلہ حج کا اور چار سو مسئلہ معاملات کا ہیں  
 قلد المقلد بکرمثلاً با حنیفة فی مائتی الصلوة والمعاملة والکافی مائتی  
 کہ تقلید کی مقلد یعنی بکرمثلاً ابو حنیفہ کی دو سو مسئلہ صلوٰۃ اور معاملہ میں اور امام مالک کی دو سو  
 الزکوة والمعاملة والشافعی فی مائتی الصوم والمعاملة و احمد بن حنبل فی  
 مسئلہ زکوٰۃ اور معاملہ میں اور امام شافعی کی دو سو مسئلہ صوم اور معاملہ میں اور امام احمد بن حنبل کی  
 مائتی الحد والمعاملة فكان استمراره عليه واجبا وانتقاله عنه ممنوع بالاتفاق  
 دو سو مسئلہ حج اور معاملہ میں پس ہو گا استمرار او کا اثر مذکور پر واجب اور انتقال او کا اسی ممنوع بالاتفاق  
 عند ابن الهمام روح او قلد المقلد یبذل احد الاثمة الاربعة فی ذلك کما ان استمرار  
 نزدیک ابن ہمام رحمہ اللہ کی یا تقلید کی مقلد فی یعنی زید بن ایکلام کی جو ائمہ اربعہ رحمہم اسی ہی کل مسائل میں  
 عليه واجبا وانتقاله عنه ممنوع بالاتفاق عند ابن الهمام روح فقد حصل  
 اس مذہب مذکور پر واجب اور انتقال او کا اسی ہی ممنوع بالاتفاق نزدیک ابن ہمام رحمہ اللہ کی ہی پس حاصل ہوا  
 ما ذکرنا کل واحد من زید و بکر کان استمراره علی من هبہ واجبا وانتقاله  
 مذکور کی کہ ہر واحد زید اور بکر سی استمرار او کا اپنی اپنی اس مذہب مذکور پر واجب اور انتقال او کا

عنه ممنوع بالاتفاق عند ابن الھمام مرجع غایۃ مافی البابان تہدیب  
 اوس سی ممنوع بالاتفاق نزدیک ابن ھمام رحمۃ اللہ علیہ کی غایۃ مافی البابان یہی کہ مذہب پکڑنا  
 بکر کان بد لک الوجہ و تہذیب بد لک کان بد لک الوجہ لکن ہما شریکان فی  
 بکر کا ہی ساتھ اس وجہ مذکور کہ اور مذہب پکڑنا زید کا ہی ساتھ اس وجہ مذکور کی یکن وہ دونو شریکین  
 وجوب الاستمرار ومنع الانتقال بالاتفاق عند ابن الھمام رحمہما فکان لامذہبیت  
 وجوب استمرارین اور منع انتقال من بالاتفاق نزدیک شیخ ابن ھمام رحمہ اللہ کی پس ہوا فی الذہبیت  
 مصنف المعیار و دوسرے بین المذہبات طلبا بالاتفاق عند الشیخ ابن الھمام  
 مصنف معیار کی اور درویشیت او کی درمیان مذہب کی باطل باقیہ اتفاق نزدیک شیخ ابن ھمام رحمہ اللہ کا  
 لکن بقی ان المقلد انما اختار فای وجہ من الوجهین یختار فقلنا ان مقتضی  
 لیکن باقی یہی یہ بات کہ مقلد جبکہ اختیار کری تو کوئی وجہ دونو وجہ سی اختیار کری پس کہی ہم کہ مقتضی  
 القاعدة الاصلیۃ المذكورۃ ان یختار الوجہ الاخیر الاول لانہ لو اختیار  
 قاعدہ اصولیہ مذکورہ کا یہی کہ اختیار کری وجہ اخیر نہ وجہ اول اسطرحی کہ اگر اختیار کری جائی  
 الاول فلا بد لکل مقلد من احد الامرین اما تذکرہ کل حکم ہا نہما عمل قبل ذلک  
 وجہ اول تو ضروری ہر مقدمہ کو لازم پکڑنا ایک دو امر کا یا تو یاد رکھنا او یکہ ہر حکم کو باینظر کہ عمل کیا مینی قبل اس  
 بحکم کذا فلا عمل لان بخلافہ فہم کذا فی کل مسئلۃ من مسائل الدین لکن  
 ساتھ حکم ثانی کی پس عمل کو لازم ساتھ خلا او یکہ کی پس بطرح ہر مسئلہ میں کل مسائل دین سی یکن  
 ذلک باطل بوجہین الاول ان تذکرہ کل مقلد کل مسئلۃ من مسائل الدین  
 یہ یاد رکھنا اسطرح کا باطل ہی دو وجہ کہ وجہ اول یہی کہ یاد رکھنا ہر مقدمہ کا ہر مسئلہ کو مسائل دین سی  
 بالوصف المذكور متعدد والثانی ان شیوع الخیانة وعدم الدیانة وفساد  
 وصف مذکور کہ متشرع اور دشواری اور وجہ ثانی یہی کہ شیوع خیانت اور عدم دیانت اور فساد  
 النیۃ فی ہذہ القرون یوما فیوما فی الترقی بحکم الاحادیث المذكورۃ الاثری  
 نیت ان قرون میں دن بدن ترقی میں ہی حکم احادیث مذکورہ کی کیا نہیں ہوتا



ان الناس يسارعون الى ما يوافق نفوسهم حتى يعطون القضاة رشوة في  
 ان لو سارعت كمن يولي من طرف اوس حكم كجوروافق هو اذكي نفوس كى يمانك كى من قضاء كوشوت  
 فيصل مقدماتهم واما ان يكون لكل مقلد في كل عصر كتاب يجمع فيه معمولاته  
 ابلى مقدمات كى فيصون من يابيه كهوهر مقلد كى هر عصر من ايك ايك كتاب كه جمع هون اوهمين معمولاته  
 لثلا ينسى فلا يلزم رجوعه عن معمولاته وهو ايضا باطل لان تدوين كتاب  
 نو كه نه بهول جائى پس نه لازم آجائى رجوع او كما معمولاتى سوييه بهى باطل هى اسنى كه تدوين كتاب كى  
 لكل مقلد في كل عصر وكل مصر يجمع فيه معمولاته متعذرا فلذا لم يحكم به  
 هر مقلد كى لى هر زمانه من اور هر سنى من كه جمع هون اوهمين معمولاته او كى متعذرا بهى بنده انين حكم كيا  
 احد من ائمة الماضية فلم يبق الا الوجه الاخير ان يخذ التقليد المذهب  
 كى امام كى كسى مقلد كوائمه ماضيه سى پس نه باقى را گر مذهب جوهر دن هى كتاب من  
 المدون في كتاب يجمع فيه مسائل الدين المعتبرة عن الامام المعتمد باتفاق العلماء  
 كه جمع كى من اوهمين مسائل دين كى جو معتبرين امام معتبرى كه ده معتبرى به اتفاق علماء ائمت  
 فيعمل كل مقلد بحسب استمارة عليه فحصل له العمل بمقتضى القاعدة الاصولية  
 پس عمل كى سانه او كى هر مقلد بحسب تفرار كى او سپر پس حاصل هو كسانه كى كل هو بوجوب مقتضى قاعدة اصوليه كى  
 ان المقلد لا يعمل له الرجوع عن التقليد بعد العمل بالاتفاق فكانت هذه القاع  
 كه مقلد كنه من صحيح رجوع تقليدى بعد عمل كى بالاتفاق پس هو جائى به قاعده  
 الاصولية معموله لا بها بذلك الوجه قطعاً فتعين ذلك الوجه الاخير فلذا  
 اصوليه معمول به سانه اس وجه اخير كى قطعاً پس تعيين هوى بهى هى وجه اخير بنده  
 اختاروا العلماء بعد تقرر المذهب ذلك الوجه الاخير كما اخبر به شافعي  
 اختيار كيا علماء رنى بعد تقرر مذاهب كى اس وجه اخير كو جيب كه خردى هى اكى شاه ولى نه  
 الدهلوى في الانصاف حيث قال اعلم ان الناس كانوا في المائة الاولى والثانية  
 دهرى فى ابني كتاب انصاف من جبكه كها كه جان لى نو كوك تى صدى اول اور دوسرى من

غیر مجعین علی التقلید بذهب واحد بعینه و بعد المائین ظهر فیہم

غیر متفق تقلید مذہب واحد معین بر لیکن بعد از ہر سکی ظاہر ہوا انہیں

التمذہب للجمہدین باعیا نہم و قل من کان لا یعمد علی مذہب مجتہد

مذہب پکڑنا مذہب مجتہد خاص خاص کا اور قلیل ہوا وہ شخص کہ نہ پکڑ مذہب مجتہد خاص کا

بعینہ و کان هذا هو الواجب فی الزمان انتہی فحصل مما ذکر ان تقلید المذہب

اور نہایت مذہب پکڑنا امام واحد کا واجب اس زمانہ میں تمام ہوا پس حاصل ہوا ما ذکر سی کہ تقلید کرنی

الواحد من مذاهب الائمة الاربعة واجب لان مقتضى القاعدة

مذہب واحد کی مذہب اربعہ کیسی واجب ہی اس واسطی کہ مقتضی قاعدہ

الاصولية الاتفاقية لم يحصل لایہ فکان واجبا لان العمل بتلك القاعدة

اصولیہ اتفاقیہ انہیں حاصل ہوتا مگر ساتھ ہی پس ہوا یہ واجب اس واسطی عمل کرنا ساتھ اس قاعدہ

الاتفاقية واجب ذلك الواجب لم يحصل الا بالوجه الاخير یعنی بتقلید

اصولیہ متفق علیہا کی واجب ہی اور یہ واجب نہیں حاصل ہوتا مگر ساتھ اس وجہ آخر کی یعنی ساتھ تقلید کرنی

مذہب الامام الواحد فکان العمل بالوجه الاخير یعنی تقلید مذہب الامام

مذہب امام واحد کی پس ہوا عمل ساتھ وجہ آخر کی یعنی ساتھ تقلید کرنی مذہب امام

الواحد واجب لان مقتضى الواجب ايجابية فکان الاستمرار علی المذہب

واحد کی واجب ایسی کہ مقدمہ واجب کا واجب ہوتا ہی پس ہوا استمرار مذہب

الواحد واجبا فلذا اختاره العلماء كما صرح به الامام حجة الاسلام الغزالي

واحد پر واجب لہذا اختیار کیا اسکے علماء نے جیسا کہ تصریح کی ساتھ ہی امام حجت الاسلام امام غزالی

الشافعي فی احياء العلوم فی الرابع من الركن الثاني من الباب الثاني من

شافعی مذہب فی احیاء العلوم کی اوس شرط رابع میں کہ رکن ثانی سی ہی کہ وہ باب ثانی سی ہی کہ وہ

کتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنکر حيث قال لم يذہب احد من

کتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنکر سی ہی جبکہ کہا اوس کی کہ نہیں گیا کوئی شخص

المحصلین الی ان المجتہد یجوز لہ ان یعمل بموجب اجتہاد غیرہ ولا الی ان کذلک  
 علماء سی اسطر کہ مجتہد کو جائز ہی عمل کرنا بموجب اجتہاد اپنی غیر کی اور نہ اسطر کہ جس مقلد  
 ادی اجتہادہ فی التقليد الی شخص راہ افضل لے لیاخذ بمذہب غیبہ بل علی کل

دیکھا تقلید میں ایک امام کو افضل علماء کا وہ اخذ کری مذہب غیر کا بلکہ امام ہی ہر

مقلد اتباع مقلدہ فی کل تفصیل فان مخالفتہ للمقلد متفق علی کونہ

مقلد پیروی ہی امام کی ہر سند میں اسوہ علی کہ مخالفت کرنی اپنی امام کی منکر ہی

منکر ابن المحصلین انتہی وقال الشیخ عبد الوہاب الشعرانی المالکی فی المیزان

بہ اتفاق علماء کی تمام ہوا اور کہ شیخ عبد الوہاب شعرانی مالکی فی میزان میں

امام من لو یصل الی شہود عین الشریعۃ الاولیٰ فیجب علیہ التقليد بمذہب

کہ جو شخص نہ واصل ہو طرف شہود عین شریعت اولیٰ کی واجب ہی اس پر تقلید مذہب

واحد کما ہر تقریرہ خرافا من الوقوع فی الضلال وعلیہ عمل الناس الیوم انتہی

واحد کی جیسا کہ گذری تقریر اس کی واسطی خوف وقوع کی ضلالت میں اور یہی پر ہی عمل لوگون کا ایک ہر

فاعلم ان الاجماع الذی نقلہ ابن عبد البر المالکی انہ لا یجوز للعالمی تتبع

پس جان متبع کرنا اور اس اجماع کا نقل کیا ابن عبد البر مالکی کہ نہیں جائز عالمی کو متبع

مخصص المذاهب اجماع انتہی ممنوع ومنہ فرع لان المثبت سیمایا امام عبد البر

مخصص لیسب کا بالاجماع ممنوع اور منہ فرع ہی کیونکہ مثبت خاص کر امام عبد البر

الذی ہون ائمة الاجتہاد والحديث والاصول وقريب العهد بالامام احمد

جو ائمہ اجتہاد اور حدیث اور اصول سی ہی اور قریباً لعہد سائبہ امام احمد

بن حنبل لانہ ولد سنة ثمان وستين وثلاثمائة مقدم علی النافی کما

بن حنبل کی ہی اسوہ علی کہ وہ پیدا ہوا ہی سن تین سو اٹھ سببہ میں مقدم ہی اور نافی کی جیسا

تقریر فی اصول الفقہ واصول الحديث ولان کون احذر الروایتین علم التفسیق

کہ ثابت ہی یہ قاعدہ اصول فقہ اور اصول حدیث میں اور یہی متبع کرنا اس اجماع مذکور کا ممنوع اور منہ فرع ہی

اسوہ علی کہ ہر ائمہ اجتہاد اور حدیث اور اصول سائبہ امام احمد



لا يدل على ان رواية عدم التفسير متأخرة بل يدل على ان رواية التفسير  
 بنين والاسير كذا روايت عدم تفسير كذا متأخرى روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا  
 متأخرة عن رواية عدم التفسير لان المبهم والمحرم اذا تعارضوا ولم يؤخر  
 متأخرى روايت عدم تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا  
 جعل المحرم متأخر كما في كتب الاصول وكون مذهب الامام احمد بن حنبل ان  
 تركها جاتى بحرم كذا متأخر بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا  
 تقليد المفضل مع وجود افضل ممنوع كما في كتب الاصول يؤيد ما قلناه  
 تقليد المفضل كذا باوجود بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا  
 فقد علم ما ذكر ان مصنف المعيار اقام تقليده كلها باطلة ودلالة  
 بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا  
 بعضها واهية وبعضها غير مطابقة كما مر فان كان شرع في تعريف  
 بعضى واهية بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا  
 التقليد وبيان تقسيمه ونقول بتوفيق الله العزيز القدير فانه نعم المولى  
 تقليد بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا  
 ونعم النصير فاعلم ان التقليد في عرف الشرع اتباع غير المجتهد المجتهد  
 او نعم النصير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا  
 العدل بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا  
 كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا  
 او بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا  
 الاسلام في الاحياء لم يذهب احد من المحصلين الى ان المجتهد يجوز  
 الاسلام بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا  
 له ان يعمل بموجب اجتهاد غيره او قال المشايخ في رد المحتار شرح الدر المنثور  
 عمل كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا

بعض التقليد الشرعي

تعريف التقليد الشرعي

بيان منه اولي

كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا بنين والاسير كذا روايت تفسير كذا

فی بحث رسم المفتی لان المجتهد مأمور بالعمل بمقتضى ظنه اجماعاً انتهى

بحث رسم مفتی من کہ مجتہد مامور ہے ساتھ عمل کی بموجب اجتہاد کی جامع

وقال فی مسلم الثبوت والعقدک شرح مختصر من کلامه وعبر من کلامه

اور کہا مسلم الثبوت اور عقدی شرح مختصر اصول ...

کان باطلا اتفاقاً لانه یجب علیه العمل بظنه ولا یجوز له التقلید مع اجتہاده

تو ہر گاہ کہ حکم باطل بالاتفاق اسو علی کہ واجب ہی او سبہر عمل بموجب اجتہاد ہی کہ اور نہیں جائز ہی او کو تقلید مع اجتہاد

اجماعاً انتهى اور قید ثانی اسو علی ہی کہ مفتی فقط ہوتا ہی نہ غیر مجتہد بالاتفاق قال صاحب

الاتفاق

بحر الرائق فی البحر الرائق والرسالة السماة برفع الغشاء عن وقتی العصر

بحر الرائق فی بحر الرائق من اور اوس رسالہ میں جو سہی ہی ساتھ نام رفع الغشاء عن وقتی العصر

والطحاکی فی شرح المختار والشامی فی رد المحتار قال الشیخ ابن مہام فی فتح القدیر

الغشاء کی اور طحاکی فی شرح رد المختار میں کہ کہ شیخ ابن مہام فی فتح القدیر میں

قد استقر رأی الاصولیین علی ان المفتی هو المجتهد واما غیر المجتہد من

کہ قرار پائی رأی اہل اصول کی اسبکہ کہ مفتی وہ مجتہد ہی اور غیر مجتہد جسہی

حفظ اقوال المجتہد فلیس یفتی فالواجب علیہ اذا سئل ان یدکر قول المجتہد

حفظ کر ہی میں اقوال مجتہد کی وہ نہیں ہی مفتی پس واجب ہی او سبہر جبکہ سوال کیا جادی سبہ کہ ذکر قول مجتہد کا

کابی حنیفة علی وجه الحکایة انتهى وقال العینی فی شرح الکفر قال البرزق

جیسا کہ ابو حنیفہ بطور حکایت کی اور کہا عینی فی شرح کفر میں کہ کہا امام برزقی فی

فی اصولہ لجم العلماء والفقهاء علی ان المفتی وجب ان یکون من اهل الاجتہاد

اپنی اصول میں کہ اجماع کیا علماء اور فقہاء ہی اسبکہ کہ مفتی واجب ہی سبہ کہ ہوا اہل اجتہاد ہی

وان لم یکن من اهل الاجتہاد فلا یجوز له ان یفقی الا بطریق الحکایة انتهى

اور اگر نہ ہو اہل اجتہاد ہی تو نہیں حلال ہو کہ سبہ کہ فتوی دی مگر بطور حکایت کی

اجتہاد  
اصول میں کہ اجتہاد کی

بحر الرائق

وقال في الفتاوى الظهيرية في كتاب القضاء اجمع الفقهاء على ان المفتي وجب  
اور کہا فتاویٰ ظہیریہ کی کتاب القضاء میں کراجماع کیا فقہاء فی اسپر کہ مفتی واجب ہی

ان يكون من اهل الاجتهاد وان لم يكن من اهل الاجتهاد فلا يحل له ان يفتي  
یہ کہ ہواہل اجتہادی اور اگر نہ ہو اہل اجتہادی تو نہیں حلال دیکو یہ کہ فتویٰ ہی  
الابطریق الحکایۃ انتہی وقال فی الفتاویٰ العالمکیۃ فی الباب الاول من  
مگر بطور حکایت کہ اور کہا فتاویٰ ظہیریہ کی باب اول میں جو

كتاب القضاء اجمع الفقهاء على ان المفتي وجب ان يكون من اهل الاجتهاد  
کتاب القضاء میں کراجماع کیا فقہاء فی اسپر کہ مفتی واجب ہی یہ کہ ہواہل اجتہادی

کذا فی الظہیریۃ انتہی وقال النوری فی شرح مسلم فی کتاب الاقضية قال العلماء  
جیسا کہ فتاویٰ ظہیریہ میں ہی اور کہا امام نووی فی شرح مسلم کی کتاب الاقضية میں کہ کہا علماء

اجمع المسلمون على ان ذلك الحديث في حاكم عالم اهل للحكم فان اصاب فيه اجرا  
کراجماع کیا اہل اسلام فی اسپر کہ یہ حدیث بیچ حق اوس حاکم عالم کی ہی کہ وہ اہل حکم کا ہو یعنی مجتہد ہو تو اس کی ہی اور ہر

اجرا باجتهاده واجرا باصابته وان اخطأ فله اجر باجتهاده قالوا فاما من  
ایک اجر اجتہاد کا اور ایک اصابت کا اور اگر غلطی ہوا تو اس کی ہی ایک ہی اجر اجتہاد کا ہی کہا علماء فی اور شریعت

ليس باهل للحكم فلا اجر له بل هو انحر ولا ينفذ حكمه فهو عاص في جميع احكامه  
نہو مجتہد تو نہیں اس کی ہی اجر بلکہ وہ گنہگار ہی اور نہ جاری ہوگا حکم اس کا اور وہ گنہگار ہی بیچ حکم اپنی میں

سواء وافق الصواب ام لا وهي مردودة كلها فلا يعذر سري في شيء من ذلك  
برابر ہی کہ موافق صواب کی پڑی یا نہ پڑی اور یہ سب احکام اس کی مردود ہیں اور نہ معذور ہی کسی شے میں ان احکام

انتہی اور قیہ ثالث اسو علی ہی کہ مجتہد غیر عادل کی تقلید منع ہی بالاتفاق قال الامام  
استوائی فی شرح منہاج الاصول للقاضی البیضاوی انہم اتفقوا علی ان العالم

استوائی فی شرح منہاج الاصول قاضی بیضاوی کی بین کہ وہ علماء متفق ہوئی ہیں اسپر کہ عالمی کو  
لا يجوز له ان يستفتي الا من غلب على ظنه انه من اهل الاجتهاد والورع انتہی

نہیں جائزہ کہ کہ فتویٰ دیوی کراوی کہ غالب ہی اوس کی راہی یہ کہ وہ اہل اجتہاد ہی اور اہل ورع ہی

بیلان قدر ثالث



وقال الشيخ ابن الهمام في تحرير الاصول مسألة الاتفاق على حل الاستفتاء  
او كها شيخ ابن همام في تحرير الاصول من كمسألة متفق هو بين علماء اودر دست هو في استفتاءك

میں عرفانہ من اہل لاجتہاد والعدالة وامتناعہ ان ظن احدهما انتہی  
اوس شخص کی کہ وہ مشرعی کہ وہ ابن اجتہاد اور ورع کی ہمارے حق ہوئی ہیں اور متنع ہوئی استقبالی لگان ہوگی

تہیں معلوم ہوا مذکور کی کہ تقلید شرع میں متبع ہونا غیر مجتہد کا مجتہد علی کی اور یہ تقلید و قسم ہی فرض اور واجب مثل قمارت کی فرض وہ ہی جو ثابت ہو دلیل قطعی ہی اور واجب ہی جو ثابت ہو دلیل قطعی ہی پس جیسا کہ قمارت مطلق قرآن کی عالم اس کا کہ سورہ فاتحہ ہو یا غیر ہو فرض ہی کیونکہ ثابت ہی دلیل قطعی کی لفظہ تعالیٰ فاتحہ و اما یتسر من القرآن اور قمارت سورہ فاتحہ کی واجب ہی کیونکہ ثابت ہی دلیل

ظنی سی محدث ابوہریرہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی صلوۃ  
لم یقرأ فیہا بام القرآن ففی خراج ہی خراج ہی خراج غیر نام نہ انعام مالک ولا امام  
محمد و مسلمہ ابو داود و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و بیہق و طبری و طبرانی و  
کی عام استی کہ معین ہوا غیر معین ہوا فرض ہی کیونکہ ثابت ہی دلیل قطعی سی بقولہ تعالیٰ فاسئلوا اهل  
الذکر ان کتبتہ لا تعلیمن اور ثقلیہ مجتہد علیہ میں کی واجب ہی کیونکہ ثابت ہی دلیل ظنی سی مجتہد

ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تولى من امر المسلمين شيئاً  
 كرهه فرأى رسول خدا صل الله عليه وسلم في وجهه شخص الى هوا اهل اسلام کی کسی شے کا بغیر نظر

واستعمل علیہم رجلاً وهو یعلم ان فیہم من ہر اولی و اعلم منہ بکتاب اللہ و سنۃ  
 اور مقرر کیا اسی اور پھر تعاقب کسی عالم کو یا جو جسکے جانتا ہی کہ ان میں اور شخص ہی کو اولی اور اعلم اسی ساتھ کتاب الیہ اور

رسول اللہ فقد خان اللہ ورسولہ وجماعۃ المسلمین رواہ الطبرانی ومثله فی رسول اللہ کی پس اسی خیانت کی اللہ کی اور اس کی رسول کی اور وہ اہل اسلام کی روایت کیا کہ طبرانی فی اسوۃ رسول کی

الهداية في كتاب القضاء واخرج عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله  
 ﷺ من كتب القضاء من مسودي ككها ك فرما يا رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم نضر اللہ عبد اسمع مقاتلی فحفظہا و عاہا و ادبہا فزادہا رحمۃ  
صلی اللہ علیہ وسلم فی کثرۃ تانہ کری اعدا وں عبد کو کہ سنا حدیث میری کہ میں یاد کیا اور اس کو زیادہ کر کے اس کو اور

اولیٰ  
فی الجہان فیہم  
طوفان فزع اور آتش  
کی آبریں آریں و ذوالک

اداسيا کيو ڪي به اوقات حاصل

فقہ غیر فقیہ و مرب حامل فقہ الی من هو افقہ منہ رواہ الامام الشافعی علیہ فی  
حدیث کا غیر فقہ ہوتا ہی بسا اوقات حامل حدیث کا فقہ ہوتا لیکن حامل حدیث کا فقہ نہ کہ روایت کیا ہو کلام شافعی اور سنی فی  
درواہ احمد الترمذی و ابوداؤد و الدارمی عن زید بن ثابت کافی مشکوٰۃ و ترمذی  
اور روایت کیا ہو کلام احمد اور ترمذی اور ابوداؤد اور دارمی فی زید بن ثابت سی جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہی اور مروی ہی

عن زید بن ثابت وجبیر بن مطعم وانس بن مالک قالوا قال رسول الله صلى  
زید بن ثابت اور جبیر بن مطعم اور انس بن مالک سی کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی

الله عليه وسلم نصر الله امرأ سمع مقالتي فبلغها فرب حامل فقه غير  
الله عليه وسلم فی کہ ترو تازہ کر ہی اللہ اور عبد کو کہ سنائی میری حدیث کو یہ پہنچا یا اور کو کہ کہ بسا اوقات حامل حدیث کا  
فقہ و رب حامل فقہ الی من هو افقہ منہ رواہ ابن ماجہ و ابن ماجہ و ابن ماجہ و ابن ماجہ  
فقہ ہوتا ہی اور بسا اوقات حامل حدیث کا فقہ ہوتا ہی کہ طرف فقہ کی روایت کیا ہو کلام احمد فی پس یہ حدیث

فی معنى حديث ابن عباس يدل على الاخذ بقول الاول فلذا نضر التقليد  
پس معنی حدیث ابن عباس کی ہی والی ہی کہ جو کہ عمل ساتھ مذہب امام اولی اور اعلم کا ہی ہذا فقہ کی گئی ہی

العمل بانه على بقول العالم الراي في العلوم الشرعية الذي يعلم صدقه  
عملی یا منظور کہ وہ تقیہ علی عمل کا ہی ساتھ مذہب امام اولی اور اعلم کہ وہ علم ہو اور افقہ ہو علوم شرعیہ میں اور معلوم ہو

في الامور الدينية بحيث غلب على اعتقاده انه يفتي بما في الكتاب والسنة  
امور دینیہ میں یعنی عمل ہو یا منظور کہ غالب ہو اعتقاد پر کہ وہ فتویٰ دیتا ہی بموجب کتاب اور سنت کی

لا يخرج قوله فان فاعلم يحصل الا بتقليد العلم والافضل كما هو مقتضى  
نہ مجر د اپنی قولی ہی پس یہ فقہ تقیہ کی نہیں حاصل ہو گی مگر ساتھ تقیہ اعلم و افضل کی جیسا کہ وہ فقہ

ذلك الحديث فلذا صار عليه الاتفاق قال في الاجيال لم يذهب احد من  
احد حدیث ابن عباس اور ابن مسعود کا ہی ہذا ہو گی یہ تقیہ متفق علیہ کہا احیاء العلوم میں کہ نہیں گیا کوئی شخص

المحصلين الى ان المجتهد يجوز ان يعمل بموجب اجتهاد غيره ولا الى ان الذي  
محقق اسی اس طرف کہ مجتہد کو جائز ہی کہ عمل کر ہی بموجب اجتہاد غیر کی اور نہ طرف ہی کہ جو مقدمہ کہ

ادی اجتهاده فی التقليد الی شخص مراد افضل العلماء ان یاخذ بمن هب غیره  
 یعنی رای اوکی تقلید من طرف امام افضل علماء کی یہ کہ علی کی مذہب غیر پر

بل علی مقلد اتباع مقلده فی کل تفصیل فان مخالفتہ متفق علی کونه منکرا  
 بلکہ لازم ہی ہر مقلد پر اتباع اپنی امام کا ہر مسئلہ میں کیونکہ مخالفت اپنی امام کی متفق ہی منکر ہونا اور

بین المصلین انتہی فاعلم ان ذلك الدلیل الظنی ثالث من الكتاب والسنة  
 در میان علماء کی پس جان تو کہ یہ دلیل ظنی ثابت ہی کتاب اور سنت

والاجماع والقیاس فاما الكتاب فقال الله تعالى فاستلو اهل الذکر ان کنتم  
 اور اجماع اور قیاس ہی اما کتاب فرمایا اللہ تعالیٰ کی کہ سوال کرو اہل ذکر کی اگر نہ ہو تم

لا تعلمون فالایة تدل علی اتباع اهل الذکر لکن جمیع افراد اهل الذکر غیر مراد  
 جانتی ہیں آیت دال ہی اور اتباع اہل ذکر کی لیکن جمیع افراد اہل ذکر کی غیر مراد ہیں

باجماع الامم کما اقر به مصنف المعیار ایضا حیث قال ما حاصله انه مطلق  
 ساتھ اجماع است کہ جیسا کہ اوپر کیا اسکا مصنف معیار ہی ہی جبکہ کہا کہ حاصل اسکا یہ ہے کہ وہ بظاہر

لکن اطلاقہ غیر مراد انتہی فاذا کان جمیع افراد اهل الذکر غیر مراد فیعمل علی الفرد  
 لیکن اطلاق اسکا غیر مراد ہی پس جبکہ ہوئی جمیع افراد اہل ذکر کی غیر مراد پس محمول ہوگی اور فرد

الکامل لا الناقص لانه المتيقن ولان المطلق یعمل علی الفرد الکامل غالباً کما صرح  
 کامل کی نہ ناقص کی اسنی محمول ہی فرد کامل پر کہ وہ متیقن ہی اور اسنی محمول ہی فرد کامل پر کہ وہ مطلق ہی اور

به العلامة الجلیبی فی حاشیة شرح الوقایة فی بحث الاوقات حیث قال  
 اسکی علامہ جلیبی فی پنج حاشیہ شرح وقایہ کی بحث اوقات میں جبکہ کہا اوستی

قلنا والمطلق یصرف الی الفرد الکامل غالباً ولا یریب فی ان الفرض اکمل من التوافر  
 کہ کہتی ہیں ہم کہ مطلق صرف ہی طرف فرد کامل کی غالباً اور نہیں ہی شک ہمیں کہ فرض اکمل ہی توافر ہی

انتہی فاذا کان جمیع افراد غیر مراد وکان من شأن المطلق العمل علی الفرد الکامل  
 تمام ہوا پس جبکہ ہوئی جمیع افراد اہل ذکر کی غیر مراد اور مطلق محمول ہوتا ہی فرد کامل پر غالباً

نہایت میں رہیں  
 تعلیم کے لئے  
 اور تعلیم کے  
 بیان کے لئے  
 اور تعلیم کے  
 بیان کے لئے  
 اور تعلیم کے  
 بیان کے لئے



فلابد من حملہ علی الفرد الکامل ای لاهلیة الکاملة ولانہ مطلق محمول علی القید  
توضوہ ہوا محل احکام فرد کمال کی یعنی اوپر اہلیت کا ملکی اور اسکی محمول ہی فرد کمال پر کہ مطلق ہی محمول پر  
وہو قولہ تعالیٰ واتبعوا احسن ما انزل الیکم من ربکم فان مدلول الفرد الکامل  
کہ وہ قول اللہ تعالیٰ کا ہی کہ تا بعد ازیں کہ وہم احسن اول احکام کا جو اتاری گئی ہیں طرف تہادی رب تہادی کی کہ

من کلکم ما سیمائی فذلک کافی الاستدلال علی الوجوب فانه مما ثبت  
کل ہی ہی جیسا کہ عنقریب آوے گی لہذا یہ ہر قدر کافی ہی استدلال میں وجوب پر اسکی کہ وہ ثابت ہوتا ہی

بالدلیل الظنی وقال اللہ تعالیٰ واتبعوا احسن ما انزل الیکم من ربکم فالایة  
دلیل ظنی سی اور فرمایا اللہ تعالیٰ فی کہ تا بعد ازیں کہ وہم احسن اول احکام کی جو اتاری گئی ہیں طرف تہادی رب تہادی کی کہ

نص صریح فی وجوب اتباع احسن ما انزل الینا من ربنا وهو احکم الفرد الکامل  
نص صریح ہی پیچ وجوب اتباع احسن اول احکام کی کہ اتاری گئی ہیں طرف تہادی رب تہادی کی اور وہ احکم فرد کمال

وبیان ذلک الاجمال ان المجتہد مظهر حکم اللہ تعالیٰ لا مثبت عند اهل السنة  
ہیں اور بیان اس اجمال کا یہی ہے کہ مجتہد مظهر ہی حکم اللہ تعالیٰ کا نہ مثبت حکم کا نزدیک اہل سنت

والجماعة لان الحاکم هو الله وحده بالاجماع لقوله تعالى ان الحكم الا لله وقلا  
اور جماعت کی اسوہ علی حکام فقط وہی اللہ وحدہ ہی بالاجماع حکم قول اللہ تعالیٰ کی کہ نہیں ہی حکم کر سکتی اور

صد الشریعة فی التوضیح فی بحث القیاس فالمراد هذا المعنی لان القیاس  
صد الشریعہ معنی توضیح کی بحث قیاس میں کہ مراد یہ معنی ہیں نہ یہ معنی کہ قیاس

مثبت للحکم ابتداء لان مثبت الحکم هو الله تعالى فلذا قالوا ان القیاس  
مثبت حکم کا ہی ابتداء میں کیونکہ مثبت حکم کا ہی اللہ تعالیٰ ہی فقط لہذا کہا علانی کہ قیاس

مظہور لا مثبت انتہی فاذا کان المجتہد مظهر لا مثبت کان احکام ثابتة  
مظہور ہی نہ مثبت تمام ہوا پس جبکہ تھا کہ مجتہد مظهر ہی نہ مثبت تو ہونی احکام اوکی ثابت

بالنص معنی کما صرح به العلامة التفتازانی فی شرح العقائد حيث قال و  
بالنص اگرچہ از وی معنی کی جیسا کہ تصریح کی ہی کی علامہ تفتازانی فی شرح عقائد میں ہی جبکہ کہا کہ

مقتدی

مدلول اس قول اللہ تعالیٰ کا فرد کمال وجوب تہادی رب تہادی کی

دلیل ظنی سی

الثالث ان القياس مظهر لا مثبت فان الثابت بالقياس ثابت بالنص معنى  
 وجهاً ثالث كقياس مظهری نه مثبت پس ثابت بالقياس ثابت بالنص می از روی معنی کی  
 انتهى وبیان ان احکام المجتهدین علی قسمین قسم ثابت بالنص وقسم ثابت  
 تمام ہو اور بیان اسکا یہ ہے کہ احکام مجتہدین کی دو قسم ہیں ایک قسم ثابت بالنص می اور ایک ثابت  
 بالقياس لکن لما كان القياس تعدياً المحكم من الاصل الى الفرع لا اتحاد العلة  
 بالقياس می لیکن یہ گاہ تھا قیاس متعدی کرنا حکم کا اصل سے فرع کی سبب اتحاد علت کی  
 كان الثابت بالقياس ثابتاً بالنص معنى فاذا كان احكامه ثابتة بالنص ولو  
 تو ہوا ثابت بالقياس ثابت بالنص از روی معنی کی پس جبکہ ہوئی احکام مجتہد کی ثابت بالنص اگرچہ  
 معنى لا شك فان الاحكام المستخرجة بقوة الفرد الكامل احسن من  
 از روی معنی کی اور نہیں شک ہے کہ احکام جو مستخرجہ ہیں ساتھ قوت فرد کامل کی احسن ہیں  
 الاحكام المستخرجة بقوة غيره كان الاحكام المستخرجة بقوة الفرد الكامل  
 اول احکام می جو مستخرجہ ہیں ساتھ قوت غیر کی تو ہوئی احکام مستخرجہ ساتھ قوت فرد کامل کی  
 احسن وانزل فلما كانت الآية تدل على وجوب اتباع احسن وانزل وكانت  
 احسن وانزل کی پس جبکہ ہوئی آیت دال او پر وجوب اتباع احسن وانزل کی اور ہی  
 الاحكام المستخرجة بقوة الفرد الكامل احسن من الاحكام المستخرجة بقوة غيره  
 احکام مستخرجہ ساتھ قوت فرد کامل کی احسن احکام می جو مستخرجہ ہیں ساتھ قوت غیر کی  
 دلت على اتباع الفرد الكامل من الكل فوجب على المقلد اتباع من هب الفرد الكامل  
 توجہ دلت کی آیت کی او پر اتباع اوں فرد کی کردہ کامل کی پس کی اور پر واجب ہوئی او پر مقلد کی اتباع نہ ہر فرد کامل  
 بذلك الكتاب لا ريب فيه وقال الله تعالى وما انتكم الرسول فخذوه وانهاكم  
 ساتھ اس کتاب کی کہ نہیں شک او میں اور فرمایا اللہ تعالیٰ فی جودی تم کو رسول پکارتے اور جو کہ تم کو  
 عنه فانتهوا فالآية تدل على اتباع المجتهد لا فضل من غيره وبیان ذلك  
 اوں ہی تو ہوا نہ ہو پس آیت دال ہی او پر اتباع مجتہد افضل کی نہ غیر کی اور بیان اس اجمال کا یہ ہے

ان لایة تدل علی اخذ جمیع الاحکام لکن اخذ جمیع الاحکام کان فی منزله رسول  
کرامت دالی او پر اخذ جمیع احکام کی لیکن اخذ جمیع احکام کا ہونا نہ رسول خدا

صلی اللہ علیہ وسلم بلا واسطہ وکان بعدہ بالواسطہ فکان اخذ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی بغیر واسطہ اور ہوا بعد آنحضرت کی ساتھ واسطہ کی پس ہوا اخذ

المجتہد یا ہا بواسطہ الدلیل واخذ المقلد یا ہا بواسطہ المجتہد جمیع  
مجتہد کا ان احکام کو بواسطہ دلیل کی اور اخذ مقلد کا ان احکام کو بواسطہ مجتہد کی اور جمیع

الاحکام قسمان قسم مجمع علیہ وقسم مختلف فیہ فاذا کان الاول فلا کلام  
احکام دو قسم ہیں ایک تم مجمع علیہ اور ایک تم مختلف فیہ پس جبکہ ہر قسم اول تو نہیں کلام

فیہ لکونہ متفقاً علیہ واذا کان القسم الثانی کان العمل بجمیع احکام جمیع  
اوسم کیونکہ وہ متفق علیہ ہی اور جبکہ ہر قسم ثانی تو ہوگا عمل جمیع احکام جمیع

المجتہدین محال والا لزم اجتماع النقیضین فی العمل والاعتقاد بان یعتقد  
مجتہدین پر محال والا لازم آوے گا اجتماع نقیضین کا عمل میں اور اعتقاد میں بانظور کہ اعتقاد کی

کل مکلف فی کل ان انه حلال وحرام او فاسد وصحیح او واجب و غیر واجب  
ہر مکلف ہر آن میں کہہ دے حلال ہی اور حرام ہی یا وہ فاسد اور صحیح ہی یا واجب اور غیر واجب ہی

وهو باطل باتفاق العلماء كافة فاذا کان الامر كذلك فالایة لا تخلو من  
اور یہ باطل ہی باتفاق علماء کا کہہ کی پس جبکہ ہوا امر اس طرح پس آیت نہیں خالی اس سے

ان المراد العموم بان یاخذ جمیع حکام جمیع المجتہدین او الخصوص بان یاخذ  
کہ مراد عموم اس کا ہی بانظور کہ اخذ کیا جائی جمیع مجتہدین یا مراد خصوص بانظور کہ اخذ کیا جائی

جمیع الاحکام بحسب الطاقة البشرية فلا سبیل الی الاول والا لزم اجتماع  
جمیع احکام بحسب طاقت بشریہ کی سو کوئی نہیں سبیل عرفہ ہر آدمی کی معنی عموم کی والا لازم آوے گا

النقیضین فی العمل والاعتقاد وهو باطل عند الكل فتعین المخصوص وهو ان  
اجتماع نقیضین کا عمل اور اعتقاد میں اور وہ باطل نزدیک کل علماء کی پس متعین ہر شق خصوصاً کہ وہ یہ ہے



یاخذ جمیع احکام بحسب الطاقة البشرية ومقتضى الطاقة البشرية ان  
کہ اخذ کری جمیع احکام کو بحسب طاقت بشریہ کی اور مقتضی طاقت بشریہ کا یہ ہے کہ

یاخذ المجتهد اقوی الدلیلین المختلفین والمقلد افضل المجتهدین عند اختلاف  
 اخذ اکی مجتهد اقوی دلیلین کا اور مقلد افضل مجتهدین کا وقت اختلاف کہ بی قسم

پس ثابت ہو اس لئے اس لئے کہ اتباع مجتہد افضل کا  
 یا کہی ہیں ہم ساتھ دلوں کا کہ یہی ہے کہ جبکہ ہر

القسم الاول فلا كلام فيه لكونه مجمعا عليه واذ كان القسم الثاني كان عمل  
قسم اول فونحن كلام اوسين كيونكه ده جمع عليه ي اورجكه هر قسم ثاني يني مسائل مختلفه وچو عمل

المجتہدین والمقلدین بمجمیع احکام جمیع المجتہدین المختلفین فیہا غیر ممکن الا  
بمجتہدین اور مقلدین کا ساتھ احکام جمیع مجتہدین مختلفین کے بغیر ممکن والا

لزوم اجتماع النقيضين في العمل الاعتقاد وهو باطل بالاتفاق فان كان الامر  
توهمًا أو يوجب اجتماع نقيضين كما عمل اورا اعتقاد من بوره باطل ہی بالاتفاق پس جبکہ ہوا

کذلك فقد وجب على المجتهدين والمقلدين تعيين الاحكام في جميع المسائل  
اسمى توابعها عقدين اور مقلدين پر تعيين احكام کى جميع مسائل

المختلف فيها فادان الامر كذلك من تعيين الاحكام كان احتمال الخطا في  
مختلفها من سببها امر اسطرح تعيين احكامه من توهمها احتمال خطاها

مهر لک کل مجتهد و کل مقلد قطعاً ان المجتهد قد یخطئ وقد یصیب  
 معولات هر مجتهد اهر مقلدین قطعاً کیونکه مجتهد کبھی غلط ہوتا ہی اور کبھی مصیب

وان الحق واحد كما يستلزم من الكتاب السنة والاجماع والقياس والعقل  
اورحق لمن صرح بما تبين من كتابه من غير ان يثبت له الاجماع والقياس او بعضهما

حق اقر به مصنف المعيار في معياره بانه مسلم عند الجمهور فاذا كان الامر  
حقا انزاعيا اسما مصنف معيار في ابني معيارين باينظروا كه مسلم عند الجمهور ي پس چي كه هوام

کذلك فكلما كان دليل المجتهد اقوى وافام المقلد افضل كان احتمال الخطاء  
اسطرح تمسين الاحكام الى اوراحتمل خطأ مجتهد كسبى جيكه هوگ ديس مجتهد كى اقوى اولام مقلد افضل توهرگ احكامها  
اقل والصواب اكثر واخذ ما اتكم الرسول اتم وكلما كان دليل المجتهد وافام المقلد  
اقل اورصواب اكثر اوراخذ ما اتكم الرسول كا اتم اورجيكه هوگ دليل مجتهد اورمقلد

ادون كان احتمال الخطاء اكثر والصواب اقل واخذ ما اتكم الرسول انقص فقد  
ادون توهرگا احتمال خطا كا اكثر اورصواب اقل اوراخذ ما اتكم الرسول كا انقص پس  
وجب بتلك الاية الشريفة على المجتهد اتباع اقوى الدليلين وعلى المقلد اتباع  
واجب هو اساتيه اس آيت شريفة كى مجتهد پر اتباع اقوى دليلين كا اورمقلد پر اتباع

من هب افضل المجتهدين ليكون احتمال الخطاء اقل والصواب اكثر واخذ ما  
من هب افضل مجتهدين كا نوكه هو احتمال خطا كا اقل اورصواب اكثر اوراخذ ما  
اتكم الرسول اتم بحسب الطاقة البشرية فقد حصل ما ذكر ان اتباع من هب  
اتكم الرسول كا اتم بحسب طاقت بشرية كى پس حاصل هو ما ذكرسى كه اتباع من هب

افضل المجتهدين على المقلد واجب بتلك الايات فلما كان عدم ذلك فى زمن  
افضل مجتهدين كا مقلد پر واجب هى سائنه حكم ان آيات كى هرگاه كه بتادم اسكا زمانه  
الصحابة لضربة عدم تقرير المذاهب سبب الاشتغال كما هو والضرورات  
صاحبين واسطى ضرورة عدم تقرير مذاهب كى سبب اشتغال مذكور كى اورضرورات

تبين المحذورات ولا ضرورة بعد تقرير المذهب فلا يقاس عليه قال الملا على  
سبل كردى مين ممنوما كواوهمين هى ضرورت بعد تقرير مذاهب كى پس قياس كيا جائىگا نوهرگا حاصل  
القارى فى الرسالة المؤلفه فى جواب الرسالة المنسوبة الى امام الحرمين وجب  
قالى فى اوس سائنه مين مؤلف هى جواب اوس صالحين جو نسب هى طرف امام الحرمين كا واجب هى

عليه حتمان يعين مذهب من هذه المذاهب الى ان قال فان قيل ليس  
اوسر حتمان كى تعيين مذهب ان مذهب هى ميان نمك كهها كه اگر كه اجاوى كه آيات نهها

عذر تو به  
سوال معتقد  
مقرر به ان  
معتق كى آيات  
ان كان كذا  
بلا يكون كذا  
و زمن الصحابة

فی عهد الصحابة كان الواحد يخبر ابا بن ان ياخذ في بعض الوقایع من هذه الصديق  
زمانه صحابه من کہ تھا شخص بخیر و دیان الکی کہ اخذ کری بعض مسائل میں ذہب صدیق اکبر کا

اکبر و فی بعض خرم من هب الفارق قلنا انما كان كذلك لان مسائل الصحابة  
اور بعض مسائل میں ذہب حضرت عمر کا کہتی ہیں ہم کہ تھا امر اس طرح زمانہ صحابه میں اسو اسطی مسائل میں

لم تكن كافية لعامة الوقائع ولا شاملة لكافة المسائل لانهم لم يتفردوا الى تفريع  
کی نتیجہ شامل جمیع عوارض کو اور نہ شامل سب مسائل کو اسو اسطی کہ وہ صحابه فارغ ہوئی طرف تفريع

التفاريق و تمهيد الاصول فلاجل الضرورة يحل للمقلدين اتباع الامامين ما في ذلك من  
مسائل کی اور تمهید قواعد کی پس واسطی ضرورت کی درست تھا مقلدین کو اتباع دو امام کا امامی زائیدین

فبذلك اثبتنا الاربعة كافية لمعرفة الكل فلا ضرورة لاتباع الامامين انتهى  
مذہب ائمہ اربعہ کی کافی ہیں معرفت کل مسائل کو پس نہی ضرورت اتباع دو امام کی تمام ہوا

واما السنة فاخرج عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اسنت پس مروی ہی ابن عباس سی کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

من تولي من امر المسلمين واستعمل عليهم رجلا وهو يعلم ان فيه من هو اولي  
من تولی من امر المسلمین واستعمل علیہم رجلا وهو یعلم ان فیہم من هو اولی

که شخص راوی ہو مولاہ اسلام کی کسی شئی کا یعنی خلاف کا پیر مقرر کری اور پیر قاضی یا مقرر کہ وہ جانتا ہی کہ انھیں  
واعلم منه بكتاب الله وسنة رسول الله فقد خان الله ورسوله وجماعة  
اور علم ہی وہ کسی ساتھ کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کی پس خیانت کی اسی اللہ اور او کی رسول کی اور جماعت

المسلمين رواه الطبراني ومثله في الهداية واخرج عن عبد الله بن مسعود  
اہل اسلام کی روایت کیا اسکو طبرانی فی اور مثیل ہی عبد اللہ بن مسعود

وزيد بن ثابت و انس بن مالك وجبير بن مطعم قالوا قال رسول الله صلى الله  
اور زید بن ثابت اور انس بن مالک اور جبیر بن مطعم سی کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ

عليه وسلم نصر الله عبدا سمع مقالتي فبلغنا ورجل فله غير فقيه و  
علیہ وسلم فی ترا تازہ کری اللہ اس بندہ کو کہ سنا حدیث میری کو پیر پہنچا یا بسا او قال صل حدیث کا غیر

لیکھیں  
یہ حدیث  
میں ہے

حدیث ثانی

حدیث ثانی



مرتب حامل فقهه الی مرتب فقهه منه رواه اهل الحديث كما مر فذلک الحديث  
بسا اوقات حامل حدیث کا حامل ہر تہائی طرف فقہ کی روایت کیا اسکو اہل حدیث نے جیسا کہ گذر گیا ہے یہ حدیث

حدیث  
ثالث

فی معنی حدیث اربع عباس یدل علی الاخذ بقول الاولی و آخری عن عائشة  
یعنی حدیث ابن عباس کی ہی دال ہی اوپر اخذ قول امام افضل کی اور مروی ہی حضرت عائشہ کی

قلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لقوم فيهم ابوبكر ان يؤمهم غيره  
کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ نہیں لایق وہی قوم کے کہ ان میں ابوبکر کا یہ کہ امام ہوں تو انکا

میرا کہ

رواه الترمذی فذلک الحديث یدل علی ان الامام مہمما امکن کان افضل من غيره  
روایت کیا اسکو ترمذی نے یہ حدیث دال ہی اوپر رکھی کہ امام جہاں تک ممکن ہو افضل غیر سی

ذلک السنة کا لکتا ہے علی اتباع مذہب المجتہد افضل دون غيره واما الاجماع  
پس دلالت کی سنت فی شریعت کی اوپر اتباع مذہب مجتہد افضل کی نہ فکر

یہاں تک کہ  
یہاں تک کہ  
یہاں تک کہ  
یہاں تک کہ  
یہاں تک کہ

فہو علی النوعین ضراحة ودلالة فاما النوع الاول فقال الامام حجة الام  
وہ نوع پر ہی لیکر قسم باعتبار صراحت اجماع کی اور لیکر قسم باعتبار دلالت اجماع کی مانوے اولیٰ امام کا امام ہونا

فی احیاء العلوم لم یذہب احد من المصطلین الی ان المجتہد یجوز لہ ان یعمل  
احیاء العلوم میں کہ نہیں گیا کوئی شخص علمی اسطرح کہ مجتہد کو جائز ہی عمل کرنا

بموجب اجتہاد غیرہ وکالی الذی ادعی اجتہادہ فی التقليد الی شخص مراد  
بموجب اجتہاد غیر کی اور نہ اسطرح کہ جو مقدم کہ پہونچے ہی ایسی تقلید میں کہ نہ امام

افضل العلماء ان یاخذ بذہب غیرہ انتہی فاخذ الامام بکون الاجماع علی  
افضل علماء کا ہی یہ کہ عمل کرے مذہب غیر پر تمام ہوا پس خبری امام غزالی نے ساتھ ہونی اجماع کی

ذلک المرام وسند ذلک الاجماع ذلک الكتاب المار والحديث المار والفقہاء  
اس مرام پر اور سند اس اجماع کی یہ کتاب مذکور اور یہ حدیث مذکور اور قیاس

الاتی لا یقال ان ذلک الاجماع یخالفہ قول الجمهور حیث جوزوا تقلید الفضل  
جو عنقریب آئے گا کہ کہا جاوے گی کہ یہ اجماع مخالف ہی اوکو قول جمهور کا کیونکہ جائز کہا او نہ ہی تقلید فضول کا

عزیز  
العیاض  
سند  
دلائل  
من  
حدیث

لانا نقول ان قول الجمهور في مقابلة المنع فان الامام احمد بن حنبل في الظاهر  
 كبره كذا في من هم كقول جمهور كما مقابل منع بين في اسواسم كذا الم احمد بن حنبل اورا كذا في  
 الكثيرة من الفقهاء قالوا ان تقليد المفضل عند وجود الافضل ممنوع وقال  
 كثيره بمقتضى قائلين كقولهم مفضل كذا وقت وجود هو في الافضل كذا ممنوع هي اورا قائلين  
 الجمهور يجوز ذلك الجواز من الجمهور في مقابلة ذلك المنع فهذا كما يقول  
 جمهور كذا جواز كذا پس به جواز جمهوري مقابله اس منع كذا اور به اسيا كذا  
 الشافعي يعني ذلك قال بفرضية الفاتحة ان الصلوة بغير الفاتحة غير  
 شافعي المذهب يعني و شخص كذا في فرضيت فاتحة كذا كذا صلوة بغير فاتحة كذا غير جائز هي  
 جائزة وقال الحنفی یعنی الذي قال بوجوب الفاتحة في مقابلة ذلك المنع  
 اور كذا حنفی المذهب یعنی و شخص كذا قائل هي وجوب فاتحة كذا مقابله اس منع كذا  
 ان الصلوة بغير الفاتحة جائزة فلا منافاة بين النقلين والتطبيق هما  
 كذا صلوة بغير فاتحة كذا جائز هي پس نهی كذا منافات در میان و نونقل كذا اور تطبیق جیتك  
 امكن مقدم ثم لا يخفى على احد ان المراد بذلك الاجماع قول من يعتد به  
 مكن هو مقدم هي به به پر شیده نهی کسی به كذا وساتنه اس اجماع كذا قول اور شخص كذا كذا معتبر هي قول اور كذا  
 لا قول من لا يعتد به فلا يرد ما صدر ممن لا يعتد به فلذا نبه وقال في  
 نه قول اور شخص كذا كذا معتبر هي قول اور كذا پس نه وارد هوا بوجه صادر هو اور شخص هي بوجه معتبر هي قول اور كذا  
 الاحياء بعيد ذلك وراي من يرى انه يجوز لكل عقول ان يختار من المذهب  
 احيا العلم من جواز اسامی كذا كذا راي اور شخص كذا جود كذا كذا كذا جائز نه هر عقل كذا به كذا اختيار كذا كذا كذا  
 ما اراد غير معتد به انتهى وقال شاه ولی الله الدهلوی فی عقد الجید  
 جود هي غير معتبر هي تام بها اور كذا شاه ولی الله الدهلوی فی عقد الجید من

بند كذا كذا كذا

بند كذا كذا كذا

والمرجع عند الفقهاء ان العامي المنتسب الى مذهب له لا يجوز له مخالفة  
 كذا مرجع فقهاء كذا كذا كذا عامي جو منسوب به سوئی نه مذهب هي و صاحب مذهب هي نہیں جائز اور كذا كذا

انتهی وقال الشيخ عبد الحق الدهلوی فی الصراط المستقیم قرأه وعلما  
 پورا ہوا اور کہا شیخ عبد الحق دہلوی فی صراط المستقیم میں کہ نقلیہ علماء

متاخرین در آخر زمان همین است وهو المختار وفيه الخير انتهى كلامه  
 متاخرین کا آخر زمان میں یہی ہے اور ہی مختار ہی اور وہی میں خیر ہی تمام ہو کلام اس کا

وسببانی تمامه واما النوع الثاني فوجهه اما الوجه الاول فقد انعقد  
 اور غرض یہاں تک کہ تمام اس کا مانع ثانی پس دلالت اس کی ساتھ چند وجوہ کی ایام بیان و جداول کا یہ ہے

الاجماع على ان المقلد لا يرجع عما قلده الا كما بر في كتب الاصول والفروع  
 اجماع اس پر کہ مقلد نہ رجوع کی اپنی عمل ہی نقل کیا اس اجماع کو اکابر فی اپنی کتب میں مقرر فرمایا

كما امر فوجب العمل بمقتضى ذلك الاجماع لكن العمل بمقتضى ذلك الاجماع  
 جیسا کہ گذشتہ اس واجب ہوا عمل بمقتضی اس اجماع کی لیکن عمل بمقتضی اس اجماع کی

لا يحصل الا بتقليد المذهب الواحد كما مر بيانه في جواب النقل العاشر  
 نہ ہی حاصل ہوتا مگر ساتھ تقلید مذہب واحد کی جیسا کہ گذشتہ بیان اس کا جواب نقل عاشر میں

فكان تقليد المذهب الواحد من مذاهب الاثنية الاربعة واجبا  
 پس ہونی تقلید مذہب واحد کی مذاہب اثنیہ اربعہ کی ہی واجب

بدلالة ذلك الاجماع ومقتضاه واما الوجه الثاني فقد انعقد الاجماع  
 ساتھ دلالت اس اجماع کی ایامیان وجہ ثانی کا یہی ہے کہ منعقد ہوا اجماع

في ذلك الزمان على عدم العمل المخالف للاثنية الاربعة كما مضى فحصل  
 اس زمانہ میں لو پر ہونی اس عمل کی کہ وہ مخالف ہو اثنیہ اربعہ کی جیسا کہ گذشتہ میں حاصل ہوا

ههنا ثلث صور فالصورة الاولى ان يكون عمل المقلد خلافا لاثنية  
 اس مقام میں تین صورت اول یہ ہے کہ ہو عمل مقلد کا خلاف اثنیہ

الاربعة بان يصلي مثلا متوضيا من الماء المتغير علما بمن ذهاب  
 اربعہ کی یا نہ ہو کہ نماز ہی مثلاً متوضی ہو کہ پانی متغیر ہی : عمل مذہب اہل

بہان  
 ثانی اجماع

ثانی



الظاهر فذلك العمل خلاف الأئمة الأربعة لكون الماء نجسا عند كل واحد  
 ظاهر کی پس یہ عمل مخالف ہی ائمہ اربعہ کی اس واسطی کہ پانی نجس ہی نزدیک ہر امام کی  
 منهم فكان مخالف لاجماع المذكور والصورة الثانية ان يكون عمل المقلد  
 ائمہ اربعہ کا پس ہو مخالف اس اجماع مذکور کی اور صورت ثانیہ یہ کہ ہو عمل مقلد کا

بالحالة عند الأئمة الأربعة بان يصلي مثلا متوضيا من دون قلتين فيه  
 باطل نزدیک ائمہ اربعہ کی باینظر کہ نماز پڑھنی مثلا متوضی ہو کر کم قلتین ہی کہ اوہیں  
 نجاسة مكتفيا بسم دون سماع الارس فذلك الصلوة باطلة عندهم ما  
 غابست ہی کفایت کنندہ ساتھ سبوح کہ تمام سر ہی پس یہ نماز باطل ہی نزدیک ائمہ اربعہ کی اما  
 عند الشافعي واحد فلكون الماء نجسا او ما عند أبي حنيفة ومالك فلتترك  
 نزدیک شافعی اور احمد کی باطل ہی واسطی ہونی پانی کی جس نزدیک اونکی اما نزدیک ابو حنیفہ اور مالک کی باطل ہی

مسقطا للفرق يمكن ذلك العمل مخالف لاجماع الذي انعقد على عدم العمل  
 سبوح تمام سر کی پس ہو ائمہ علیہ السلام مخالف اس اجماع کی جو منعقد ہوا ہی اور ہونی اس عمل کی  
 المخالف للأئمة الأربعة وقد قرأتم مصنف المعيار محمد اسمعيل في تنوير  
 جو مخالف ہو ائمہ اربعہ کی اور قرأ کیا امام مصنف کی فی بین محمد اسماعیل فی تنویر

البعينين يكون ذلك العمل خرق لاجماع حيث قال نعم الايتان بفعل مشتمل  
 البعینین میں ساتھ ہونی اس عمل کی باطل بالا جماع جبکہ کہا ان کہندوس عمل کا جو مشتمل ہی  
 على منافيات بالاجماع وان اختلف في كل واحد منها خرق لاجماع انت هي قال  
 اپنی منافیات اور مختلف ہونا بالا جماع اگرچہ مختلف فیہ ہی متانی اور مختلف ہونا اور کفر اور فحشاء اور ہرج و مرج کی ہی کہا  
 الامام الشعراني في میزان الكبرى قال الامام الزماني من أئمة المالكية فان  
 امام شعرانی فی میزان کبریٰ میں کہہا امام زمانی فی ائمہ مالکیہ کی کہ

هذه الصورة لم يقل بها احداثي وقال شاه عبد العزيز في اسولات العشرة  
 یہ صورت وہ ہی کہ نہیں قائل ہوا اسکا کوئی شخص تمام ہوا کہہا شاہ عبد العزیز فی سولات عشرین

اسی نزاکت کی جامع کی اور ذکر

فان التلخیص باطل انتہی وقال فی الدر المختار التلخیص باطل بالاجماع  
 کہ تحقیق تلخیص باطل ہی تمام ہوا اور کہا در المختار میں کہ تلخیص باطل ہی بالاجماع  
 انتہی الصورة الثالثة ان لا يكون عمل المقلد خلافاً لاثمة الاربعة ولا باطلا  
 تمام ہوا اور صورتہ ثالثہ یہ کہ عمل مقلد کا خلاف ائمہ اربعہ کی اور نہ باطل

عندهم بان يعمل الحنفی علی مذہبہ والمالکی علی مذہبہ والشافعی علی مذہبہ  
 نزدیک اونہی بانظور کہ عمل کری حنفی اپنی مذہب پر اور مالکی اپنی مذہب پر اور شافعی اپنی مذہب پر

والحنبلی علی مذہبہ ولا یكون حیثین خلاف الاجماع فلما كان مقتضى الاجماع  
 اور حنبلی اپنی مذہب پر پس نہوگا اسوقت خلاف اجماع کی پس جبکہ ہوا مقتضی اجماع کا

کذلك حکماً بطلان الصورة الاولى وامرنا بترك الصورة الثانية وقلنا بوجوب  
 اسطرح تو حکم کیا یعنی ساتھ بطلان صورت اول کی اور امر کیا یعنی ساتھ ترک صورت ثانیہ کی اور قائل ہوئے ہا ہم

تقليد المذہب الواحد من مذہب الائمة الاربعة بمقتضى ذلك الاجماع لانه  
 تقلید مذہب واحد کی مذہب ائمہ اربعہ کی ساتھ مقتضی اس اجماع کی کیونکہ

لما ثبت بطلان الصورة الاولى والثانية بالاجماع كما مر وكان اختيار  
 جب ثابت ہوا بطلان صورت اول اور ثانیہ کا بالاجماع جیسا کہ گذرا اور تھا اختیار کرتا

الصورة الثالثة تركهما فكان اختيارها واجبا بذلك الاجماع  
 صورتہ ثالثہ کا ترک کرنا صورت اول اور ثانیہ کا تو ہوا اختیار کرنا صورت ثالثہ کا واجب ساتھ اجماع کی

فقد ثبت ان وجوب تقليد المذہب الواحد منهم في ذلك الزمان ثابت  
 پس ثابت ہوا کہ تحقیق وجوب تقلید مذہب واحد کا ائمہ اربعہ ہی اس زمانہ میں ثابت

بدلالة ذلك الاجماع ومقتضاه واما الوجه الثالث فقد اجمعت المسلمون علی  
 ساتھ دلالت اور مقتضی اس اجماع کی اما بیان وجہ ثالث کا یہ ہی کہ جمع ہوئی ہیں اہل اسلام اوپر

حفظ دين الاسلام لكن ذلك لا يحصل في ذلك الزمان الا بوجوب تقليد المذہب  
 حفظ دین اسلام کی لیکن یہ حفظ نہیں حاصل ہوتا اس زمانہ میں مگر بسبب وجوب تقلید مذہب

الواحد من مذاهب الائمة الاربعة وبیانہ انہ اذا لم یوجب تعیین المذہب  
واحد کی مذہب اسے اربعہ کسی اور بیان اس اجماع کا یہ ہے کہ جب واجب کی جاتی تین مذہب  
الواحد فی ذلک الزمان الذی اخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بترقی  
واحد کی اس زمانہ میں جسکی خبر ہی ہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ترقی

فسادہ یوافیو ما حیث قال لا یاتی علیکم زمان الا الذی بعدہ اشرف منہ  
فساد کی لان بدن جبکہ فرمایا کہ نہ آویگا تمہر کو کسی زمانہ مگر جو زمانہ کہ آویگا بعد اؤکی وہ شر ہوگا اپنی اصل  
حتی تلقوا بکم رواہ البخاری ذکرہ فی مشکوٰۃ فی کتاب الفتن وقال علیہ السلام  
خفی کہ طاعت کرو گے تم اپنی بی کی روایت کیا اسکو بخاری نے ذکر کیا اسکو مشکوٰۃ کی کتاب الفتن میں اور فرمایا علیہ السلام  
یخرج فی آخر الزمان رجال یختلون الدنیا بالدين السنتهم احل من السكر  
کہ نکلیں گے آخر زمانہ میں لوگ کہ حاصل کریں گے دنیا کو دین کے زبانیں اور انکی نہایت بیہوشی ہوگی شرابی  
وقلوبهم قلوب الدیاب رواہ الترمذی ذکرہ فی مشکوٰۃ فی باب الریاء فہ  
اور قلوب اؤکی بیہوشی کی ہوگی روایت کیا اسکو ترمذی نے ذکر کیا اسکو مشکوٰۃ کی باب الریاء میں ہیں

یبقی الامران اما ان یمسح للعامل ان یاخذ اعمالہ من القرآن والحديث  
باقی رہی کوئی شے سوئی ان دو امر کی کی یا تو مباح کی جاوی عاقل کو نہ اخذ کری اعمال اور مسائل اپنی قرآن کی یا حدیث  
برایہ او یمسح لہ ان یاخذ ما شاء من اقوال العلماء ان شاء مال الی الحلال  
اسی ہاتھ رہا اپنی کی یا مباح کیا جائی اؤکی اپنی یہ کہ نہ اخذ کری جو شے اؤقال علماء سی چاہی تو مایل ہو طرف حلال کی  
وان شاء مال الی الحرام فلو کان لامر لا ین وجہا باحۃ اخذ احکامہ  
اور چاہی مائل ہو طرف حرام پس اگر ہوا امر اول کہ وہ مباح کرنا اخذ احکام

من القرآن والحديث برایہ فکان کل شخص یفعل ہکذا فی کل عصر فی کل  
قرآن یا حدیث سی اپنی رائی سی پس ہوگا ہر شخص کر خوالا اسخبر ہر زمانہ اور ہر

مصر فکان الدین حیث عند عدد افوہ الناس مع انہ جاء الذین لیسوا من  
بستی میں پس ہو جائیگا دین اسوقت نہ مذہب گئی جتنی موندہ لوگوں کی میں بادجو اؤکی آئینگی وہ لوگ کہ نہیں



اهل الاسلام يقولون ان ذلك الوقت وقت تخريب ذلك الدين فيفرون  
 اهل اسلام سي كينگی كيه وقت وقت ہی تخريب اس دين كا پس خوش بونگی  
 بذلك الوقت داعين لفاتحي ذلك الباب فيدخلون في الاسلام بلباس اهل  
 سائته اس وقت کی دعا کرینگے کہوئی داون اس دروازہ کی پس داخل ہونگی اسلام میں بہ لباس اہل  
 الاسلام فيخرجون الاحكام من القرآن والحديث فاشاء وايدعوى الترجيم  
 اسلام کی پھر ترجیح کریںگی احکام اور مسائل کو قرآن اور حدیث سے جو چاہیںگی بہ دعوی ترجیح کی  
 بانه هو المرجح بالقران والحديث وهو من هب الصحابة واليه ذهب  
 بالظور کہ یہ مرجح ہی ساتھ قرآن اور حدیث کی اور یہ ہی مذهب ہی صحابہ کا اور سید پر گیا ہی  
 الجمهور فيدعون الحقبة فيخرجون الاحكام كما شاء وابتلك الوسيلة  
 جمهور علماء کا پس دعوی کریںگی حقیقت کا پس کایںگی مسائل جو چاہیںگی بسبب اس وسیلہ کی  
 فكان الدين في كل عصر وزمان وكل مصر و مكان يتبدل بتبدل الاشياء  
 پس ہوگا دین ہر زمانہ اور ہر آن میں اور ہر شہر اور ہستی میں متبدل ساتھ تبدل اشخاص  
 والابدان وكان باب فساد الدين مفتوحا هذا نتيجة ذلك الامر الاول  
 اور ابدان کی اور ہوگا دروازہ فساد کی مفتوح یہ ہی نتیجہ اس امر اول کا  
 ولو كان الامر الثاني وهو اباحة اخذ العالم ما شاء من اقول العلماء  
 اور اگر ہو امر ثانی کہ وہ مباح کرنا اخذ عالم کا جو چاہی اقول علماء سے  
 بان شاء مال الى الحلال وان شاء مال الى الحرام في مسائل المختلف  
 بالظور کہ چاہی تو مائل ہو طرف حلال کی اور اگر چاہی تو مائل ہو طرف حرام کی مسائل مختلفہ میں  
 فيها فاحد المحذورين لازم اما ارتفاع التكليف واما ارتفاع الحرمة من  
 تو اس صورت میں ایک یہ محذور کا لازم ہی یا تو اودھ جانا تکلیف کا یا اودھ جانا حرمت کا  
 دار الدنيا كما المحذور الاول فلانه لو رخص للعامل في مسائل المختلف فيها  
 دار دنیا سے ای ما محذور اول اس واسطی ہی کہ اگر رخصت دی جاوی عامل کو مسائل مختلفہ میں -

ان یاخذ من اقوال العلماء ما شاء فحاصله یرجع الی نفی التکلیف لان  
 کو اذکر اقول علمای جو چاہی تو حاصل اسکا رجوع کریگا کہ نفی تکلیف کی اسو اعلیٰ  
 مذہب الشافعی مثلاً اذ اقتضی تحریم و من هب غیره بالاحتکام الشیء  
 کہ مذہب امام شافعی کا مثلاً جبکہ مقتضی ہوا تحریم شیء کو اور مذہب غیر کا مقتضی ہوا اباحت اس شیء  
 بعینہ او علی عکس فلک و هو ان شاء مال الی الحلال وان شاء مال الی  
 بعینہ کو بالعکس اور وہ چاہی تو مائل ہو طرف حلال کی اور چاہی مائل ہو طرف  
 الحرام فلا یتحقق الحل والحرم و ارفع التکلیف من دار الدنیا و اما المحذور  
 حرام کی تو اسوقت نہ متحقق ہوگا حلال اور حرام ہیں اور انکی تکلیف داردنیاسی اور محذور  
 الثانی فلانه لو مرخص للعامل بذلك فللعامل ان یعمل بالحل و الجواز  
 ثانی اسو اعلیٰ کہ اگر رخصت دی جائی عمل کو اکی تو عامل کو جائز ہوا یہ کہ عمل کرے ساتھ حلال کی اور جائز کی  
 حیث وجد من اقوال المجتہدین من الصحابة الی اخر المجتہدین فارتفع  
 جہان کہیں پائی اقول مجتہدین کی صحابہ سی لیکر آخر مجتہدین تک ہیں اور وہ جائیگی  
 الحرمة حیث من دار الدنیا فارتفع التکلیف ایضاً فہذا نتیجۃ ذلك  
 اسوقت حرمت داردنیاسی میں منتفی ہو جائیگی تکلیف ہی یہی نتیجہ اس  
 الامر الثانی فحاصل ہا زین الامرین فساد الدین فلما کان ذلك الفساد  
 امر ثانی کا پس حاصل ان دو امر کا فساد دین کا ہی پس جبکہ ہوا یہ فساد دین کا  
 ناشیاً من عدم وجوب تقلید المذہب الواحد من المذاهب الاربعۃ  
 پیدا عدم وجوب تقلید مذہب واحد کی مذہب اربعہ سی  
 کان وجوب تقلید المذہب الواحد منها واجبا بذلك الاجماع لا حفظ  
 تو ہوئی وجوب تقلید مذہب واحد کی اوسنی واجب ساتھ اس اجماع کی کیونکہ حفظ  
 الدین واجب بالاجماع فقد ثبت ان تقلید المذہب الواحد من المذاهب  
 دین کا واجب بالاجماع ہی پر ثابت ہوئی یہ بات کہ تقلید مذہب واحد کی مذہب اربعہ سی

واجب بدلالة ذلك الاجماع ومقتضاه واما القياس فبالوجه فاما الوجه  
واجب ہی سائبه دلالة اور مقتضی اس اجماع کی اما قیاس وہ سائبہ چند وجوہ کی اما وجہ

الاول فان الراجح عند المقلد بمنزلة الدليل الراجح عند المجتهد فكما كان  
اول پس وہ یہ ہی کہ امام راجح نزدیک مقلد کی بمنزل دلیل راجح کی ہی نزدیک مجتہد کی پس جیسا کہ ہی  
اتباع الدليل الراجح واجبا على المجتهد فكذلك اتباع المجتهد الراجح كان

اتباع دليل راجح کا واجب مجتہد پر اس طرح اتباع مجتہد راجح کا ہی  
واجبا على المقلد واما الوجه الثاني فان مقدمة الواجب واجبة لاها موقوف  
واجب مقلد پر اما وجہ ثانی پس وہ یہ ہی کہ مقدمہ واجب کا واجب ہوتا ہی اسو مسلم کہ وہ

عليها لانها لا يحصل بدونها فتكون واجبة حتى اقر به شاه ولي  
علیہا ہی اسو اسی کہ نہیں حاصل کیٹا بدون او کی پس ہوا مقدمہ واجب کا واجب حتی کہ اقرار کیا اسے اور

الذي هو امام مصنف المعيار حيث قال في الانصاف مقدمة الواجب  
جو امام ہی مصنف معیار کا جبکہ کہا اسی ای کتاب انصاف میں کہ مقدمہ واجب کا

واجبة انتهى فمقدمة الفرض فرض والواجب واجبة والسنة سنة و  
واجب ہوتا ہی پورا ہوا پس مقدمہ فرض کا فرض ہی اور واجب کا واجب اور سنت کا سنت اور

المندوب مندوبة قال الامام النووي في شرح مسلم في كتاب الجمعة قال  
مندوب کا مندوب کہا امام نووی فی شرح مسلم کی کتاب الجمعة میں کہ کہا

العلماء البدعة خمسة اقسام واجبة ومندوبة ومحرومة ومكرهة  
علماء کی بدعت پنج قسم ہی واجب اور مندوب اور محرم اور مکروہ

ومباحة فمن الواجب نظم ادلة المتكلمين للرد على الملاحدة والمبتدعين  
اور مباح پس بدعت واجب ہی نظم اولہ متکلمین کی جو ادلی کی فرق علاحدہ اور مبتدعین کی ہی

وشبه ذلك انتهى وقال العلامة ابن حجر المكي في فتح المبين شرح الابعين  
اور مثل اسی تمام ہوا اور کہا علامہ ابن حجر مکی فی فتح مبین شرح الابعین

انوار  
فیہ کی  
جان  
وجہ اول  
قیاس کی

جان  
وجہ ثانی  
قیاس کی



للنوری تحت الحديث الثامن والعشرين فالخامس ان البدعة منقسمة

نوری میں تحت حدیث اٹھائیسویں کی کہ حاصل کلام کا یہ ہی کہ بدعت منقسم ہی  
الی الاقسام الخمسة لانها اذا عرضت على القواعد الشرعية لم تخلو عن احد

پانچ اقسام پر اسوہی کہ وہ بدعت جبکہ پیش کیجاتی ہی قواعد شرعیہ پر تو نہیں خالی

تلك الاقسام الخمسة فمن البدع الواجبة على الكفاية الاشتغال بالعلم

ان اقسام خمس سی پس بعض بدعت واجبہ علی الکفاۃ سی اشتغال ہی ساتھ اول علوم

العربیة المتوقف عليه الكتاب السنة كالنحو والصرف والمعاني وبالجمرح و

عربیہ کی جو موقوف ہی اس پر کتاب اور سنت جیسا کہ علم نحو اور صرف اور معانی کا اور اشتغال ساتھ بصر

التعديل وتميز صحيح الاحاديث من سقيمها وتدين نحو الفقه واصوله

تعدیل کی اور اشتغال ساتھ تیز کرنی صحیح احادیث کی ضعیف احادیث سی اور اشتغال ساتھ تدوین علم فقہ اور اصول

والرد على نحو القدريّة والجبرية والمرجئة والمجتمعة لان حفظ الشرعية

اور اشتغال ساتھ رکے فرق اہل بدعت پر جیسا کہ مثلاً قدریہ اور جبریہ اور مجتمعیہ کیونکہ حفظ شریعت کا

فرض كفاية فيما زاد على المتعين كما دلت عليه الاحاديث والقواعد

فرض کفایہ ہی وہ قدر جو زائد ہی فرض عین سی جیسا کہ دال ہیں اس پر احادیث اور قواعد

الشرعية ولا ياتي حفظها الا بذلك ولا ياتم الواجب الا به فهو واجب

شرعیہ اور نہیں حاصل ہوتا حفظ شریعت کا مگر ساتھ ہی اور جو چیز کہ نہ حاصل ہو واجبہ مگر ساتھ ہی

وقال الطيبي في شرح المشكوة قال الشيخ المجمع على امامته وجلالته ابو محمد

اور کہا طیبی فی شرح مشکوٰۃ میں کہ کہا شیخ فی کہ مجمع علیہ ہی امامت اوسلی اور جلالہ اور عظمت اوسلی کہ یہی

عبد العزيز بن سلام يرحمہ الله في اخر كتاب القواعد البدعة منقسمة الى واجبة

عبد العزیز بن سلام رحمہ اللہ آخر کتاب قواعد میں کہ بدعت منقسم ہی طرف واجب کی

كالاشتغال بعلم النحو الذي يفهم به كلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه

جیسا کہ اشتغال ساتھ علم نحو کی جو قدر موقوف ہی فہم کلام اللہ اور کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا

درہ الاحیاء

ابو محمد

وحفظ العرب الكتاب والسنة وتدرین اصل الفقه والکلام فی المجمع و  
 اور حفظ اعراب کلام اسناد کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور جمع کرنا اصول فقہ کا اور کلام کرنا مجمع اور  
 التعديل وتبذير الصحيح من السقيم والرد على الجبرية والقدرية والمرجئة  
 نقدیل من اور تبذیر کرنی صحیح کی ضعیف سی اور رد کرنا جبر یہ اور قدر یہ اور مرجئہ

والجسمة لان حفظ الشريعة واجبا لا يتأتى الا بذلك فعلا يتم الواجب الالهي  
 اور جسمرہ پر کیونکہ حفظ شریعت کا واجب ہی اور نہیں حاصل ہوتا یہ فقط مگر ساتھ ہی اور جو چیز کہ نہ حال ہو  
 فهو واجب انتهى فاذا كان الامر كذلك فكما كان نظم الادلة والاستغفار  
 وہ چیز واجب ہوئی تھا تمام ہوا پس جبکہ ہوا امر اس طرح پس جیسکہ ہوا نظم اول اور اشتغال

للمذكورين واجبالا انه مقدمة الواجب فذلك تقليد المذهب الواحد  
 جو مذکور ہوئے ہیں واجب اس واسطے کہ وہ مقدمہ واجب کا ہی اس طرح تقلید مذہب واحد کی  
 من هذه المذاهب الاربعه كان واجبالا انه مقدمة الواجب لان حفظ  
 ان مذہب اربعہ سی - ہوئی واجب اس واسطے کہ وہ مقدمہ واجب کا ہی کیونکہ حفظ

الشريعة واجبا وذلك لا يحصل في ذلك الزمان لشيعر الخيانة وفساد النبوة  
 شریعت کا واجب ہی اور یہ واجب نہیں حاصل ہوتا اس زمانہ میں وہ اعلیٰ عالم ہوئی خیانت کی اور فساد نبوت کی  
 في ذلك الزمان الالهي لانه لو جازنا ذلك لادى الى نفى التكليف لذات  
 اس زمانہ میں مگر ساتھ اس تقلید کی اس واسطے کہ اگر جائز رکھیں ہم اور کو تو پیچیدگی کا طرف انتقاد تکلیف کی کہ

حفظه واجب كما صرح به الملا على القارى في الرسالة المذكورة حيث قال  
 جو حفظ اس کا فرض واجب ہی جیسا کہ تفسیر کی اسکی ملا علی قاری فی رسالہ مذکور میں جبکہ کہا

وجبت حتما ان يعين مذاهب من هذه المذاهب امامها الشافعي  
 کہ واجب ہی مقلد پر وجو با یہ کہ لازم پکڑی مذہب معین کو ان مذہب اربعہ سی یا تو مذہب امام شافعی کہ  
 في جميع الفروع وامام مذهب مالك وامام مذهب ابى حنيفة او غيرهم  
 جیسے سائلین یا مذہب امام مالک کا جیسے سائلین یا مذہب امام ابو حنیفہ کا یا احمد کا

درجہ گرامتہ الہی

ولیس له ان یتخل من مذهب الشافعی یا یجوه ومن مذهب ابی حنیفة  
اور نہیں ہی اوکی لئی یہ کہ جن کی مذهب شافعی کی سی خواہش کی موافق اور مذہب ابو حنیفہ سی  
فی الباقی ما یرضاه لان الوجوزنا ذلك لادی الی الخطب والخروج من الضبط  
بچ باقی کی جو چاہی کیونکہ ہم اگر جائز رکھیں ہم اسکو تو بیجا دیکھا یہ ہر طرف خطہ دین کی اور طرف خروج دین کی  
حاصلہ یرجم الی نفعی التکلیف لان مذهب الشافعی اذا قضی تحریر شئ  
کہ حاصل اسکا اور مرجع اسکا نفعی تکلیف کی ہی کیونکہ مذہب امام شافعی کا جبکہ ہوا مقتضی تحریم کسی شئ کا  
ومن مذهب غیرہ بالخذہ ذلك الشئ او علی العکس فهو ان شاء مال الی الحلال  
اور مذہب غیر کا اباحت او کی کا یا بالعکس اور وہ چاہی تو مایل ہو ہر طرف حلال کی  
وان شاء مال الی الحرام فلا یتحقق الحل والحرمه وفي ذلك اعدام التکلیف  
چاہی تو مایل ہو ہر طرف حرام کی پس اسوقت نہ محقق ہوگی حلت اور حرمت اور اس میں اعتقاد تکلیف کا ہی  
وابطال فائدہ واستیصال قاعدتہ وذلك باطل انتہی فحصل فہا  
اور باطل کرنا او کی فائدہ کا اور مشادینا او کی قاعدہ کا اور یہ باطل ہی یعنی باطل بالجماع ہی پس حاصل ہوا  
ذکر ان تقلید المذہب الواحد من هذه المذاهب واجب لانه مقدمة  
ذکر کسی کہ تقلید مذہب واحد کی ان مذاہب اربعہ سی واجب ہی اس واسطی کہ وہ مقدمہ  
الواجب کل مقدمة الواجب واجبة فكان تقلید المذہب الواحد من  
واجب کا ہی اور جو مقدمہ واجب کا ہی وہ واجب ہی پس ہوی تقلید مذہب واحد کی  
هذه المذاهب واجبا وأما الوجه الثالث فان المجتهد قد یخطئ وقد  
ان مذاہب اربعہ سی واجب اما وجہ ثالث پس وہ یہ ہی کہ مجتہد کبھی غلطی ہو سکتی اور کبھی  
یصیب بالکتاب السنة والجماع والقیاس والعقل فاما الکتاب فاما الله ففقهہما سلیمان  
مصیب ہوتا ہی حکم کتاب اور سنت اور جماع اور قیاس اور عقل کا کتاب پروردگار یا اللہ کریم یا مجتہد وہ حکم سلیمان  
فالاية تدل علی اصابة سليمان دون داود علیهما السلام فالاية تدل علی  
پس آیت دال ہی اور مصیب ہونی سلیمان کی نہ داود علیہما السلام کی پس آیت دال ہونی اس پر

ماہر و جہالت قیاسی

فی بیان کی  
کتاب سی



ان المجتهد قد يخطئ وقد يصيب وأما السنة فأخرج عن عبد الله بن عمرو  
 کہ مجتہد کبھی غلط ہوتا ہی اور کبھی مصیب اما سنت پس مروی ہی عبد اللہ بن عمرو

وابی ہریرۃ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاجتهد  
 اور ابو ہریرہ سے کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ ارادہ کیا قاضی حکم کا اور اجتہاد

واصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد اخطا فله اجر واحد متفق عليه ذكره  
 اور مصیب ہوا تو اس کی بھی دو اجر ہیں اور جبکہ ارادہ کیا حکم کا اور اجتہاد کیا اور غلط ہوا تو اس کی ہی ایک اجر ہے

في المشكوة فذلك الحديث المتفق عليه نص به في ان المجتهد قد يخطئ  
 مشکوٰۃ میں پس یہ حدیث متفق علیہ نص صریح ہی اس میں کہ مجتہد کبھی غلط اور

قد يصيب وأن الاجماع فقال لأمام النوري في كتاب الاقضية تحت ذلك  
 کہی مصیب اما اجماع پس کہا امام نورانی نے شرح مسلم کی کتاب الاقضية میں تحت اس حدیث

قال العلماء اجمع المسلمون على ان ذلك الحديث في حاكم عالم اهل الحكم فأصافها اجران  
 کہ علماء نے اجماع کیا اہل اسلام کی سپر کہ یہ حدیث صحیح حاکم عالم کی ہی کہ وہ اہل حکم کا ہوتا ہے اہل اجتہاد کا ہو

اجر باصابتہ وان اخطا فله اجر باجتهاده انتهى فذلك الاجماع كان  
 ایک اجر ہے جبکہ غلط ہو تو اس کی ہی ایک اجر ہے بل اجتہاد کی تمام ہوا پس یہ اجماع

اجماعا على ان المجتهد قد يخطئ وقد يصيب وأما القياس فقال العلامة  
 اجماع کہی کہ مجتہد کبھی غلط ہوتا ہی اور کبھی مصیب اما قیاس پس کہا علامہ

التفتازانی في شرح العقائد الثالث ان القياس مظهر لا مثبت فان  
 تفتازانی نے شرح عقائد میں کہ وجہ ثالث یہ ہے کہ قیاس مظہر حکم کا ہی نہ مثبت حکم کا کیونکہ

الثابت بالقياس ثابت بالنص معنى وقد اجمروا على ان الحق فيما ثبت  
 یہ مسئلہ ثابت القیاس کا ثابت النص ہی از روی معنی کی حالانکہ جمع ہوئی علماء سپر کہ حق یہاں

بالنص احد لا غير انتهى يعني ان الحق والصواب اذا كان فيما ثبت بالنص  
 بالنص میں واحد ہی نہ متعدد تمام ہوا یعنی حق اور صواب اور مسئلہ میں جو ثابت بالنص ہی

واحد لا غیر انتہی یعنی ان الحق والصواب اذا كان فیما ثبت بالنص واحدا

واحد ہی نہ متعدد پورا ہو یعنی حق اور صواب جو ثابت بالنص ہی واحد ہی

بالاجماع فقط فی القیاس ان یکون الحق والصواب فیما ثبت بالقیاس ایضا

بالاجماع پس فقط قیاس کا یہ ہی کہ حق اور صواب جو ثابت بالقیاس ہی

واحد الاتحاد العلة وهو ثبتها بالنص ولو معنی لان المجتہد عند اهل السنة

واحد ہی واسطی اتحاد علت کی کہ وہ ثبوت ایسا کہ بالنص ہی اگرچہ انہی معنی کی اسوئی کہ مجتہد نزدیک ہر سنت

والجماعة مظهر لا مثبت لان الحاكم عندهم هو الله تعالى وحده فقد

اور جماعت کی مظہر ہی نہ مثبت واسطی کہ حاکم نزدیک انکی وہ اللہ تعالیٰ وحدہ ہی نہ غیر پس

ثبت بالقیاس ان المجتہد قد یخطئ وقد یشیب وأما العقل فقال العلا

ثابت ہوا ساتھ قیاس کی کہ مجتہد کہی غلطی ہوتا ہی اور کہی مصیب اما عقل پس کہا علامہ

التفتازانی فی شرح العقائد فلو کان کل مجتہد مصیبا لزم انصاف الفعل

تفتازانی فی شرح عقائد میں کہ اگر ہو ہر مجتہد مصیب تو لازم آویگا متصفہ فاعل کا

بالحرمة والاباحة والصحة والفساد الوجوب وعدم الوجوب انتہی یعنی

ساتھ حرمت اور اباحت کی یا صحت اور فساد کی یا وجوب اور عدم وجوب کی تمام ہوا معنی

لو کان کل مجتہد مصیبا لزم اجتماع التقيضين فی العمل ولا اعتقاد بیا

اگر ہو ہر مجتہد مصیب تو لازم آویگا اجتماع تقيضین کا عمل اور اعتقاد میں اور بیان اسکا

انه اذا اجتهد المجتهدان فقال أحدهما أن ذلك الفعل حلال وقال الآخر ی

یہی کہ جبکہ اجتہاد کیا دو مجتہد فی پس کہا ایک مجتہد فی کہ یہ فعل حلال ہی اور قائل ہوا دوسرا اکثر

او قال أحدهما أن ذلك الفعل واجب وقال الآخر بعدم وجوبه وبوجوب تركه

یا کہا ایک مجتہد فی کہ یہ فعل واجب ہی اور قائل ہوا دوسرا اسل عدم وجوب کا یا اسکی حرمت کا

او قال أحدهما أن ذلك العمل صحیح وقال الآخر بفساده فلو کان کل مجتہد

یا کہا ایک مجتہد فی کہ یہ عمل صحیح ہی اور قائل ہوا دوسرا اسکی فساد کہ پس اگر ہو ہر مجتہد

مصیبا لزم اجتماع النقیضین فی العمل والاعتقاد وهو باطل باتفاق العقلاء  
 مصیب تولزم او یک اجتماع نقیضین کا عمل اور اعتقاد میں اورہ اجتماع نقیضین باطل ہی باتفاق عقلاء  
 وقال العلامة فی التلویح شرح التوضیح قوله ولما احتج اصحابنا علی ان الحق  
 اور کہا علامہ فی تلویح شرح توضیح میں قوله ولما احتج اصحابنا علی ان الحق  
 واحد والمجتمد قد یخطئ ویصیب بالکتاب والسنة والاثر ودلالة الاجماع  
 واحد ہی اور مجتہد بھی غلط ہوتا ہی اور بھی مصیب بحکم کتاب اور سنت اور اثر اور دلالت اجماع  
 والمعقول اما الكتاب فقوله تعالى نفهنا سليمان واما السنة والاثر  
 اور عقل کی اما کتاب پر فرمایا استغالی فی کہ سمعنا یا امنی وہ حکم سیدمان کو واما سنت اور اثر  
 فالاحادیث والآثار الدالة علی تردید الاجتهاد بین الصواب والمخطاء  
 پس احادیث و آثار دالہ علی تردید اجتهاد اصحاب رسول اللہ علیہ السلام کی جو دال ہیں اور پر تردید اجتهاد کی دلیلیات  
 ان كانت من قبیل الاحادیث المتواترة من جهة المعنی واما دالة الاجماع  
 اگرچہ میں یہ احادیث اور آثار قلیل احادیث ہاں ہیں وہ متواتر ہیں جہت معنی ہی اما دلالت اجماع  
 فهو ان القیاس مظهر لامثبت فان الثابت بالقیاس ثابت بالنص معنی  
 پس وہ یہ ہی کہ قیاس مظهر حکم کی نہ مثبت حکم کا کیونکہ ثابت بالقیاس ثابت بالنص ہی از روی معنی لی  
 وان لو یکن ثابتاً به صریحاً وقد اجمعوا علی ان الحق فیما ثبت بالنص واحد  
 اگرچہ نہیں ثابت بالنص از روی صراحت کی اور حال یہ ہی کہ تحقیق جمع ہوئی میں سب علماء اسپر کہ حق ہی ثابت بالحق  
 لا غیر واما المعقول فلان كون الفعل محظوراً وصباحاً او صحیحاً وفاقداً  
 واحد ہی نہ متعدد اما عقل بواسطی چاہتا ہی کہ ہونا نفس کا حرام اور غیر حرام یا صحیح یا صحیح  
 او واجبا و غیر واجب مستمع الاستلزامه انصاف الشئ بالنقیضین انتہی  
 و واجب اور غیر واجب مستمع اور حال ہی واسطی کہڑنی او کی انصاف شئ کو ساتھ نقیضین کہان واحد میں  
 مختصراً فقد ثبت بالکتاب السنة والاجماع والعقل ان الحق والصواب  
 تمام ہوا کلام اور کا بطور اختصار کی پس ثابت ہوا بحکم کتاب سنت اور اجماع اور عقل کہ یہ کہ حق یعنی صواب بالحق



فی احد الجانبین وان المجتهد قد یخطئ ویصیب وعلیه الاثنته الاربعه کما  
 میں ہو گا احد الجانبین میں نہ چھانچیں اور مجتہد کسی غلطی پر نہ آئی اور کسی مصیب اور آجی پر میں ائمہ اربعہ جیسا کہ  
 فی مسلم الثبوت وبہ اقر مصنف المعیار فی معیارہ حیث قل ان الحق  
 مسلم الثبوت میں صریح ہی اور ساتھ ہی کی اقر کیا مصنف معیار فی اپنی معیار میں جبکہ کہ کہ حق

عند الله واحد وهذه المقدمه عند الجمهور مسلمة انتهى فالحاصل ان ذلك  
 عندہ واحد ہی اور یہ مقدمہ نزدیک جمہور علماء کی سہمی تلم ہو پس حاصل یہ ہی کہ یہ سہمی  
 ثابت بالكتاب السنۃ والاجماع والقیاس <sup>والاعتقل</sup> فاذا کان الامر كذلك فلا شک فی  
 ثابت ہی ساتھ کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس اور عقل کی پس جبکہ ہوا امر اس طرح تو نہیں شک احسن  
 ان المجتهد کثیر الاصابۃ کان هو الراجح علی غیرہ فاذا کان الامر كذلك فقلنا  
 کہ مجتہد کثیر الاصابۃ ہو گا وہی راجح غیر پر پس جبکہ ہوا امر اس طرح تو اتباع

المجتهد الراجح کان علی المقلد واجبا لئلا یقع فی اتباع کثیر الخطاء قصداً وعمداً  
 مجتہد راجح کی ہوی مقلد پر واجب نہ کہ نہ واقع ہو کثیر الخطا میں جان ہو جو کہ

کما کان اتباع الدلیل الراجح علی المجتهد واجبا لئلا یقع فی کثیر الخطاء قصداً  
 جیسا کہ ہی اتباع دلیل راجح کا مجتہد پر واجب نہ کہ نہ واقع ہو کثیر الخطا میں جان ہو جو کہ

لانہ کثیر الاصابۃ بالنسبۃ الی الدلیل المرجوح والیہ اشارۃ العلامة  
 اسوہ میں کہ وہ کثیر الاصابۃ ہی نہ نسبت دلیل مرجوح کی اور اسہی کا طرف اشارہ کیا علامہ

الفرقستانی فی النقایۃ شرح مختصر الوقایۃ قبیل کتاب الاثنیۃ  
 قسطنانی فی نقایہ شرح مختصر وقایہ میں قبیل کتاب الاثنیۃ کی

حیث قال لا علم ان من جعل الحق واحداً لم یثبت له العلم الخیالی الا  
 جبکہ کہا اونی جان تو کہ جو شخص کہ کہ کتابی حق کو مستند جیسا کہ نہ بہ ستر نہ کہ ہی قودہ ثابت نہ کتابی ہی کی

من کل ما یؤاخذ من جعل الحق واحداً کما علمنا الزم للعامی اماماً واحداً  
 ہر مذهب ہی جو یہی اور جو شخص کہ کہ کتابی حق کو واحد جیسا کہ نہ بہ علامہ ہمار کیا ہی تو لازم نہ کہ کتابی وہ عامی کی ہی ہی علم

یعنی ہر عامی کا سبب اختلاف میں کہ چھانچیں  
 نہ ہر مذهب ہی جو یہی اور جو شخص کہ کہ کتابی حق کو واحد جیسا کہ نہ بہ علامہ ہمار کیا ہی تو لازم نہ کہ کتابی وہ عامی کی ہی ہی علم

فانہما

کما فی الكشف انتهى فان قيل سلنا ذلك لكن كيف نعرف ترجيم المجتهدين قلنا  
جیسا که گفته بین ہی تام ہوا اگر کہ بجائی کہ ما یعنی یہ ہیں کہ مکر معلوم کریں ہم بھیج مجتہد کی کہتی ہیں ہم  
بالمناقب قال مشاہد عبدالعزیز الدہلوی فی بستان المحدثین سراقہ حق

معلوم ہوتی ہی ساتھ مناقب کی کہ مشاہد عبدالعزیز دہلوی فی بستان المحدثین میں کہ سراقہ الحرف

گوید سبب و ارجح امام مالک در دیار مغرب و اندلس نزد جمہور مؤرخین  
کہتا ہی کہ سبب رواج امام مالک کا بچ ملک مغرب اور اندلس کی نزدیک جمہور مؤرخین کی

انست کہ علماء ان بلاد برای حج و زیارت اکثر بھجائز حلت کردند چون  
یہی کہ علماء اوس ملک کی واسطی اور زیارت کی اکثر طرف حجام کی سفر کرتی ہی اور جب کہ

باوطان خود معاودت نمودند فضل و بزرگی امام مالک و وسعت علم و جلالت  
اپنی بطریق کی طرف رجوع کرتی توفضل اور بزرگی امام مالک اور وسعت علم اور جلالت

قدرایشان مشاہدہ نمودہ دفتر انرا و صاف کمال ان دران بلاد بیا  
شان او کی کی جو مشاہدہ میں آئی ہوئی ہی دفتر اوصاف کان امام مالک کی اپنی حکایت میں بیان

نمودند لهذا تعظیم امام مالک و تقلید ایشان در انہاں مردم انجا  
کرتی اسلحی تعظیم اور عظمت شان امام مالک کی اور تقلید انکی بیج زہن ان لوگوں کی

رموز و استقرالہ پیدا کرد والا قبل ازان ہمہ بر مذہب انرا ہی بودند  
راسخ اور مستقر ہو گئے ورنہ اور توفیلی اسکی سبکی سب مذہب امام و زاعی پر ہی

انفق فہذا القول المنقول عن خیر القرن کا فہل منصف و طالب  
عام ہوا پس یہ قد منقول ہی خیر القرن ہی کافی ہی واسطی بر منصف اور طالب

حق فلما کان من هذه الوجہ المذكورة كافيا فی الاستدلال علی الوجہ  
حق کی پس ہر گاہ کہ ہی ہر وجہ ان وجہ نہ کہو سی کافی بیج دلیل یکتی کا اوپر وجوب کی

لانہ ثبت بالدلیل الظنی کان مجموع هذه الوجہ الكفی فی الاستدلال علی  
اسواسطی کہ وجوب بت ہوتا ہی ساتھ دلیل ظنی کی تو ہوا مجموعہ ان وجہ کا نہایت کافی ہے استدلال کی اوپر

دریغ  
عزیز کی تفسیر  
بجانب  
مقدّمات کو ہم  
است کہ تقلید  
از مجتہدین کنند  
اور انہی کی واسطی  
واسطی و ارجح امام  
مالک کی واسطی  
واسطی ان مجتہد  
امام و در انشا  
تأقیقہ کی درست  
شود انتہی

فذلك الوجه لانه ربما كان مع الاجتماع ما لا يكون مع الافتراق كالحبل المؤلف  
 اس وجوب تقيد مذہب معین کہ اسوہی کہ بسا اوقات ہوتا ہے مجمع کی وہ قوت نہیں ہوتی ہی مذہب  
 من الشرائع فقد ثبت بالکتب السنۃ والاجماع والقیاس وجوب اتباع  
 بالاسنی ہیں ثابت ہوا ساتھ کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس کی وجوب اتباع

المذہب الواحد من المذاهب لایر بقت وعلیہ اتفاق العلماء قال الملا علی القاری  
 مذہب واحد کا مذہب اربعہ سی اور اسی پر ہی اتفاق ہی علماء کا کہہ ملا علی قاری فی  
 فی الرسالة المذكورة وجب علیہ حتما ان یعیّن مذہبا معینا من هذه  
 رسالہ مذکورہ میں کہ واجب ہی مقلد پر یہ کہ لازم پکڑی ایک مذہب معین کو ران

المذہب اما مذہب الشافعی فی جمیع الفروع واما مذہب مالک واما  
 مذہب اربعہ سی یا تو مذہب امام شافعی کا جمیع مسائل میں یا مذہب امام مالک کا یا  
 مذہب ابی حنیفہ او غیر ہم ولسلہ ان ینحل من مذہب الشافعی ما یرواہ  
 مذہب امام ابو حنیفہ کا یا غیر کا اور نہیں درست او کی ہی یہ کہ جن لی مذہب شافعی جو چاہی  
 ومن مذہب غیرہ ما یرضاه لانا الوجه ناذلک لانی الی الخبط والخروج عن  
 اور مذہب غیر سی جو چاہی کیونکہ اگر جائز رکھا جاوی یہہ تو نوری ہوگا یہ طرف جہد کی اور خروج کی

الضبط حاصلہ یرجم الی نفی التکلیف لان مذہب الشافعی اذا اقتضوا تحريم  
 ضبط میں ہی کہ حاصل ہو سکا استغناء تکلیف کا ہی اسوہی کہ مذہب شافعی کا مثلاً جبکہ مقتضی ہو التحريم  
 شیء ومذہب غیرہ اباحہ ذلك الشيء بعینه او علی العکس فهو ان شاء الله  
 شیء کا اور مذہب غیر کا مقتضی ہو الاباحت اس شیء کا یا بالعکس اور وہ چاہی مایل ہو

الی الحلال وان شاء مال الی الحرام فلا یتحقق الحل والحرمه وفي ذلك اعدام  
 طرف مال کی اور چاہی تو مایل ہو طرف حرام کی پس اسوقت نہ محقق ہوگی حلت اور حرمت اور اس میں اعدام  
 التکلیف وابطال فائدہ واستیصال قاعدتہ وذلك باطل انتہی کلام  
 تکلیف کا ہی اور بطلان او کی فائدہ کا اور مثلاً او کی قاعدہ کل پر یہ باطل ہی تمام ہو جائیگا

ان کے ساتھ کہ مذہب  
 سی جو مذہب ہی  
 قال الملا علی القاری  
 بیان نقل وجوب  
 تقید مذہب واحد کا  
 بعد بیان دلیل التبعی



قال في المتن

قال في المتن

قال في المتن

قال في المتن

قال في المتن

قال في المتن

قال في المتن

وقال المفاتيح محمد في مهمة المحدثين على المشكوك به باليد والانت كبره  
 منقلد لازم وواجبست كة تقليد مجتهدى از مجتهدين كنه كذا اورا اولى وافضل واعلم وادرع  
 واكمل از ديگر همه ائمه فانه واحوال آن مجتهد امام خود بشناسد تا تقليد او درست شود  
 وقال في القنية ليس للعالمى ان يتحول من مذهب الى مذهب ويستوى  
 اور كما قنيدمين كه نهين درست عالمى كو يسه كه انتقال كرى ايك مذهب سى طرف مذهب دوسرى كى اور بربرى  
 فيه الشافعى الحنفى انتهى وقال بحر العلوم في شرح التقرير وكذا الاستقلا  
 اسمين شافعى اور حنفى تمام هوا اور كما بحر العلوم فى شرح تقرير مين كرا سيح انتقال كرا  
 للعالمى من مذهب الى مذهب لا يجوز فى فاننا الظهور الحيانة انتهى  
 عالمى كو ايك مذهب سى طرف مذهب دوسرى كى نهين جايز اس زمانه مين واسملى ظهور حينات كرا  
 وقال الشيخ احمد فى التفسير الاحمد تحت قوله تعالى ففهمنا سليمان اذا  
 كهبا شيخ احمد فى تفسير احمد مين تحت قوله تعالى ففهمنا سليمان كا كرجب  
 التزم احد مذهبها وجب عليه ان يردم على مذهب التزمه ولا ينتقل الى  
 لازم پكرى كو كا مذهب كو واجب هى اكبر دوم اوچه مذهب ملزم كى اونه انتقال كرى طرف  
 مذهب اخر انتهى وقال السيوطى فى جزيل المراه بقل من حقى الملكية  
 مذهب اور كى اور كما جلال السيوطى فى جزيل المواهب مين كه كهبا مختيرين ملكيه كى سى  
 اليوم من تحول من مذهب به فبشرع ما صنع انتهى وقال جلال الدين  
 كرا ب جرح شخص كه انتقال كرى مذهب اهنى سى برا كيا اوسنى اور كما جلال الدين  
 المحلى فى شرح جمع الجوامع يجب على العالمى وغيره ممن لم  
 على شافعى المذهب فى شرح جمع الجوامع مين كهبا واجب هى عالمى وغيره جرح  
 يبلغ مرتبة الاجتهاد التزام مذهب معين  
 غير مجتهد هوا لازم پكرنا مذهب معين كا  
 من مذاهب المجتهدين انتهى وقال فى الترضيع  
 مذهب مين مجتهدين كا سى اور كما حوض مين

فی بحث التسمیع لا خیر ان یکون فی بعض المسائل حنفیا وشافعیا فی البصر  
 بحث تسمیع من کہ نہیں خیہ کہ ہو بعض مسائل میں حنفی وشافعی بعض میں  
 کما عرف فی مسائل التقیید انتہی وقال شاہ ولی اللہ فی عقد المجید قال فی  
 جیسا کہ پہچان گیا ہی مسائل تقیید میں اور کہا شاہ ولی اللہ فی عقد المجید کہ کہا  
 محامات احتساباً ولو رمی الشافعی شافعیاً بشر البید وینکم بلا ولی یطاع  
 محامات احتساب میں کہ اگر دیکھی محبت شافعی شافعی الذہب کو کہ متناہی نبید کو اور نکاح کرتا ہی غیروہ کی درولی  
 قلہ ان ینکر لان علی کل مقلد اتباع مقلدہ وبعصی بالمخالفة انتہی وقال  
 ترد اسطی اوس محبت ہی یہ کہ انکار کری اوس کو کہ مقلد پر لازم ہی اتباع ہی امام کی اور کہ کار ہی ساتھ مخالفت  
 شاہ عبد العزیز الدہلوی فی بستان المحدثین بایدہ انت کہ مختصر  
 شاہ عبد العزیز دہلوی فی بستان المحدثین میں جانا چاہی کہ مختصر امام  
 طحاوی دلالت می کنند کہ وی مجتہد منتسب بود محض مقلد مذہب حنفی  
 لمحاوی دلالت کرتی ہی کہ وہ امام طحاوی مجتہد فی الذہب تھا محض مقلد مذہب حنفی کا  
 بنوہ زیراکہ دران مختصر چیزہاں اختیار کردہ کہ مخالف مذہب ابو حنیفہ  
 نسبتاً اسواسطی کہ اوس مختصر میں کئی مسائل اختیار کئی میں کہ وہ مخالف مذہب ابو حنیفہ  
 رحمۃ اللہ علیہ است انتہی قول تعلیل علی ان تعیین للذہب الواحد  
 رقتہ اللہ علیہ کی بین پس وال ہی تعلیل شاہ عبد العزیز کی کہ کچھ تعیین مذہب واحد کی  
 علی غیر المجتہد المنتسب واجب وقال فی عقد المجید وقطع الکوابی  
 غیر مجتہد فی الذہب پر واجب ہی اور کہا عقد المجید میں کہ یقین کیا کہ کرابی فی  
 بان مجیب علی العامی ان یلزم من ہبامعینا واختارہ فی شرح جمع الجوامع  
 وینظر کہ واجب ہی عامی پر کہ لازم پڑی ایک مذہب معین کو اور اختیار کیا شرح جمع الجوامع میں  
 انہ یجب فلک انتہی وقال فی خزائن الروایات عن دستور السالکین لوکان  
 یہ کہ واجب ہی یہ لازم پڑتا مذہب معین کا اور کہا خزائن الروایات من دستور السالکین ہی کہ اگر ہو

فی کتاب التسمیع  
 قال فی کتاب التسمیع  
 فی کتاب التسمیع  
 فی کتاب التسمیع

فی کتاب التسمیع  
 فی کتاب التسمیع

فی کتاب التسمیع  
 فی کتاب التسمیع

المقلد غیر المجتهد عالم مستدل لا یعرف قواعدا اصول ومعانی انصوص و  
مقلد غیر مجتهد عالم اهل استدلال جانبهای قواعد اصول کی اور معانی انصوص اور

قال المقلد

الاخبار لا يجوز ان يعمل الا على رواية مذهب و فتاوى امامه انتهي وقال  
خبر کی نہیں جائز او کو یہ کہ عمل کری مگر اپنی مذہب کی روایت ہر اور فتاوی امام اپنی پر اور کہا

الشعرا في الميزان الكبرى قال صاحب جامع الفتاوى من الخفية يجوز  
شعرائی فی میزان کبریٰ کہ کہا صاحب جامع الفتاویٰ خفیہ کی کہ جائز ہی

للخفي ان ينتقل الى مذهب الشافعي وبالعكس ولكن بالكلية اما في مسألة  
لخفی کہ انتقال مثلاً عرف مذہب شافعی کی یا بالعکس لیکن بالکلیہ اما ایک ایک

قال الخطابي  
قال صاحب الميزان

واحدة فلا يمكن انتي وقال الخطاوي في شرح الدر المختار في بحث الشفوع  
سند میں نہیں ہی اور کہا خطاوی فی شرح در المختار میں بحث شقوق میں

قال صاحب الهداية في التجنيس الواجب عندنا ان يفتي بقول ابي حنيفة  
کہ کہا صاحب ہدایہ فی التجنیس میں کہ واجب نزدیک یہ کہ یہی کہ فتویٰ دیا جاویں ساتھ

قال صاحب الميزان

على كل حال انتي وقال صاحب النجم الرائق في الرسالة المسماة برفع الغشاء  
ہر حال میں اور کہا صاحب نجم الرائق فی رسالہ نامہ رفع الغشاء

عن وقتي العصر العشاء حيث ثبت ان وقت العصر اذا صار ظل كل شيء  
عن وقتی عصر و العشاء کہ جبکہ ثابت ہوا یہ امر کہ وقت عصر و وقت کا جبکہ ہر جائی سایہ ہر شئی کا

مثليه وان مذهبنا حنيفة فرحمة الله عليه وصحبه للمشائخ وحتا  
مثلیہ وان مذہب ہمارا حنیفہ فرحمۃ اللہ علیہ و صحبہ للمشائخ وحتا

دوشل اور یہ امر کہ وہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہی اور صحیح کیا او کو شائع فی اور اختیار کیا او کو  
دو جب علی مقلد ابی حنیفہ الہیہ وہ ولا يجوز له العمل بقول غيره لما

تواجب ہی اور یہ مقلد ابو حنیفہ کی عمل ساتھ ہی اور نہیں جائز ہی او کو عمل ساتھ ہی اور ایک کی کہ کو  
نقلہ الشیخ قاسم فی تصحیح عن جمیع الاصول میں انہ لا یصح العمل  
نقل کیا شیخ قاسم فی تصحیح میں سب اہل اصول ہی کہ نہیں صحیح رجوع کرنا



عن التقليد بعد العمل بالاتفاق انتهى وقال في الرسالة المذكورة قال

عقيدتي بعد عملی بالاتفاق <sup>لو کما رددت مذکورہ میں</sup> کہ

الشیخ ابن الہمام فی شرح الہدایۃ فظهر بهذا ان السواب ما ذهب الیه

شیخ ابن الہمام فی شرح ہدایہ میں کہ ظاہر ہوا سنا ہے اسی کہ سواب مذہب ابو حنیفہ کا

ابو حنیفہ وان العمل بہ علی مقلد بہ واجب لاننا بغیرہ لا یجوز لہم لانہ

ہی اور تحقیق عمل سنا ہے اسی کی اور مقلدین ابو حنیفہ کی واجب ہی اور فتویٰ دینا سنا ہے غیر اسی کی

لا یجوز قول صاحبیہ واجدہا علی قولہ الامم واجب وهو الضعیف دلیل

نہیں مرجع ہوتا قول صاحبین کا یا ایک یا دوسرا قول امام ہر ایک سنا ہے کسی موجب کی اور وہ موجب یا تو اس کی

الامام واما للضرورة والتعاضل کترجیم قولہا فی الزمرۃ والمعاملة واما للاختلاف

امام کی یا اس کی ضرورت تعاضل کی جبکہ ترجیح قول صاحبین کی نہایت اور معاملات میں یا اس کی یا اختلاف کی

لہ بسبب اختلاف العصر والزمان وان ابا حنیفہ لو شاهدہ واقعتی فہو

در زمانہ صاحبین امام کی بسبب اختلاف عصر اور زمانہ کی یا نظر کہ امام ابو حنیفہ اگر مشاہدہ کرتا جو واقع ہوئی تھے

لوافقہما کعدم القضاء بظاہر العدلة انتهى وجہ التمسک ان المذہب

توافقہما کا اسی کی جیسا کہ عدم قضائہ ظاہر عدالت کی اور وجہ تمسک کی یہ ہی کہ مذہب

الحنفی عبارة عن مجموع مذہبہ ومن مذہب صاحبیہ لافہما مجمد فی مذہبہ

حنفی عبارت ہی مجموع مذہب امام اور صاحبین کی ہی کیونکہ وہ مجتہد فی الذہب میں

والمجتہد فی المذہب یجری علی اصول امامہ وقواعدہ قال شاہ عبدالعزیز

اور مجتہد فی الذہب چلتا ہی اور اصول امام اپنی کی اور قواعد اسی کی کہا شاہ عبدالعزیز فی

فی التفسیر العزیزی تحت قولہ تعالیٰ قل بل ملأ قبراہیم حنیفاً وماکان من

تفسیر عزیزی میں تحت قولہ تعالیٰ قل بل ملأ قبراہیم حنیفاً وماکان من

المشکرین اتفاق این ہر دو ملت ای ملأ قبراہیم یہ ومصطفیٰ یہ در اصول

المشکرین کی کہ اتفاق ان دونوں ملت کا یعنی ملت ابراہیم اور ملت مصطفیٰ کا در اصول کی

عن التقليد بعد العمل بالاتفاق انتهى

لو کما رددت مذکورہ میں

است فقط لیکن اصل چنانچه عقائد را میگویند همچنان قواعد کلیه  
 بی نقطه لیکن اصول جیسا که عقائد پر بولتی بین اسطر قواعد کلیه  
 شریعت را که مسائل جزئیة امران مستخرج میشوند نیز گویند اصول  
 شریعت که مسائل جزئیة او مستخرج و مستنبطه هوتا بین بود بولتی بین اصول  
 ملة ابراهیمی باین معنی در شریعت مصطفویة علی صاحبها الصلوٰة و  
 ملت ابراهیمی باین معنی مذکور شریعت محمدیة بین که آنحضرت پر ووداد  
 السلام محفوظ اند بعینہا تفاوتی نیست اگرچه در فروع مستخرجہ از آنها  
 سلام ہو محفوظ بین بعینہ کچھ تفاوت نہیں ہی اگرچه در مسائل کی جو مستخرجہ بین این دو کلام  
 بحسب اختلاف مصلحت زمان تفاوتی باشد مضائقند و معقوبات  
 بحسب اختلاف مصلحت زمان کی تفاوت ہی سو بہ مضائقہ نہیں رکھتا اور معنی اتباع  
 ملة همین است نہ آنکہ در فروع جزئیہ مرا بعینہا باقی دارد عند التحقیق  
 ملت کہی بین نہیہ کہ اتباع مسائل جزئیہ بعینہا بین باقی ہی وقت تحقیق کی  
 ملة نام همان قواعد مرعیہ است نہ نام فروع جزئیہ و مثال عام فہم  
 ملت نام ان قواعد مرعیہ کا ہی نہ نام مسائل جزئیہ کا اور مثال عام فہم  
 این اتباع انست کہ ہر دو شاگرد امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کہ صاحبین  
 اس اتباع کی یہ ہی کہ ہر دو شاگرد حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی جو صاحبین بین  
 امام ابو یوسف و امام محمد رحمۃ اللہ علیہما بلاشبہ در روش و استنباط  
 بین امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما بلاشبہ روش اجتہاد اور استنباط بین  
 تابع امام خود اند و قواعد ایشان را در وقت استخراج مسائل مرعی میدارند  
 تابع امام اپنی کی ہیں اور قواعد اپنی امام کی وقت استنباط اور استخراج مسائل کی نگاہ رکھتی ہیں  
 لهذا اجتہاد ایشان از اجتہاد امام شافعی ممتاز است و امام شافعی تابع  
 ہند اجتہاد انکا اجتہاد امام شافعی سی ممتاز ہی اور امام شافعی کو تابع

امام اعظم رحمہ اللہ نمیکرند مع هذا صاحبین در فروع مستخرجه  
 امام اعظم رحمہ اللہ علیہ کہیں کہتی مع هذا صاحبین در بیان مسائل مستخرجه  
 مخالفت امام خود می نمایند و همچنین شارع مصطفوی علیہ السلام  
 مخالفت اپنی امام کی کرتی ہیں اسطر شارع مصطفوی علیہ السلام کا

مسطر ابراہیمی وقانون حنیفی را در وقت القائی این شریعت مرعی داشته  
 مسطر ابراہیمی اور قانون حنیفی کو وقت القاء شریعت اسلامیک نگاه کر کے  
 برہمان قانون بنا فرمودہ است اگرچہ بعض جاہا فروع مستخرجه  
 اوں قانون پر بنا فرمایا ہوں اگرچہ بعض مواضع میں مسائل مستخرجه

اینوقت مخالف فروع مستخرجه ان واقع  
 آنحضرت کی مخالف مسائل مستخرجه حضرت ابراہیم کی واقع  
 شدہ باشند اتنی کلام شاہ عبدالعزیز صریح فی ان ملۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 تمام ہوا پس کلام شاہ عبدالعزیز صریح ہی اس میں کہ مدت رسول اللہ اور ملت خلیل اللہ

ملقو واحدہ لکنہ مبنیۃ علی قواعد فی استخراج الاحکام کا ان ملۃ الامام والضا  
 ملت واحدہ ہی اسو اسی کہ وہ بھی ہی اوپر قواعد ابراہیم علیہ السلام کی استخراج احکام میں جیسا کہ مذکور نام اور صاحبین  
 واحد لانہ مبنی علی قواعد فی استخراج المسائل لامذہب الامام الشافعی  
 واحد ہی کیونکہ وہ مبنی ہی قواعد صاحبین استخراج مسائل میں مذہب امام شافعی کا

لانہ لیس بمبنی علی قواعد لہذا قالوا ان الصاحبین تابعان للامام  
 کیونکہ وہ قواعد امام اعظم پر ہی کہتی ہیں کہ صاحبین تابع امام صاحب کی ہیں

الاعظم الامام الشافعی فی اصل کلام ان المذہب عبارة عن صاحب  
 نہ امام شافعی پس حاصل کلام شاہ صاحب کا یہ ہے کہ مذہب عبارة ہی قول صاحب

المذہب المجتہد فی المذہب لکنہ مبنی علی قواعد  
 مذہب مور محمد فی المذہب ہی واسطی ہونی او کی مبنی او کی قواعد پر



وقال الشافعي والطحاوي والقاري والثانية طبقة المجتهدين في المذهب

اور کہا شافعی اور طحاوی اور قاری کی کہ طبقہ ثانیہ طبقہ مجتہدین مذہب کہی

کابی یوسف و محمد بن الحسن و سایر اصحاب ابی حنیفہ المخرجین لاحکام

جیسا کہ امام ابو یوسف اور محمد بن الحسن اور باقی اصحاب ابو حنیفہ کے مخرج احکام کی ہیں

بالادلة على مقتضى قواعد اسمها الامام الاعظم وان خالفوه في بعض

الادسی بنا بر قواعد امام اعظم کی اگرچہ میں نے بعض

الفرق لکن یقلدونه في قواعد و به یمارسون عن المعاصرين له في الدين

مسائل میں لیکن مقلد او کی ہیں او کی قواعد میں اور ساتھ اس اصل کی متاخر میں مخالفین امام اعظم کی ہیں

غير مقلدين له في الاصول كالامام الشافعي فقال شاه ولي الله في

در غیر مقلد او کی قواعد میں جیسا کہ امام شافعی اور کہا شاہ ولی اللہ

الانصاف ومن شواهد ما ذكرناه ما في كتاب الانوار حيث

ایک کتاب انصاف میں شواہد ہماری دعوی کا وہ چیز ہی جو ذکر کی کتاب انوار میں جملہ کہا

والمنسوب الى مذهب الشافعي و ابی حنیفہ و مالک و احمد بن حنبل

کہ منسوب مذہب امام شافعی اور ابو حنیفہ مالک اور احمد بن حنبل

رحمة الله عليهم اصناف اخرها العوام و تقليد هم متفرع على المنسب

رحمتہ اللہ علیہم کی چند قسم میں ایک قسم عوام کا ہی تقلید او کی شریعت ہی مجتہد فی الذہب ہے

والثاني البالغون الى رتبة الاجتهاد والمجتهد لا يقلد مجتهدا وانما ينسبون

اور قسم ثانی مجتہد لوگ اور مجتہد نہیں مقلد ہوتا کسی مجتہد کا سوائے اسی نہیں کہ منسوب ہیں

اليه ليجزم على طريقتيه في الاجتهاد واستعمال الادلة و ترتيب بعضها

طرف مجتہد کی واسطی جیسی او نیکی اور طریق اپنی امام کی روش اجتہاد میں اور استعمال اور میں اور ترتیب بھی بعض کی

على بعضهم والثالث المتوسطون وهم الذين لم يبلغوا رتبة الاجتهاد

بعض پر اور قسم ثالث متوسط لوگ کہ وہ نہیں پہنچی حد اجتہاد کو

لکن ہم وقفو علی اصول الامام و مکنوا من قیاس مالک و یحیی و زبیری  
لیکن واقف ہین قواعد اپنی امام پر اور قادیان قیاس کرنی اس سنی میں جو نہیں پایا اور کو منصور  
علی انصر علیہ و ہوا مقلد و نہ انتہی حاصلہ ان ابایوسف و محمد  
اپنی امام سی اور منصور امام کی اور یہ لوگ مقدم ہین اپنی امام کی تمام ہوا حاصل اسکایہ ہی کہ ابو یوسف اور محمد  
بن الحسن و امثالہما مجتہدین فی المذہب المجتہد فی المذہب ہوا الذی

بن الحسن اور امثال اوکی مجتہد فی المذہب ہین اور مجتہد فی المذہب وہ ہی کہ

اخرج الاحکام علی اصول امامہ و ان خالف فی بعض المسائل بالاستیراج  
نکالی مسائل کو بنا بر قواعد اپنی امام کی اگرچہ مخالف ہو جائی بعضی مسائل میں بسبب استیراج

علی قواعد امامہ فكان المذہب الحنفی عبارة عن صاحب المذہب  
بنا بر قواعد امام اپنی کی پس ہوا مذہب حنفی عبارة صاحب مذہب

والمجتہد فی مذہبہ و كذلك المذہب الشافعی والمالکی والحنبلی فلذا  
اور مجتہد فی مذہب سی اور اسطرح مذہب شافعی اور مالکی اور حنبلی

قال شہ ولی اللہ فی الانصاف و انما عہد مذہب ابی حنیفہ مع مذہب  
کما شہ ولی اللہ فی ابی کتاب انصاف ہین کہ سوای انکی نہیں کہ شمار کیا جاتا ہی مذہب ابو حنیفہ مع مذہب

ابی یوسف و محمد رحمۃ اللہ علیہم واحدہما مجتہدان مطلقان و  
ابو یوسف اور محمد رحمۃ اللہ علیہم کی مذہب واحدہما وجود اکی کہ وہ دونو مجتہد مطلق ہین اور

مخالفتہما غیر قلیلۃ فی الاصول والفروع لتوافقہما فی هذا الاصل اتفق  
مخالفت اوکی غیر قلیل ہی اصول اور فروع میں واسطی موافق ہونی اوکی اصل میں

فحصل ما ذکر ان مذہب الحنفی عبارة عن الامام الاعظم واصحابہ  
پس حاصل ہوا ما ذکر سی کہ مذہب حنفی عبارت ہی امام اعظم اور اصحاب اوکی

المجتہدین فی مذہبہ و المذہب الشافعی عبارة عن الامام الشافعی ولصحابہ  
مجتہدین فی مذہب سی اور مذہب شافعی عبارت ہی امام شافعی اور اصحاب اوکی

مذہب شافعی  
مذہب مالکی  
مذہب حنبلی  
مذہب حنفی

المجتهدین فی مذہبہ والمدنہب الحنبلی عبارة عن الامام احمد واصحابه  
 مجتہدین فی مذہبہ سی اور مذہب حنبلی عبارت ہی امام احمد اور اصحاب اہل  
 المجتہدین فی مذہبہ فاذا عرف ان المدنہب عبارة عن صاحب المدنہب  
 مجتہدین فی مذہبہ سی پس جبکہ معلوم ہوا کہ مذہب عبارت ہی صاحب مذہب

والمجتہد فی مذہبہ بقیانہ متى عدل الى قول المجتہد فی مذہبہ  
 اور مجتہد فی مذہبہ سی تو اب باقی رہا یہ کہ کب جاوی طرف قول مجتہد فی مذہبہ کی

فالجواب ان ذلك عند عدم الرواية وعند الموجب لانه اصل فلا  
 سر جواب اسکا یہ ہی کہ یہ وقت نہیں ملتا کہ امام سی اور وقت موجب کی کہیو کہ وہ اصل ہی پس نہ  
 یقول عنه اليه الا عند الموجب ذلك الموجب الضرورة واختلاف  
 رجوع کیا جاوے گا اسی طرف اسکی طرف وقت موجب کی اور یہ موجب ضرورت ہی اور اختلاف

الزمان وضعف دليل الامام واهل ذلك الموجب من له ملكة الاجتهاد  
 عرف کا ہی اور ضعیف ہونا دلیل امام کا اور اہل اس موجب کا وہ شخص ہی کہ ہو و اہل اسکی علم اجتہاد کا  
 لا كل واحد كما صرح به شاه ولي الله حيث قال في عقد الجيد ثم  
 نہ ہر ایک جیسا کہ تصریح کی اسکی شاہ ولی اللہ ہی جبکہ کہا عقد جید میں

الفتوى على الاطلاق بقول ابی حنيفة ررح ثم بقول ابی يوسف ثم بقول  
 فتویٰ دینا علی الاطلاق ساتھ قول امام ابو حنیفہ کی اور اگر نہ قول اسکا تو یہ ساتھ قول ابو یوسف کی ہی اور اگر  
 محمد بن الحسن ررح ثم بقول زفر بن هرير والحسن بن نزياد وعبد الله  
 محمد بن الحسن کی اور اگر نہ قول اسکا تو یہ ساتھ قول زفر اور حسن اور عبد اللہ

بن المبارك ررحهم الله تعالى قيل اذا كان ابو حنيفة في جانب المفتي  
 بن مبارک وغیرہ کی جو اصحاب امام کی ہیں فتویٰ دینی مسکو تو ی ہادی کہا ہی جبکہ ہوا امام ایٹا بن صاحبین  
 بالخيار والاول احمد اذ لم يكن مجتهدا لانه كان اعلم اهل زمانه  
 اسوقت اختیار ہی فتویٰ دی جبکہ ساتھ جی ہی لیکن قول اسکا صحیح ہی جبکہ نہ مفتی مجتہد اسوقت تھا امام اعلم علماء ہوا

ہو قول اسکا تو یہ ساتھ قول

ایک صاحب ترمذی

ایک



حتی قال الامام الشافعی الناس كلهم عيال ابی حنیفة فی الفقہ انتی وحقہ  
 یہاں تک کہ کہا امام شافعی فی کتب لوگ بال بچین میں ابو حنیفہ کی فقہ میں تمام ہوا اور مشرقل  
 فی کتب الفقہ فاذا عرف ذلك عرف ان الشیخ ابن الھمام اوجب علی مقلدی ابی حنیفة  
 کتب فقہ میں پس جبکہ معلوم ہوا یہ مذکور توضیح ہوا یہ کہ شیخ ابن ہمام فی واجب کیا مقلدین ابو حنیفہ پر  
 تقلید المذہب الخفی بان صاحب المذہب اصل و مقدم فی الاتباع والمجتہد  
 تقلید مذہب خفی کی بنا پر کہ صاحب مذہب اصل اور مقدم ہی اتباع میں اور مرتبہ مجتہد  
 فی المذہب بعد ذلك عند الموحجین ضعف دلیل او ضرورة او اختلاف  
 فی الذہب کے بعد اسکی وقت کسی موجب کی ضعف دلیل سی یا ضرورت سی یا اختلاف یا نہ سی  
 و اشار الی ان المذہب الخفی عبارة عن صاحب المذہب المجتہد فی مذہبہ  
 اور اشارہ کیا اس طرف کہ مذہب خفی عبارت ہی صاحب مذہب سی اور مجتہد فی مذہب سی  
 و بین قاعدة الرجوع الی قول المجتہد فی مذہبہ بقوله والعلم علی مقلدہ  
 اور بیان کیا قاعدہ رجوع کا قول مجتہد فی مذہبہ کی طرف سناہتہ قول ہی کی کہ علم سناہتہ قول امام اعظم کی  
 واجب لا فناء بغيره لا يجوز لانه لا یرجح قول صاحبہ او احدهما علی قوله  
 واجب ہی اور فتویٰ دینا بغیر قول او کسی نہیں جائز اسو اسی کہ نہیں ترجیح دیا ہی قول صاحبین یا احدهما کو قول امام پر  
 الا بموجب ثم بین ذلك الموجب بثلاثة اشياء ضعف الدلیل والضرورة و  
 اگر سناہتہ موجب کی پہر بیان کیا اس موجب کو سناہتہ میں چیز کی ایک تو ضعف دلیل کا اور دوسری ضرورت اور  
 اختلاف العصر بالوصف المذكور یعنی لا يرجع مقلد ابی حنیفة الی قول مجتہد  
 تیسرے اختلاف زمانہ بہ وصف مذکور یعنی نہ رجوع کری مقلد قول ابو حنیفہ سی طرف قول مجتہد  
 فی مذہبہ فی وقت الا فی هذا الوقت فحاصله ان الشیخ ابن الھمام اوجب علی  
 فی مذہبہ کی کسی وقت میں مگر اس وقت میں پس حاصل کیا یہی کہ شیخ ابن ہمام فی واجب کیا  
 مقلدی الامام ابی حنیفة تقلید المذہب الخفی فقط وقال الطحاوی  
 مقلدین امام ابو حنیفہ پر تقلید مذہب خفی کی فقط اور کہا الطحاوی فی

شاء ولی

قال الطحاوی

قال الطحاوی  
 وقال الطحاوی

والشافعی فی شرح الدر المختار والقاری فی مسم القواعد فی ذم الروافض قال  
اورشانی فی شرح در المختار میں اور کیا ملاحظہ قاری فی مسم القواعد فی ذم الروافض میں کہہ  
ابن کمال باستان الفقہاء سبع طبقات الاولی طبقة المجتہدین فی الشرع  
ابن کمال باستانی کہ فقہاء کی سات طبقہ ہیں      طبقہ اولی طبقہ مجتہدین فی الشرع کا ہی  
کالائتہ الاربعہ و امثالہم من اسر القواعد واستنبط الاحکام والفروع من  
جیسا کہ ائمہ اربعہ اور انکی امثال جنہوں نے مقرر کیا قواعد کو اور نکال ای احکام اور مسائل کو  
الاولی الاربعہ وہم غیر مقلدین والثانیہ طبقة المجتہدین من المذہب  
اولی الاربعہ میں اور وہ غیر مقلدین      اور طبقہ ثانیہ طبقہ مجتہدین مذہب کا ہی  
کابی یوسف محمد بن الحسن و سائر اصحاب حنیفۃ الخرجین الاحکام والاد  
جیسا کہ ابو یوسف اور محمد بن الحسن اور باقی اصحاب ابو حنیفہ کی جو مخرج ہیں مسائل کی اولی  
علی مقتضی قواعد اسرہا الامام الاعظم وان خالفوه فی بعض الفروع  
بمقتضی قواعد امام اعظم کی      اگرچہ مخالف ہیں بعض مسائل میں      لیکن  
یقلدونه فی القواعد وہ یمتازون عن المعایضین لہ فی المذہب غیر  
وہ مقلد او کی ہیں او کی قواعد میں اور ساتھ اس میں کی ممتاز ہیں مخالفین ابو حنیفہ کیسی مذہب میں غیر  
مقلدین لہ فی الاصول کالشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ والثالثہ طبقة المجتہدین  
مقلدین او کی قواعد میں جیسا کہ مثلاً امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اور طبقہ ثالثہ طبقہ مجتہدین  
فی المسائل التي لا روایۃ فیہا عن صاحب المذہب کالطحاوی والخصاف و  
فی المسائل کا ہی وہ مسائل کہ نہیں روایت صاحب مذہب کی جیسا کہ امام مجاہد اور خصاف اور  
الکرخی والحلیانی والبرزخی والبرزوی والقاضی و امثالہم و هؤلاء لا  
کرفی اور حلوانی اور سرخسی      اور برزوی اور قاضی اور امثال او کی اور یہ لوگ نہیں  
یقلدون علی شیء من المخالفة لا فی الاصول ولا فی الفروع و لکن ہم  
قادہ کسی پر مخالفت نہی      نہ اصول میں      اور نہ فروع میں      لیکن

استنبطوا الاحکام والمسائل التي لا نص فيها على حسب القواعد والاصول  
استنباط کرتے ہیں ان احکام اور مسائل کا جو نہیں روایت اور نہیں امام سی بہ مقتضی قواعد اور اصول امام کی  
والرابعة طبقة اصحاب الترجيح من المقلدين كالرازي واخراجه فانهم  
اور طبقہ رابعہ طبقہ اصحاب ترجیح کا ہی مقلدین سی جیسا کہ رازی اور مثل او کی وہ

لا يقدر ان على الاجتهاد اصلا لكنهم لاحاطتهم بالاصول ضبطهم  
نہیں قادر اجتہاد پر اصل لیکن بسبب اپنی احاطہ کی ساتھ اصول امام کی اور ضبط اپنی کی

بالمأخذ يقدر ان على تفصيل قول مجلذی وجهين وحكم مبهم لا من  
ساتھ ماخذ امام کی قادر ہیں اور پر تفصیل کرنی قول مجمل کی جو صاحب دو وجہ کا ہی اور حکم مبہم کی جو محتمل ہی  
منقول عن صاحب المذهب او احد من اصحابه والخامسة طبقة اصحاب  
پر منقول ہی صاحب مذہب سی کسی اور سی جو صاحب مذہب سی ہی اور طبقہ خامسہ طبقہ اصحاب

الترجيح من المقلدين كابي الحسن القدري وصاحب الهداية وامثالهما وانشاهم  
ترجیح کی ہیں مقلدین سی جیسا کہ ابو الحسن قدوسی اور صاحب ہدایہ اور امثال او کی اور شان او کی  
ترجيح بعض الروايات على بعض كقولهم هذا اولی وهذا اخر رواية وهذا اوفق  
ترجیح دینا بعض روایات کا بعض پر جیسا کہ قول او نکا کہ یہ اولی ہی اور یہ اصح ہی اور یہ اوفق ہی

للمناس السادسة طبقة المقلدين القادرين على التميز بين الاقوى  
بولوں کو اور طبقہ سادسہ طبقہ مقلدین کا ہی جو قادر ہیں اور پر تمیز کی درمیان اقوی

والقوى والضعيف وظاهر المذهب والرواية النادرة كاصحاب المتن  
اور قوی اور ضعیف کی اور ظاہر مذہب اور روایت نادرہ کی جیسا کہ اصحاب متن

المعتبرة من المتأخرين مثل صاحب الكنز وصاحب المختار وصاحب الوقاية  
معتبرہ کی ہیں متأخرین سی مثل صاحب کنز اور صاحب مختار اور صاحب وقایہ

وصاحب المجموع وشاههم ان لا ينقلوا في كتبهم الا قول المردودة  
ماور صاحب مجمع کی اور شان انکا یہی کہ نہ نقل کریں اپنی کتب میں اقوال مردودہ



والروایات الضعیفة والسابعة طبقة المقلدین الذین لا یقدر علی  
 اور روایات ضعیفہ کو او طبقہ سابعہ طبقہ مقلدین کا ہی جو کہ نہیں قدرت رکھتی کسی چیز

ذکر ولا یفرقون بین الغت والسمین انتهى قال شاه عبدالعزیز فی صدر البستان  
 مذکور پر اور نہ فرق کر سکتی ہیں در میان ضعیف اور قوی کی کہا شاہ عبدالعزیز فی اول بستان

المحدثین بالجملۃ ایچہ حق تعالیٰ یحییٰ بن یحییٰ در اندلس ان عظمت و جلالت  
 المحدثین میں کہ خلاصہ یہ ہے کہ جو کچھ حق تعالیٰ فی یحییٰ بن یحییٰ کو اندلس میں عفت اور جلالت شان  
 وقبول قول و اطاعت امر بخشیدہ ہے کس از علماء اندلس بخشیدہ وذلک  
 اور قبول قول کا اور اطاعت امر بخشی کسی شخص کو علماء اندلس میں نہیں بخشی اور یہ

فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم و ابن بشکوال گفتہ است  
 فضل اللہ کا ہی دیتا ہی جسکو چاہتا ہی اور اللہ صاحب فضل عظیم کا ہی اور ابن بشکوال نے کہا ہی  
 کہ یحییٰ بن یحییٰ مستجاب الدعوت بود و در وضع لباس نشست و برخاست  
 کہ یحییٰ بن یحییٰ مستجاب دعوت تھا اور وضع لباس اور نشست برخاست میں

و هیئۃ ظاہرہ نیر تنبع حضرت امام مالک فی نمونہ و ایچہ انرا امام مالک  
 اور ہیئت ظاہری میں ہی اتباع حضرت امام مالک کا کرتا تھا اور جو کچھ کہ امام مالک سی سنا  
 بود بموجب ان فتویٰ میداد و ہرگز بخلاف مذہب امام مالک راضی نمیشد انتہی  
 تھا بموجب او کی فتویٰ دیتا تھا اور ہرگز خلاف مذہب امام مالک کی راضی نہوتا تھا تمام ہوا

فہذا یحییٰ بن یحییٰ الذی ہوں الائمة المالکیۃ الکبار واجلۃ تلامیدہ جلمع  
 پس یہ یحییٰ بن یحییٰ ہی جو ائمہ کبار مالکیہ سی ہی اور اجلہ تلامیدہ امام مالک سی ہی اور جامع

الموطا الذی اشتهر بین العرب و الجمع فہذا حالہ فی زمان لم یکن ہون زمان وجوب  
 موطا امام مالک کا ہی جو مشہور معروف ہے در میان عرب اور عجم کی پس یہ ہی حال یحییٰ بن یحییٰ کا اور ان میں کہ نہ تباہ  
 تقلید المذہب الواحد فی ہذا الزمان بالطریق الاولیٰ و کفی ہو قردہ  
 تقلید مذہب واحد کا پس اس زمانہ میں بطریق اولیٰ ہوا پس کافی ہی وہ پیشوا ہوں میں



وذر و الحسن انهم كانوا يقولون ما قلنا في مسئلة قولنا لا وهو و ايتنا عن  
 اوزفر و حسن كرده بى گشتى كرمين كه با همى كسى مسئلہ من كسى قول كرده عايت همى بى

ابو حنیفہ و اقسامو علی ذلک ایما نامغلظہ نعلم ان من اخذ بقول  
ابو حنیفہ سی اور قسمیں کہائیں اسپر قسمین منغلظہ ہیں معلوم ہوا کہ جو شخص کاخذ کیا ساتھ قول  
واحد من اصحاب ابی حنیفہ نہواخذ بقول ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کیسکا اصحاب ابو حنیفہ کی سی وہ آخذ ہی ساتھ قول ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی

انتہی فساد مع کونہم مجتہدین فی مذہبہ اعتقاد  
تمام ہوا پس وہ مع ہون اوکی مجتہد فی مذہبہ اعتقاد کیا

على احد قوليه المرجح في اجتهادهم فلما كان يحيى بن يحيى تلميذ امام مالك  
 احد قولين او سلكي پر جو مرجع ہو اور اکی اجتہاد میں پس ہر گاہ کہ ہوا یحیی بن یحیی تلمیذ امام مالک کا

و اصحاب الامام ابو حنیفہ کا بی یوسف و محمد زفر وغیرہم معتمدین علی  
اور اصحاب امام ابو حنیفہ کی جیسا کہ امام ابو یوسف اور محمد زفر وغیرہ اعتقاد کرنوالی اور

قول امامہم من اقالہ ولم یخرجوا ولم یردوا الخرج عنہما فی ذلک الزمان معہنہم  
قول اپنی اپنی امام کی اور نہ نکلی اور نہ اسی نور نہ دیکھا خروج کو اسی اوس زمانہ میں باوجود اسی کردہ

مجتهدان بجزو خروجهم فی الفروع فغیرهم فی هذا الزمان الفاسدین و  
مجتهدینی جایز ہوتا کہ لیٰ خروج مسائل من بی غیر انکا اس زمانہ فاسدین دن

ففيوماً بالاحاديث المذكورة اولى وقال المشاي في شرح الدر المختار تحت  
 من بحكم الحديث المذكورة كي ولي بي اوكها شاي في شرح والمختارين تحت

ذلك القيل المذكور وفيه من التوشيح ان ويرجع عنه المجتهد لا يجوز  
اس قول المذكور كما اسمن توشيح سي يسهل كقول كرجع كما اوسى مجتهدني حسن جائز

الاخذ به فاذا كان الامر كذلك فما قاله اصحابه مخالفين له فيه ليس به فح  
اخذ او سكا پس جبکہ ہوا امر سحر پر وہ قول اصحاب ابو حنیفہ کہ جسمن مخالف ہوئی میں نہیں وہ اسکا پس

فائل کشمی



صداً اقولهم من ههنا لم مع اننا التزمنا تقليد مذهب دون مذهب غيره  
 هو اقول او انك قد هبت مذهب واحد باوجوده وكي لا يبي لازم بكي اي تقليد مذهب ابو حنيفة كي نه مذهب غير كي  
 ولذا نقول من ههنا حنفي لا يوسف في نحوه قلت قد يجاب بان الامام لما  
 لهذا كسبي بين هم كه مذهب ههنا حنفي اي بين كسبي هم كه مذهب يوسف يا مثل كسبي اي كسبي ههنا بين كه مذهب يا كسبي اي بين كسبي  
 امر اصحابه بان ياخذوا من اقولهم مما يتجه لهم منها عليه الدليل صاروا قائلين  
 هم كسبي اهلي اصحاب كه باين نظر كه اخذوا من اقولهم مذهب يوسف ورجوع بگو سائده دليل كي تو هو كي اقول او كي  
 قولاً لا ابتناعه على قواعد التي استسهلهم فلم يكن مرجوع عنه من كل وجه  
 قول او كذا واهلي بنا هو كي او كي قواعد رجوع مقرر كسبي او كي اي ليس هو رجوع او كذا او كي من كل وجه  
 فيكون من مذهب ايضاً انتهى وقال في العالم كسبي في كتاب التعزير حنفي التحمل  
 ليس هو اوده مذهب ابو حنيفة كي اي هم تمام هو او كسبي قداي عالم كسبي مذهب كتاب التعزير بين كه حنفي كي انتقال  
 الى مذهب الشافعي يعزير كذا في جواهر اخلاص انتهى هذا تمثيل قلن للحنوف  
 طرف مذهب شافعي كي تو تعزير ديا جاداي اسطر جي جواهر اخلاص بين اور سبه تمثيل هي اسطر جي كي حنفي اور  
 لما كي الشافعي الحنبلي في ذلك الحكم سواء وهو المرام من عبارة الدر المختار  
 ما كي اور شافعي اور حنبلي اس حكم تعزير بين برابر بين اور سبي مرام هي عبارت در المختار سبي  
 فلا حاجة الى تاويل الطحاوي في عبارة الدر المختار وقال في الدر  
 مرام سبي حاجت طرف تاويل طحاوي كي عبارت در المختار بين اور كها در  
 المختار في كتاب التعزير امرا تحمل الى مذهب الشافعي  
 المختار كي كتاب التعزير بين كه جو حنفي كي انتقال كسبي طرف مذهب شافعي كي  
 يعزير سراجيه انتهى وقال الشامي في شرح  
 تعزير ديا جاداي اسطر جي سراجيه بين اور كها شامي في شرح  
 الدر المختار تحت ذلك القول فان العلماء حاشاهم  
 در المختار بين تحت اس قول كي كه علماء باكي هي

و قال في الحاشية في كتاب الاستحسان من القنينة والرجل والرقاة ان يتفق من مذهب الشافعي الى مذهب ابو حنيفة الى العس  
 لكن بالحكمة ما في مسائله واحداً فلا يمكن من ذلك انتهى وقال في الحاشية في كتاب الاستحسان من القنينة والرجل والرقاة ان يتفق من مذهب الشافعي الى مذهب ابو حنيفة الى العس  
 رفاً تحت احكام السامي بين برأي امام واحد وقع حذره انه اعلم ولا يجادل فيه شيء يهوى نفسه استعجى كلامه  
 قال في الحاشية  
 قال في الحاشية  
 قال في الحاشية

اللہ تعالیٰ ان پریدہ لاذرہ بزمہ الشافعی وغیرہ بل یطلقون تلك العبارات  
 اللہ کو اس نسبت سے کہ ارادہ کیا ہو اور نہ تو فی تحقیق مذہب امام شافعی وغیرہ کی بلکہ اطلاق کرتی اور بولتی ہیں وہ دون  
 المنع من الانتقال خوفا من التلاعب بهذا المذهب المجتہدین ویدل علی ذلك  
 واسطی منع انتقال کی واسطی خوف تلاعب کی مذاہب مجتہدین میں اور دال ہی اس دعویٰ ہاکی پر  
 ما فی القنیۃ رافض البعض کتب المذهب لیس للعامی ان یتحول من مذهب  
 جو مذکور ہی قنیۃ میں بعض کتب مذہب کی سی کہ نہیں درست ہی عامی کو انتقال ایک مذہب سے  
 الی مذهب و یستوی فیہ الشافعی والحنفی انتہی یعنی ان العلماء حیث  
 طرف مذہب دوسری کی اور برابر ہی اسمین شافعی اور حنفی تمام ہوا یعنی علماء جبکہ  
 اطلقوا تلك العبارات الدالة علی التعزیر لم تکن ارادتهم تحقیق شان  
 بولتی ہیں ان عبارات کو جو دالہ میں تعزیر پر نہیں ارادہ اولیٰ کا تحقیق شان  
 من مذهب الشافعی وغیرہ بل یطلقون تلك العبارات للزجر والمنع من  
 مذہب امام شافعی وغیرہ کی بلکہ بولتی ہیں ان عبارات کو جو دالہ میں تعزیر پر واسطی زجر اور منع کی  
 الانتقال من مذهب الی مذهب خوفا من التلاعب بین المذاهب  
 انتقال سے ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی واسطی خوف کہیں کی درمیان مذہب کی  
 سیمما فی ذلك الزمان لشیروغ الخیانة وفساد النیۃ یوما فیوما ویستوی  
 خاص کہ اس مازمیں واسطی عام ہوئی خیانت اور فساد نیت کی دن بدن اور برابر ہی  
 فیہ الحنفی والشافعی والمالکی والحنبلی کما فی القنیۃ  
 اسمین حنفی اور شافعی اور مالکی اور حنبلی جیسا کہ مذکور ہی قنیۃ میں  
 عن بعض کتب المذهب انه لیس للعامی ان  
 بعض کتب مذہب سے کہ نہیں بن ہی جائز علی کو  
 یتحول من مذهب الی مذهب ویستوی فیہ  
 انتقال ایک مذہب سے طرف دوسرے مذہب کی اور برابر ہی اسمین

الشافعی الحنفی انتہی فاخبر الشافعی بان مذهب العلماء فی ذلک الزمان  
شافعی اور حنفی پس خبر دی شافعی فی بیان طور کہ مذہب علماء کا اس زمانہ میں

المنع من الانتقال ولو بالتغیر خوفا من فساد انتظام الدین وقال الحموی  
منع کما ہی انتقال سی اگرچہ وہ منع حاصل ہو ساتھ تغیر دینی منتقل کی واسطی خوف فساد انتظام دین کی اور کہانی  
فی شرح الاشباہ والنظائر فی کتاب التغیر بقوله اذا صار الشافعی حنفیا الخ  
شرح اشباہ والنظائر میں کتاب التغیر میں قول اذا صار شافعی حنفیا آہ

عبارة البرازیلیمونہ أسئل شیخ الاسلام عطاء بن حمزة عن شافعی  
عبارة برزانیہ کی منصوص یہ ہے کہ سوال کیا گیا شیخ الاسلام عطاء بن حمزہ شافعی

صار حنفیا ثم اراد العود الى المذهب الاول فقال الثبات علی مذهب  
ہو گیا حنفی پھر ارادہ کیا رجوع کا طرف مذہب شافعی کی سر کیا ہوئی کہ ثبات مذہب

الامام خیر واولی وهذه الكلمة قریب الى الالفه مما قاله البعض من  
امام ابو حنیفہ پر بہتر و اولی ہی اور یہ کلمہ اقرب ہی حرف الف کی قول بعض کی کہ

انه یغیر لشد التغیر لا انتقاله الى المذهب الاول انتہی اقول وجہ  
وہ تغیر پر دیا جائی اشد تغیر کا کیونکہ وہ منتقل ہونای قرف مذہب ادون کی کہتا ہوں میں کہ وجہ

کونه ادون انه خطأ یحتمل الصواب وما انتقل عنه صواب یحتمل  
ہوئی مذہب شافعی کی ادون یہ ہے کہ وہ خطا ہی محتمل صواب کا ادوسری انتقال کرتا ہی وہ صواب ہی محتمل

الخطا وكان ینبغی للمصنف ان ینتقل عبارة البرازیلیمونہ  
خطا کا اور تھا لایق مصنف کو کہ نقل کرتا عبارت برزانیہ کی

بتماہما او یقصر علی الالفه من عباراتہما فی الفتح  
بتماہما یا اختصار کرتا الفتیر عبارت او کی سی اور فتح القدر میں ہی

قالوا ان المنتقل من مذهب الى مذهب باجتهاد  
کہا کہ منتقل ایک مذہب کا طرف دوسری مذہب کی ساتھ تحری

قال الحموی



قال الطحاوی

و برهان اثم يستوجب التعزیر قبل اجتهاد و برهان اولی انتهى كلام  
 اور ترجمہ فقہی کی گناہ کاری واجب کرتا ہی تعزیر کو پس بغیر تعزیر اور فکر کی بغیر اولی واجب کر کیا تمام ہوگا  
 الحموی و قال الطحاوی فی شرح الدر المختار فی کتاب التعزیر قوله الرتل  
 حموی کا اور کہا طحاوی فی شرح در المختار میں کتاب التعزیر میں قوله الرتل

الی من هب الشافعی الخ کذا فی الهندیة فی المنهج قال وحکی ان ابا حفص بن  
 الی مذهب الشافعی وہ اسطرح ہی فتاوی مالگیریہ میں اور منہج میں کہا کہ حکایت کے امام ابو حفص بن

عبد الله بن ابی حفص البکیر رحمہ الله تعالى الرتل الی من هب الشافعی امر  
 عبد الله ابو حفص البکیر رحمہ الله تعالى فی واسطی اوس شخص کی کہ انتقال کیا طرفہ مہن شافعی کی اگر کیا

بالتعزیر والنفی عن البلدة انتهى الذی فی شرح الملتقى یعنی رشافعی صار  
 ساتھ تعزیر اور نفی کی شہر سی نام ہوا اور وہ جو مذکور ہی شرح ملتقی کی تعزیر اور نفی شافعی جو ہو گیا

حنفی اثم عاید مذهبہ فی قول انتهى ووجهه انه بردد بین المذاہب  
 حنفی پھر عود کیا طرف اوس مذهب کی ایک قول میں اور وجہ اوسکی یہ ہے کہ وہ دوران کرنا کی درمیانہ مذهب

صار متلاعبا بہا فیستحق ذلك واما ما ذکره الشارح هنا تبعا للمصنف  
 ہو گیا متلاعب ساتھ مذهب کی پس مستحق ہو گا اس تعزیر کا اور وہ جو ذکر کیا اس مقام پر شافعی فی واسطی اتباع

وغیره فیجمل علی ما اذا الرتل عن مذهب ابی حنیفة  
 وغیرہ کی پس وہ محمول ہی اس پر کہ مستقل ہو مذهب ابو حنیفہ سی

محتقر الہ او معتقد بطلانہ اما اذا انتقل بضر ورة  
 حقیران کر یا بہ اعتقاد بطلان کی اور جبکہ انتقال کری بسبب ضرورت کی

کان وجد تیسیرا فی اتباع مذهب الشافعی فلا یجزم  
 کہ پاتا ہی وہ آسانی اتباع مذهب شافعی میں تو نہیں حکم کیا جائیگا

بما ذکر ونقل الحموی عبارة البزازیة ونصہا و سئل شیخ الاسلام  
 ساتھ مذکور کی اور نقل کیا حموی فی عبارت بزازیہ میں منصوص کہ سوال کیا شیخ الاسلام

عطاء بن حنظلہ عن شافعی صرح خفیاً ثم اراد العود الى مذهبه لا  
 عطاء بن حنظلہ شافعی سی کہ ہو گیا حنفی <sup>پہرا وہ کیا عود کہ</sup> طرف مذہب اول کی  
 فقال الثبات علی مذہب الامام الاعظم خیر واولیٰ ومما یجیہ الطبع ولا  
 کہا کہ ثبات مذہب امام اعظم بہتر اور اولیٰ ہی اور اچھی سی کہ جی کر کے دلدی اور طبع

یرضاه الامم ہور ما قالہ البعض انہ یعزراشد التعلیل لا منتقلہ الى المذہب  
 پسند کری اور کو مگر یہ نہ کہ قول بعض کہ ہی کہ تعزیر و یا جاوی اشد تعزیر کا دھکی دھکی ہے  
 الادون والانصاف ما قالہ الکمال وعبارتہ قالوا المنتقل من مذہب  
 ادون کی اور انصاف قول کمال کا ہی اور عبارت اور کسی یہ ہی کہ لکھا علماء کہ منتقل ایک مذہب سی طرف

مذہب باجہاد و برہان اثم یستوجب التعزیر قبل الاجتہاد و برہان اولیٰ  
 دوسری مذہب کی ساتھ تحریر اور فکر کی گناہی واجب کرتا ہی تعزیر کو پس انتقال غیر تحریر اور فکر کی بدھنی  
 انتہی فلم یخص مذہب دون مذہب انتہی کلام الطحاوی فاخبر  
 تمام ہوا پس میں حکم تعزیر کا خاص ایک مذہب کی منتقل کو  
 الطحاوی بتلك العبارة ما اصلہ ان الانصاف ان حکم تعزیر المنتقل  
 طحاوی کی ساتھ سے عبارت کی جو حاصل ہو سکا یہ ہی کہ انصاف اور جواب یہ ہی کہ حکم تعزیر منتقل کا

غیر مختص بل هو عام وشامل لكل منتقل من مذہب الى مذہب من المذہبات  
 نہیں مختص جیسا کہ عبارت در مختار وغیرہ سی مفہوم ہوتا ہی بلکہ وہ حکم عام اور شامل ہی ہر ایک منتقل کو ایک ہی طرف  
 الاربعۃ علی ما قالوا ان المنتقل من مذہب الى مذہب اثم یستوجب  
 اربعہ سی بنا بر قول علماء کہ منتقل ایک مذہب سی طرف دوسری مذہب کی گناہی واجب کرتا ہی

التعزیر من غیر تخصیص فیستوی الحنفی والمالکی و  
 تعزیر کو بغیر تخصیص کی پس برابر ہی حنفی اور مالکی اور

الشافعی والحنبلی فی ذلك التعزیر لثلاث لایكون فی الدین والمذہب تلاعباً  
 شافعی اور حنبلی اس تعزیر میں تو کہ ہو جائی دین اور مذہب میں کھیل

سببانی ذلک الزمان لفساده هیوما فیوما وقال الطحاوی فی شرح الدر  
خامس کہ اس زمانہ میں آدمی فساد زمانہ کی دن بدن اور کما مخطاوی فی شرح در  
المختار تحت قوله وهذا یقوی القول بعدم قبول توبۃ من سب  
المختارین تحت اس قل وهذا یقوی القول بعدم قبول توبۃ من سب

الرسول صلى الله عليه وسلم وهو الذي ينبغي التعويل عليه قوله وهذا  
الرسول صلى الله عليه وسلم وهو الذي ينبغي التعويل عليه قوله وهذا  
يقول القول لم قد علمت انه مخالف لنصوص المذهب قوله وهو الذي  
يقول القول آه تحقيق معلوم كما تولى كهيه مخالف بنصوص مذهب كه قوله وهو الذي

یبنقی التعلیل علیہ قلت الذی یجب التعلیل علیہ فأنصه اهل المدن  
 یبنقی التعلیل علیہ کہتا ہوں میں کہ وہ چیز کہ واجب ہی اعتقاد کا وسیلہ ہے جیسی کہ وہ منقولہ ہے  
 فان اتباعنا المدن ذهب واجب لیس المصنف من ارباب الترجیع انتہی  
 اگر کتبائع مذہب کا پیرو واجب ہی اور نہیں مصنف اصحاب ترجیع سے تمام ہوا

کلام الطحاوی فخذ الطحاوی بان اتباع المذہب علینا واجب و  
 کلام طحاوی کا پس خیری طحاوی نے کہ اتباع مذہب کی پیروی واجب ہے اور

المصنف وان كان من العلماء لكنه ليس من اهل الترجيح وقال الخطاط  
مصنف اگرچه ای علما کباری لیکن نهین ده اهل ترجیح سی او که خطاطی فی

ففي شرح الدر المختار ولو قضى به المحقق لا ينفذ لان اماماه لا يراه دقا  
شرح در المختارين که اگر حکم کری مقلد حنفی ساتبه اکی تونه جاری ہوگا و حکم اوبکا اسو اعلی که امام

فی شرح الملتقی ان القاضی المقدم متى خالف معتمد من هبة لا ینفذ  
شرح ملتقی من کہ قاضی مقلد جب مخالف بینی فریب مفتی بکری تونہ نافذ ہوگا

حکمتہ فی زمانہ انتہی وقال الشعرانی فی میزان الکبریٰ سمعت سید  
عمر اوسکا اس زمانہ میں تمام ہوا اور کہ شعرانی میزان کبریٰ میں کہنا سنی اپنی سید

॥

السلامة في



على الخواص حمة الله تعالى يقول انما امر علماء الشريعة الطالب بالترام  
على الخواص رحمة الله تعالى كما فرماي تبي كما ركب علماء شريعت في مقلد كوسايت الترام  
من هب معين وعلماء الطريقة المريد بالترام شيخ واحد تقريبا للطريق  
ذهب معين كي اور علماء طريقت في مريد كو به الترام شيخ واحد كي واسطى تقرب طريق دين كي

انتهى فاحذر شيخ الشعراني بان مذهب العلماء لا مريد معين المذهب  
پس خبری شیخ شعرانی بیانی که مذهب علماء که امر تعیین مذهب کا ہی

وقال صاحب البحر الرائق في الرسائل الزينية في الرسالة المؤلف في بيان  
اور کہا صاحب بحر الرائق فی رسالہ زینیہ میں اس رسالہ میں مؤلف ہی بیان

الكبار والصغار اما الكبار فقلوا هي بعد الكفر الزنا واللواط وشرب  
گناہ کبار اور صغائر میں انکا کہ کبار پس کہا علماء کی کاتبہ کفر کی زنا ہی اور لواطت اور شرب

الخمر وان قل لم يسكرو والحضور مع هل الفسق ومخالفة المقلد حكم  
خمر اگرچہ قلیل ہو نہ مسکرو اور حضور مجلس اہل فسق کی اور مخالفت مقلد کی حکم

مقلده انتهى قال الشامي والطحطاوى في شرح الدر المختار في باب  
مقلدہ انتہی قال الشامی والطحطاوی فی شرح الدر المختار فی باب

ابن امام کی تمام ہوا اور کہا شامی اور طحطاوی فی شرح در المختار میں باب  
المفقود قال في البحر والعجب كيف يختارون خلاف ظاهر المذهب مع  
مفقود میں کہا بحر الرائق میں کہ عجب ہی کہ کیونکر اختیار کیا اور ہوں خلاف ظاہر مذهب کا اور جو دہ کی

انه واجبه الاتباع على مقلدي الى حيفة در انتهى فذلك صريح  
کہ وہ واجب الاتباع ہی اور مقلدین ابو حنیفہ کی تمام ہوا پس یہ صریح ہی

في ان تقليد المذهب المعين واجب عند الفقهاء والعلماء لانه لو لم يكن  
اس میں کہ تقلید مذهب معین کی واجب ہی نزدیک صحابہ و فقہاء اور علماء کی اس واسطی کہ اگر نہ ہوتی

واجبا عندهم كيف اور عليهم ذلك الاعتراض فقد ثبت ان تقليد  
واجب نزدیک او کی کیونکر وار دکر تا صاحب بحر او پیر یہ اعتراض پس ثابت ہوئی یہ بات کہ تقلید

ما في هذا الخبر

فان الشامي والطحطاوى

المذهب المعین واجب عندهم لکن بقی جواب ذلك لا اعتراض بخوابه  
 مذهب معین کی واجبہ می نزدیک او نمی یکن باقی - اجواب اس اعتراض کا سوجواب او کا  
 ان ذلك ليس بمخالف بل هو تفسير لظاهر الرواية عن الامام وهو موت الاقران  
 یہی کہ نہیں یہی کہہ کھاغت بلکہ وہ تعبی واسطی ظاہر روایت امام کی کردہ موت اقران کی ہی  
 لکنهم اختلفوا في ذلك التفسير ففسر بعضهم بذلك العدد وبعضهم بذلك  
 لیکن وہ مختلف ہوئے ہیں اس تفسیر میں ہیں تفسیر کی بعض فی ساتھ عدہ کی اور بعض فی ساتھ اس  
 العدد قال الشافعي جميعا عن ذلك الاعتراض انه لا مخالف بل هو تفسير لظاهر الرواية  
 عدہ کی کہہ شافعی فی عجیب ہو کر اس اعتراض کی کہ نہیں یہی کہہ کھاغت بلکہ وہ تعبی واسطی ظاہر روایت  
 وهو موت الاقران لکن اختلفوا فيه فمنهم من اعتبر بطول ايعاش ليه  
 امام کی کہ وہ موت اقران کی ہی لیکن مختلف ہوئے ہیں اس میں پس بعضی اعتبا کیا طول عمر اقران کا  
 الاقران غالبا ومنهم من اعتبر بالغالب من الاعمار انتهى كلام الشافعي والشافعي  
 اقران کا غالب اور بعض فی اعتبا کیا غالب تمام ہو کر امام شافعی کا اور کما شافعی  
 عبد الحق في الصراط المستقيم لیکن قرار داد علماء ومصالحت بدیشا  
 عبد الحق فی صراط المستقیم میں لیکن قرار داد علماء اور مصالحت دیدار کا  
 در آخر زمان تعیین وتخصيص مذهب است مضبوط وربط کار دین دنیا  
 آخر زمان میں تعیین اور تخصیص مذہب کی اور مضبوط اور ربط کار خاندین اور دنیا کا  
 هم رينصرت بود ازاو لمخير است به كلام که اختار کند صورت ارد لیکن بعد  
 اسی صورت میں ہی اول میں مخیر کی کہ جس امام کی تقلید چاہی اختیار کر کی لیکن بعد  
 امر اختیار کی بجانب دیگر رفتن بی توهم سوء ظن وتفرق وتشعب بر اعمال  
 اختیار کرنی ایک مذہب کی جانب مذہب دوسری کی جانا بغیر توهم سوء ظن کی اور تفرق اور تشتت اعمال  
 واحوال نخواهد بود قرار داد علماء متاخرین برینست هو المختار وفيه  
 اور احوال کی ہنگام قول مفتی بہ علماء متاخرین کا اس پر ہی اور یہی مختار ہی اور اس میں

قول  
 الشافعي  
 في  
 قوله  
 لا  
 مخالف

الخیر انتهی فاجبر الشیخ بانه المقتی به عند العلماء المتأخرین هو الحق  
 غیره پس خبری شیخ بی نظور کرده مقتی به علماء متأخرین کای اورای محتسبی  
 وفيه الخیر و اخبر بانه هو الواجب الخیر بان المقدّر قبل اختیار المذهب الخیر  
 اورا پس خبری اور خبری بی نظور کرده واجب مخیری بی نظور کرده مقتی بهلی خیار مذہب کی مخیری

بان یختار مذہب الی حنیفة اوطالک و انشافی و احمد بن حنبل ثم انما  
 بی نظور کرده اختیار کردی مذہب ابو حنیفه کا یا مالک کا یا شافعی کا یا احمد بن حنبل کا پھر بعد اکی لازم ہی ہو  
 الاستمرار علیه لئلا یکن امر لدین خطا و خارجا عن الضبط نفسا الزوا  
 استمرار او سپر تو کہ نہوام بین کا خط اور خارج ضبط سی واسطی فساد زنا کی

و شیوع الخیانة و عدم الدیانة فی ذلك الزمان الفاسد یروا قیوما و الیه  
 و شیوع خیانت کی اور عدم دیانت کی اس زمانہ میں کہ فاسد ہی دن میں اور سبکی و ف  
 انشا شاء عبد العزیز و بیانہ انه قال فی تفسیرہ تحت قوله تعالی فلا  
 انشاء کیا شاه عبد العزیز بنی اور بیان اسطابقہ ہی کہ کہا اوستی ابنی تفسیر میں تحت قوله تعالی فلا  
 تجعلوا لله انداد ايسر کسانیکہ اطاعت انہا بحکم خدا فرض است  
 تجعلوا لله انداد اکی کردہ لوگ کہ اطاعت او کی بحکم خدا فرض ہی چه

کرده اند انرا بحکم پیغمبر ان الى ان قال و انرا بحکم مجتہدین شریعت  
 کرده میں انرا بحکم پیغمبر کہا شاه صاحب بن بیان نک کہ کہا انرا بحکم مجتہدین شریعت  
 و شیوخ طریقہ اند کہ حکم ایشان بطریق واجب بخیر نیز لازم الاتباع است  
 اور شیوخ طریقہ میں کہ حکم او کا بطریق واجب مخیری لازم الاتباع ہی

بر عوام انتهی و قال شاه عبد العزیز فی بستان المحدثین باید دانست  
 عوام پر تمام ہوا اور کہا شاه عبد العزیز بنی بستان المحدثین میں کہ جانا چاہی  
 کہ مختصر طحاوی دلالت میکند کہ وی مجتہد منتسب بود محض مقلد  
 کہ مختصر طحاوی کی دلالت کرتی ہی اسپر کہ امام طحاوی مجتہد فی المذہب ہی محض مقلد

شیخ



مذهب حنفی نبود زیرا که در آن مختصر چیزهای اختیار کرده که مخالف مذهب  
 مذهب حنفی کائنات است اصولی که اوس مختصرین بهت چیزین اختیار کی هین که دود مخالف مذهب  
 ابوحنیفه شرح است انتهی ذل تعلیل علی ان تعیین المذهب الواحد  
 ابوحنیفه رحمة الله علیه کی هین تمام هوا پس دال ہی تعلیل او کی اسپر که تعیین مذهب واحد کی  
 علی غیر المجتهد المنتسب واجب غده لانه لولم یکن تعیین المذهب واجبا  
 غیر مجتهد لی المذهب بر واجب ہی نزدیک او کی اصولی که اگر نه تعیین مذهب کی واجب  
 غده کیف یجعل مخالفه الطحاوی فی بعض المسائل دلیلا علی کونه مجتهدا  
 نزدیک او کی کیو نکرتا مخالفت طحاوی کی بعض مسائل مین دلیل هونی طحاوی کی مجتهد  
 منتسب او قد صرح فی السؤلات العشرة بان الانتقال من مذهب الی مذهب  
 منتسب او تحقیق تصریح کی اکی سؤالات عشره مین باینهور که انتقال یک مذهب سی طرف مذهب کی  
 قریب الحرام و هاهذا الا وهو معنی الوجوب فقد حصل ما ذکران معنی قوله  
 قریب حرام کی ادر مین هی سه قریب الحرام مگر معنی وجوب کی مین پس حاصل هوا ما ذکر سی که مین قول او کی  
 بطریق الواجب المحض ما بینه الشیخ عبد الحق فی العبارة المذكورة فقد  
 بطریق واجب محض کی ده مین جو بیان کی شیخ عبد الحق فی عبارت مذکوره مین پس  
 علم ما ذکران تعیین المذهب الواحد واجب علی غیر المجتهد المنتسب  
 معلوم هوا ما ذکر سی که تعیین مذهب واحد کی واجب ہی غیر مجتهد منتسب بر  
 عند شاه عبد العزیز الدهلوی وقال الشیخ عبد الحق الدهلوی فی صد  
 نزدیک شاه عبد العزیز دهلوی کی ادر کہا شیخ عبد الحق دهلوی کی اول  
 الصراط المستقیم خانه دین این چهار است و هر که راهی ازین راهی  
 صراط المستقیم مین که خانه دین یہہ چار مذهب مین جو کوئی مذهب ان چار مذهب سی  
 و در ی ازین درها اختیار نموده براه دیگر رفتن عبث و باده باشد و کلا  
 ادر کوئی دروازه ان دروازه سی اختیار کری بهر مذهب ادر کی حرف انتقال کرنا لغو و بیهوده سی ادر

کتاب  
 التمهید  
 فی  
 التعلیل  
 فی  
 التعلیل  
 فی  
 التعلیل

خانه عمل از ضبط و ربط بیرون افکندن و از راه مصلحت بیرون افتادن  
خانه عمل کا ضبط اور ربط سی باہر ڈالنا ہی اور مصلحت کا باہر کرنا ہی  
است و اگر قصد سبک طریق و سرعت و احتیاط دارد ہم از مذہب مختار  
اور اگر قصد چلنی طریق و رع اور احتیاط کی کری تو ہی اسی مذہب مختاری

بروایتی کہ دلیلش احسن و اقوی و فائدہ اش اعم و اتم و احتیاط در ان اکثر  
روایت کہ دلیل یکی احسن اور اقوی اور فائدہ او کا عام اور اتم اور احتیاط او سمین اکثر  
و او فر بود اختیار کند و برابر رخصت و مہلت و حیلہ اندوزی نزد  
اور او فتر ہی اختیار کری اور راہ رخصت اور اسالی اور حیلہ اندازی کی بجای

ابن طریق متاخرین است و مشک نیست کہ این طریقہ محکم تر و مضبوط  
یہ طریق ہی علماء متاخرین کا اور کچھ شک نہیں اس میں کہ یہ طریق محکم اور مضبوط  
تر است و گویند کہ طریقہ پیشینیان برخلاف این بود ایشان تعیین مذہب  
تر ہی اور کئی مین کہ طریق علماء متقدمین کا خلاف طریق علماء متاخرین کی تاکہ تعیین مذہب  
و اتباع مجتہد واحد از واجبات غنی نیستند انتہی فذلک من الشیخ  
اور اتباع مجتہد واحد کی واجبات سی نہیں جانتی تھی تمام ہوا پس یہ شیخ

الاجل المحدث الكامل الذی لیس بعدہ مثله فی دیارہ تصریح بان  
اجل محدث کامل سی جو نہیں ہوا بعد کی مثل کی ہادی ملک ہندوستان میں تصریح ہی  
مذہب العلماء ان تعیین المذہب الواحد من  
کہ مذہب علماء متاخرین کا تعیین مذہب واحد کی

الواجبات وسبب ذلك ما مر عند مرة وقال الشيخ  
واجب ہی اور سبب اور وجہ اس وجوب کا گذر چکا ہی کئی بار اور کبھی شیخ فی  
فی مرج البحرين چہ در فقہ و چہ در تصوف امام و  
مرج البحرين میں کہ کیا فقہ میں اور کیا تصوف میں امام اور





والثانية غير مجمعين على التقليد من هب واحد بعينه وبعد المائتين

اور بعد روستو

ور دوسری میں غیر متفق تقلید مذہب معین پر

ظهر فہم التمدد للجمہدین بأعیانہم وقل من کان لا یعتقد علی

ظاهر ہوا وہیں تقلید مذہب مجتہدین معین کی اور قلیل قباوہ جو نہ اعتقاد کیا

مذہب مجتہد بعینہ وکان هذا هو الواجب في ذلك الزمان انتہی فخر

تقلید مذہب مجتہد معین پر اور تہی یہ تقلید مذہب معین کی واجب من مائتین تا م ہزار

شاہ ولی اللہ بان مذہب جمہیر العلماء بعد المائتین ذلك لفساد الزمان

شاہ ولی اللہ کی رائے نظر کہ مذہب جمہور علماء بعد مائتین کی تقلید مذہب معین کا ہو اور علی فساد زمانہ کی

وقوله غير مجمعين اشارة الى ان بعضهم على ذلك كما هو من قول يحيى بن يحيى

اور قول او کا غیر مجمعیں اشارہ ہی اس طرف کہ بعض ائمہ اس وجہ پر ہی تہی جمیع کے ذکر قول یحییٰ بن یحییٰ کا

صاحب الامم مالك وقال الطحاوي في شرح الدر المختار في كتاب الحج

صاحب امام مالک بھی اور کہا محطاری شرح در المختارین کتاب الحج میں

قال بعض الفسختان ان هذه الفرقة الناجية المسماة بأهل السنة والجماعة

کہ کہا بعض مفسرین کی کہ یہ فرقہ ناجیہ کہ سنی اہل سنت و جماعت ہی

اجتمعت اليوم في المذاهب الاربعة وهم الحنفيون والمالكيون والشافعيون

جمع ہوا اس زمانہ میں مذاہب اربعہ میں کہ حنفی اور مالکی اور شافعی

والحنبلين ومن كان خارجا من هذه المذاهب الاربعة في ذلك الزمان

اور حنبلیوں اور جو ہی خارج ان مذاہب اربعہ میں اس زمانہ میں

فهو من اهل البدعة والذات انتهى ووجه التمسك انه لو لم يكونوا على

وہ اہل بدعت اور اہل ناری ہی تمام ہوا اور وجہ تمسک کی یہ ہی کہ اگر نہ ہوتی وہ

المذہب الواحد كيف يصح انه حنفي او مالكي او شافعي او حنبلي وقال القاضی

مذہب واحد کی تو کیونکر صحیح ہو گا کہ وہ حنفی یا مالکی یا شافعی یا حنبلی اور کہا قاضی

نہی  
تہی  
من جمعیہ

نہی  
تہی  
من جمعیہ

ثناء الله في التفسير المظهر تحت اية اربابا من دون الله فان اهل  
ثناء الله في تفسير مظهری من تحت مآیت اربابا من دون الله کی که اهل  
السنة والجماعة بعد القرون الثلاثة والاربعة افرقت على اربعة  
سنت اور جماعت بعد قرون ثلاثه یا اربعه کی متفرق ہوئی اربو

مذاهب انتهى يعني اهل السنة والجماعة بعد هذه القرون صاروا  
بذاہب پر تمام ہوا یعنی اہل سنت و جماعت بعد ان قرون کی ہوئی وہ

متفرقین ای صاروا فرقة فرقة علمية علمية على اربعة مذاهب بان  
متفرق یعنی ہوئی وہ فرقہ فرقہ علمیہ علمیہ چار مذہب پر بانطور

كان بعضهم حنفی المذهب وبعضهم مالکی المذهب وبعضهم شافعی  
کہ ہوا بعض اؤنکا حنفی المذہب اور بعض اؤنکا مالکی المذہب اور بعض اؤنکا شافعی

المذهب بعضهم حنبلی المذهب كما دل عليه لفظ افرقت وقال الشافعي  
المذہب اور بعض اؤنکا حنبلی المذہب جیسا کہ دال ہی اس پر لفظ افرقت اور کہا شافعی فی

في شرح الدر المختار في باب الوتر ذكر العلامة نوح افندي ان اعتبار رأي  
شرح در المختار کی باب الوتر میں کہ ذکر کیا علامہ نوح افندی کی کہ اعتبار رأي

المقتدى في الجواز وعدمه متفق عليه وانما الخلاف البار في اعتبار رأي  
المقتدی کی الجواز و عدم جواز نماز میں متفق علیہ فقہار کا ہی اور خلاف مذکور سوائے اکی نہیں کہ وہ

الامام ايضا فالحنفی اذا راى في ثوبك الشافعي منيا لا يجوز اقتداء به  
امام کی بھی ہی پس حنفی جبکہ دیکھی امام شافعی المذہب میں منی تو نہیں ہی جائز اقتداء سناہد کی

اتفاقا وقال في الدر المختار في كتاب القضاء في شرح الوهبانية للشرين لا  
الاتفاق تمام ہوا اور کہ در المختار میں کتاب القضاء میں کہ شرح وہبانیہ میں جو شرینائی کی ہی مذکور ہی

قضى من ليس بحکمہ کتفیه من انما بخلاف مذہبہ عامدا لا یفتد اتفاقا  
کہ حکم کیا غیر مجتہد ہی جیسکہ مفسر ہمارے زمانہ کی بخلاف مذہب سنی کی عمدا تو نہ نافذ ہو گا حکم اؤ

قال الشافعي  
ذكر نوح افندي

قال الشافعي  
في مختصره

في كتابه المختار

في كتابه المختار

انتهی وقال القهستانی فی النقایة شرح مختصر الوقیة فی کتاب القضاء  
تام هوا اور کہا ہستیانی نقایہ شرح مختصر الوقایہ میں کتاب القضاء  
قال ابوبکر الرازی لوقضی بخلاف مذہبہ مع العلم لم یجرحوہم جمیعاً  
کہ کہا ابوبکر رازی فی کہ اگر حکم کری بخلاف اپنی مذہب کی جان کر تو نہیں جائز بالاتفاق

وقال القهستانی فی الشرح المذکور قبیل کتاب الاشریة واعلم ان من جعل  
اور کہا ہستیانی فی شرح مذکورین تہوذا ساپی کتاب الاشریہ کی کہ جان کہ جو شخص قائل ہوا  
الحق متقدراً لمعتزلہ ثبت للعالمی الخیار فی الاخذ من کل مذہب طایفہ  
کہ حق متقدری جیسا کہ مذہب معتزلہ کا تودہ ثابت کرتا ہی عالمی کی ہی اختیار اخذ کرتی ہر مذہب ہی جڑی  
ومن جعل الحق واحداً علمنا ان الزم للعالمی اماماً واحداً کافی الکشف فلوخذ  
اور جو شخص کہ قائل ہوا کہ حق واحد ہی جیسا کہ مذہب ہمارے علماء کا ہی تو لازم کرتا ہی عالمی کی و سہی امام ایک  
من کل مذہب مباحہ صار فاسقاً تاماً کافی شرح الطحاوی فوجب الذہب  
ہر مذہب ہی مباح کہ تو ہوگا وہ فاسق پورا جیسا کہ شرح طحاوی میں ہی پس واجبہ ہی مذہب  
الصلابة ای اعتقاد کونہ حقاً و صواباً کافی الجوہر مشائخنا قالوا ان  
صلابت یعنی اعتقاد کرنا کہ وہ حق اور صواب ہی جیسا کہ جوہر میں ہی اور مشائخ ہماری کہتی ہیں کہ

مذہبنا صواب یحتمل الخطاء ومذہب غیرنا خطاء یحتمل الصواب لانتہی  
مذہب ہمارا صواب ہی احتمال رکھتا ہی خطا کا اور مذہب غیر کا خطا ہی محتمل ہی صواب کا تام ہوا  
فذلک مبنی علی ان المجتہد قد یصیب وقد یخطا وان الصواب فی احد  
پس یہ مبنی ہے کہ المجتہد کہی مصیب ہوتا ہی اور کہی محطی اور صواب ایک جانب میں  
الجانین کامر من الادلة المذكورة فاذا کان الامر كذلك کان غالب الراي  
ہوتا ہی مسائل مختلفہ میں جیسا کہ گذارہ مذکورہ ہی پس جبکہ ہوا امر اس طرح تو ہوگا غالب رای  
فی افضل المجتہدین فی کل مسألة انه مصیب یحتمل الخطا وبخلافه یحتمل  
افضل المجتہدین میں ہر مسئلہ میں کہ وہ مصیب ہی محتمل ہی خطا کا اور بخلاف اس کا محتمل

قال ابوبکر الرازی  
فی النقایة

فی الشرح المذکور



قال القاضي  
عن العلماء

يحمل الصواب فاذا كان الامر كذلك كان على مقلده ان يقول ذلك وفي القدر  
محمل صواب كما هي پس جبکہ اگر اسطرح ہوا ہر مقلد پر یہ کہ کسی اس قول کو اور کہا علی قادیانی  
فی الرسالة المؤلفہ فی جواب الرسالة المنسوبة الی امام الحرمین فلذا قالوا  
اوس رسالہ میں جو مؤلف ہی جواب اوس رسالہ میں جو منسوب ہی امام الحرمین کی طرف ہند کہا علماء نے

ینبغی ان يعتقد کل مقلد امام من الاثمة ان امامہ مصیب و غیرہ مخطئ  
کہ لایق ہی یہ کہ اعتقاد کری ہر مقلد امام کا ائمہ سے کہ امام میرا مصیب ہی اور غیر اہل کا مخطئ ہی

فی الجملة بناء علی ان المجتہد قد مخطئ وقد یصیب و هو المعتمد علیہ جمہور  
غالباً بنا برہانی کہ مجتہد کہی مخطئ ہو تا ہی اور کہی مصیب اور ہی معتقد ہی اور اسی پر جمہور

العلماء انتہی قال الشعرانی فی المیزان الکبری وقد قدمنا فی ایضہ المیزان  
علماء کا ہی اور کہا شعرانی فی میزان کبری میں کہ مقدم کیا معنی ایضاح میزان میں

وجوب اعتقاد الترجیح علی کل من لو یصل الی الاشراف علی العین لا ولی من  
دوجوب اعتقاد ترجیح کا ہر غیر مجتہد پر یعنی ہر مقلد پر

الشریعة توبہ صرح امام الحرمین وابن السمعانی والغزالی وغیرہم قالوا  
اور ساتھ ہی تصریح کی ہی امام الحرمین اور ابن سمعانی اور غزالی وغیرہم نے اور کہا نعم

لتلاذذہم بحکم التقلید بذهب امامکم الشافعی لا عندکم عند  
اپنی شاگردوں کو کہ واجب ہی تمہر تقلید مذہب امام اپنی کی جو شافعی ہی اور نہیں کوئی عند و اہل ہوا

فی العدل عنہ انتہی لاخصر صیغۃ الامام الشافعی فی ذلك عند کل سلم  
اوس مذہب ہی عدل کر ہی میں اور نہیں خصوصیت امام شافعی کہ اس امر میں نزدیک شخص کی جو صحیح

من التعصب بل کل مقلد من مقلدی الاثنی عشر علیہ اعتقاد ذلك فی  
تعبی سے کہ ہر مقلد پر جو مقلدین ائمہ کی ہیں واجب ہی

امامہ امام لم یصل الی شہود غیر الشریعة الاولى انتہی کلام الشعرانی  
اپنی امام میں جبکہ نہیں ہوا وہ مجتہد تمام ہوا شران کا کام

قال الشعرانی  
عن العلماء

تلاذذہم بحکم التقلید

الشعرانی یعنی ان فلاسفه امام الحرمین و الامام الغزالی وابن السمعانی وغیرہم

شعرانی کا معنی یہ امام الحرمین اور امام غزالی اور ابن سمعانی وغیرہم ہی

على سبيل التمثيل فان كل مقدر من مقدري الائمة الاربعة وجب عليه

بدرج تمثيل كالمسؤولي كيه هر مقدر جو مقدرين ائمہ اربعہ سے ہیں واجب ہی اوسپر

اعتقاد ذلك في امامه وقال الشيخ عبد الوهاب الشعراني في الميزان فان

يہ اعتقاد ہی اپنی امام میں اور کہا شیخ عبد الوهاب شعرانی فی میزان میں

منع العلماء للطائفتين ينتقل من مذهب الى مذهب فانه حرمته

منع کرنا علماء کا مقدر کہ انتقال ایک مذہب سے طرف دوسری مذہب کی سواری کی نہیں کہ وہ واسطی سے

انتهى وقال في موضع اخر بعده واعلم انه لا ينافي ما ذكرناه الزام العلماء

اور کہا اور موضع میں بعد کی کہ جن کہ نہیں متنافی ما ذکر لازم کرنا علماء کا

للعمامة بالترام مذهب معين لانهم ما الزمهم بذلك الا رحمة بهم فلو لا

حاشہ کہ التزام مذہب معین کا اس واسطی کہ نہیں لازم کیا انہوں نے ان کو اگر واسطی رحمت کی سبب سے

الزامهم للعامة بهذا مذهب معين لصل عن طريق الهدى وقال في موضع اخر

ہو تا یہ لازم کرنا عامی کی ہی مذہب معین کا تو ضال ہو جاتا طریق ہی سے اور کہا موضع اور میں

بعده اما من لو يصل الى شهود عين الشريعة فيجب عليه التقليد عند مذهب

بعد اکی کہ جو شخص ہو غیر مجتہد واجب ہی اوسپر تقلید مذہب غیر معین کی

واحد كما تقريره خوفا من الوقوع في الضلال وعليه عمل الناس اليوم انتهى

جیسا کہ گذری تقریر ادا کی واسطی خوف وقوع کی ضلالت میں اور اسی پر ہی عمل لوگوں کا اس زمانہ میں

وقال في الميزان الكبرى فان قال قائل فيل يجب عندكم على المقلد العمل

اور کہا میزان کبری میں کہ اگر کسی کوئی قائل آیا واجب ہی نزدیک تباری مقدر پر عمل

بالا راجع من القولين والوجهين في مذهب ما دام لو يصل الى معرفة

سببہ ارجع قولین کی یا وجهین کی جو اکی مذہب میں جسک کہ وہ غیر مجتہد ہی

نسخہ  
کتاب  
میزان  
المیزان  
کبری

کتاب  
میزان  
المیزان  
کبری

میزان  
کبری

هذه الميزان من طريق الذوق والكشف فالجواب نعم يجب عليه فلا والله

پس جواب یہ ہے کہ ان ذریعہ ہی اسپر جتکدہ

لم يصل الى مقام الذوق بهذه الميزان كما عليه عمل الناس في كل عصر انتهى

غیر مجتہد ہی جیسا کہ اوپر ہی مل لوگوں کا ہر زمانہ میں

فأوجب الشيخ عبد الوهاب بن عبد العلماء وجوب تقليد المذهب الحنبلين

۱۔ واجب کاشفہ عبد الوهاب فی بایں نظم کہ مذہب علماء کا وجوب تقلید مذہب معین کا ہی

وقال شاه ولي الله الدهلوي في عقد المجيد والمرجع عند الفقهاء العظام

اور کما شاہ ولی اسمہ دہلوی فی عقد جہدین کہ مرجع نزدیک فقہاء کی یہ ہے کہ جو عوام

المنتسب الى مذهب له مذهب لا يجوز له مخالفته وقال الامام حجة

کہ مطلوب طرف مذہب کی ہی وہ صاحب مذہب ہی کہ نہیں جائز او کو مخالفت اور کہا امام جمعہ الاسلام فی

وهو من الأئمة الشافعية المجتهدين كما صرح به شاه ولي الله الدهلوي

روہ المہ شافعیہ مجتہدین سی ہی جیسا کہ تصریح الی شاه ولی اللہ دہلوی کا  
نکاح و زواج فی الاصل و الفروع الکتاب الثانی من کتاب

فی کتابہ الانصاف فی الشرع الرابع من الركن الثاني من لباب السنی من لباب

ای کتاب تصانیف میں شرط راجع میں جوین نامی کی باب دہائی کی  
 الام بالمعروف والنہی عن المنکر من احشاء العلوم ولم یزید ہا جدم المصنف

امر بالمعروف والنهي عن المنكر احياء العلوم سی ہی کہ نہیں گیا کوئی شخص علماء سی

الى ان المجتهدين يجوز له ان يعمل بموجب اجتهاد غيره ولا الى ان الذي ادى

اس طرف کے مجتہد کو جائز ہی یہ کہ عمل کریں۔ موجب غیر کی اور نہ اس طرف کے جو مقلد کہ پہنچی

اجتهاده في التقليد إلى شخص اه افضل العلماء يأخذ مذهب غيره بل

نکرا کی باب تقلید میں طرف شخص کر کہ وہ افضل علماء کا ہی یہ کہ عمل کری مذہب غیور کی پر بلکہ

حل كل مقلد اتباع مقلده في كل تفصيل فان مخالفته للمقلد متفق

لازمی هر مقلد، اقتباس از این امام کا هر بسنده من کیونکه مخالفت اولو این امام کی معنی



علی کو نہ منکر ابن المصلین انتہی فائدہ ان بعض علماء ہندہ الدیار  
 ہونگا اور کیا درمیان علماء کی تمام ہوا جان تو کہ بعض علماء اس دیار میں

لما تنازع عن زید وعمرو فی امر التقلید جمع رسالۃ بین ذہبہا و یہما و  
 جب یکساں تنازع زید اور عمرو کا امر تقلید میں تو جمع کیا ایک رسالہ کہ بیان کئی دسویں اور کئی دسویں اور

دلائلہا الذکورۃ فی ذلک الکتاب واستفتی عنہا من علماء العرب  
 دلائل کہ وہ اس کتاب میں راجع الحق میں ہی مذکور ہیں اور فتویٰ چاہا اور کیا علماء عرب

والجم مختصرہ انہ قتل عمرو ان التقلید غیر جائز و بین دلائلہ وقال زید  
 اور جمعی کہ مختصر اور مکمل یہی کہ کہا عمرو کی تقلید غیر جائز ہی اور بیان کئی عمرو کی دلائل اپنی اور کہا زید

ان التقلید جائز و بین دلائلہ واجاب عن ادلتہ وقال عمرو لو سلم  
 کہ تقلید جائز ہی اور بیان کئی دلائل اپنی اور جواب دیا عمرو کی ادلتی اور کہا عمرو کی اگر بانا جائی

جوازہ فانحصارہ فی المحدثین باطل و بین دلائلہ وقال زید ان  
 جواز تقلید کا تو انحصار اور کیا مجتہدین میں کرنا باطل ہی اور بیان کئی دلائل اپنی اور کہا زید کی کہ

انحصارہ فی المحدثین واجب بالاجماع و بین دلائلہ واجاب من  
 انحصار تقلید کا مجتہدین میں واجب بالاجماع ہی اور بیان کئی دلائل اپنی اور جواب دیا

ادلتہ وقال عمرو لو سلم انحصارہ فی المحدثین فانحصارہ فی المذاهب  
 عمرو کی ادلتی اور کہا عمرو کی اگر مسلم کیا جائی انحصار اور کیا مجتہدین میں تو انحصار اور کیا مذاہب

الاربعة باطل و بین دلائلہ وقال زید ان انحصارہ فی المذاهب الاربعۃ  
 اور بیس باطل ہی اور بیان کئی دلائل اپنی اور کہا زید کی کہ انحصار تقلید کا مذاہب اربعہ میں

ثابت باجماع اہل السنۃ و بین دلائلہ واجاب عن ادلتہ وقال عمرو لو  
 ثابت ہی باجماع اہل سنت کی اور بیان کئی دلائل اپنی اور جواب دیا عمرو کی ادلتی اور کہا عمرو کی اگر

سلم انحصارہ فی المذاهب الاربعۃ فتعین المذہب الواحد غیر واجب  
 مانا جادی انحصار اور کیا مذاہب اربعہ میں تو تعین مذہب واحد کی غیر واجب ہی



مفتی الشافعية بمكة الحمية احمد  
 جو مفتی شافعیہ کی مکہ معظمہ میں  
 شرح کرتا ہوں سب سے پہلے کہ جو یہ امر میں تھا

رب العالمین والصلاة على رسوله وآله وصحبه انا بعد فلما طلعت هذه  
 رسالة العالمين في كني هي اوردت نازل ہوا کی رسول پر اور اس کی آل اور اصحاب پر انا بعد فلما طلعت ہوا کی

الرسالة من اولها الى اخرها طلقا طلقا ووجدت الحكم الذي اشتغل عليه  
 رسالہ کا اول سے آخر تک تھوڑا تھوڑا اور پایا میں حکم کو جو مشتعل ہوا کی یہ رسالہ کہ

حقلها وموافق القرآن الا هذه الحديث لا يبر ولا اجماع الاظهر والقياس  
 نہایت حق کی اور موافق قرآن کی اور حدیث ظاہر کی اور اجماع ظاہر کی اور قیاس

الاشهر قامت بصحته ومهرت كتيبه الفقير احمد المكي مدرس المدرسة  
 مشہور کی تو قائل ہوا میں اس کی صحت کا اور ہر کی کہا اس کو فقیر احمد کی مدرس مدرسہ

السليمانية احمد  
 بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وحده  
 شروع کرتا ہوں سب سے پہلے نام اللہ کی کہ میں دہم والا ہی سب سے پہلے اللہ

والصلاة على من لا نبى بعده انا بعد فلما طلعت على هذه الرسالة  
 اور صلوة نازل ہوا سپر کہ نہیں ہی بعد اس کی انا بعد فلما طلعت علیٰ ہذا الرسالہ

وتأملت جواب مفتي الاسلام وجدته حقا لا ريب فيه ولا شك  
 اور تا مل کیا میں جواب مفتی الاسلام کا تو پایا اس کو حق کہ نہیں شک و شبہ اور نہ کوئی شک

يعتريه كتيبه حسين بن ابراهيم مفتي المالكية ببلد الله الحمية  
 کہ پیش آوی اس کی کہا اس کو حسین بن ابراہیم مفتی مالکیہ کی جو شہر مدہ کا محفوظ میں ہی

حسين بن ابراهيم  
 بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين فلما طلعت  
 شروع کرتا ہوں سب سے پہلے نام اللہ کی کہ میں دہم والا ہی سب سے پہلے اللہ

هذه النبذة اللطيفة ورايت ما افتي به مولنا حامل مراية الامام  
 اس رسالہ لطیف پر اس کی کہ میں نے دیکھی کہ مولانا کا جو حامل ہی علم الامام

مفتی شافعیہ

مفتی مالکیہ



الاعظم البخيفية وما كتبه مواثيق العلامة مفتي من هب الامام الشافعي

اعظم البخيفية کا اور فتویٰ مولانا علامہ مفتی مذہب امام شافعی کا

وما سطره العلامة مفتي الامام مالك فرائته هو الحق الصريح وهو

اور فتویٰ علامہ مفتی امام مالک کا تو دیکھا میں کہ وہی حق صریح ہی اور وہی

من هبنا على الراجح الصحيح كتبه الفقير محمد بن عبد الله مفتي الحنابلة

مذہب ہم محدث حنبلیہ کا ہی قول راجح صحیح لکھا کو فقیر محمد بن عبد اللہ مفتی حنابلہ کا

بمكة المشرفة محمد بن عبد الله

جو مکہ مشرف میں ہی شروع کرتا ہوں میں ساتھ نام اس کے جو میرا ہی رحم والا سب

فالجواب الموافق للصواب هو الاجاب به علماء الاسلام مفتي البلد

جواب موافق صواب کی وہ ہی جو جواب علماء اسلام ملی کی مفتیوں کی دیا ہی

الحرام والله سبحانه وتعالى الموافق كتبه السيد محمد الحنفى المدرس

اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ توفیق دہندہ ہی لکھا کو سید محمد حنفی مدرس

بالمسجد الحرام السيد محمد

مسجد حرام کی شروع کرتا ہوں ساتھ نام اللہ کے جو میرا رحم والا ہی سب توفیق دہندہ ہی

به مفتي الاسلام المحققون الاعلام هو الحق الذي يجب التصير اليه

مفتیوں اسلام کا جو محققین اعلام ہیں وہ حق ہی کہ واجب ہی و جمع او کی طرف

والتحقيق الذي ينبغي التعويل عليه وان هذه الرسالة قد اشتملت

اور وہ تحقیق ہی کہ لایں ہی اعتماد کرنا اوسپر اور یہ رسالہ مشتمل ہی

على الادلة الواضحة والبراهين الفاضلة اضاعتها شمس التحقيق واشت

اوپر دلہ واضحہ کی اور جمع غالبہ کی کہ روشن ہوئی ہیں ساتھ او کی شمس تحقیق کی اور کچل میں

عليها الكواكب التدقيق سلت صولم الحج القطعية على عقائد

اوسپر ستاری تدقیق کی کچل میں نیز تلوار میں جمع قطعہ کی عقاید

بسم الله الرحمن الرحيم

المحدثین و مرمت شہرہا شیاطین البطلین واللہ الموفق للصواب  
 محدثین پر اور جاگلتی ہیں شہرہا اس سال کی شیاطین مبطلین کو اور اسے توفیق دینے ہی صواب کا  
 والیہ المرجع والمآب کتبہ عبد الرحمن بن عثمان جمال المدرس  
 اور اسکی طرف ہی مرجع اور مآب لکھا اسکو عبد الرحمن بن عثمان یعنی جمال مدرس

بالمسجد الحرام عبد الرحمن بن عثمان جمال بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله الذي  
 مسجد حرام کی شرح کرتا ہو سائنتہ نام اسکی جو محمد بن احمد والای ہی رب تعزین

شرح صدرنا بالاسلام والصلوة على سيدنا وعلى الله واصحابه  
 روشن کیا سینہا ہمارے کو سائنتہ اسلام کی اور صلوة نازل ہوئے دار ہمارے پر اور اسکی آل اور اصحاب  
 الکرام اما بعد فقد طلعت على هذه الرسالة وما الجاب به مفاتي  
 کرام پر ابعد واقف ہوا میں اس رسالہ پر اور جواب مفتیوں

البلد الحرام فوجدته الصواب الذي يجب الرجوع اليه والتحقيق  
 مکہ پر تو پایا میں اسکو صواب جو واجب ہی رجوع طرف اسکی اور تحقیق  
 الذي ينبغي التعويل عليه كتبہ عبد الرحمن بن حامد المكي المدرس  
 جو لایق ہی اعتقاد کرنا اسپر لکھا اسکو عبد الرحمن بن حامد مکی مدرس فی

عبد الرحمن عبد الرحمن بن حامد بسم اللہ الرحمن الرحیم اللهم هداية للصواب واجاب  
 شروع کرتا ہو سائنتہ نام اسکی محمد بن احمد والای ہی بارخدا یا رسول کریم ہدایت صواب  
 به هؤلاء العلماء من تأييد ما في هذه الرسالة لتؤيد بنور البرهان  
 ان علماء انی تائید اس رسالہ میں اور مؤید ہی بنور برہان کی

المؤزرة بقواطع الحج والتبليان هو الحق الذي يجب التصير اليه الصواب  
 اور مقوی ہی سائنتہ دلائل قاطعہ اور ساطعہ کی وہ حق ہے واجب ہی رجوع طرف اسکی اور وہ صواب  
 الذي لا يعول في المشكلات الاعليه رسمه سيد عبد الرحمن عبد الرحمن  
 کہ نہیں جائز ہی اعتقاد کرنا مشکلات اس باب میں مگر اسپر لکھا اسکو سید عبد الرحمن فی

اسکی طرف ہی مرجع

اسکی طرف ہی مرجع

بسم الله الرحمن الرحيم سبحنا ولا علمنا الا ما علمتنا والصلاة على من  
شروع کرتا ہو ساتھ نام اللہ کی جو یہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کو فی دہائی ہجرت اور نازل ہوا ہے  
اسرسلته رحمة للعالمین وعلى اصحابه اثمة لدين ما بعد فقد  
جو رسول کیا تو فی الکوہ واسطی رحمت جہان کی اور اسی آل اور اصحاب پر جو انہیں دین کی مین لیا بعد یہاں

تا ملت هذه الرسالة وقد قفت على ما اجاب به موالي العلماء الكرام  
تاکل کیا اس رسالہ کا اور واقف ہوا جواب پر جو علماء کرام

واثمة الدين والاسلام ببلد الله الحرام فوجرت به الحق الذي لا يعول  
اور ائمہ دین اور اسلام کی مین بلدانہ حرام مین تو پایا اور کو حق جو مین جائز اعتماد

الاعليه والصحيح الذي لا يحيد عنه الا اليه كتبه مصطفى بن محمد  
مگر اوہر اور صحیح کہ نہیں گریخت اس سی مگر طرف اسکی لکھا اور کو مصطفى بن محمد

احد المدرسين ببلد الله الامين  
احد المدرسين شہر امین مین

مصطفى بن محمد  
شروع کرتا ہو ساتھ نام اللہ کی جو

جمال الشيام هديتنا للصواب والصلاة على سيدنا وآل واصحاب  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہ کہ ہدایت کی تو فی ہکو صواب کی اور صلوٰۃ نازل ہو سید ہما کی پر اور آل اور اصحاب پر

ما بعد فاني وجدت هذه الرسالة والاجاب به مفاتي الاسلام  
ابا بعد تحقیق مینی پایا اس رسالہ کو اور جواب مفتیوں اسلام کو

في البلد الحرام هو المغول عليه فيجب العمل به والرجوع اليه كتبه الفقير  
جو شہر حرام مین ہجرت معتمد علیہ پس واجب ہی عمل ساتھ او کی اور واجب یہ رجوع طرف کی لکھا اور

عنبر بركات الشامى  
عنبر بركات شامی

عنبر بركات  
شروع کرتا ہو ساتھ نام اللہ کی جو یہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کو فی دہائی ہجرت اور نازل ہوا ہے

قوى شريعة سيد المرسلين بالعلماء الراشدين صلى الله عليه وعلى آله  
قوی کیا شریعت سید المرسلین کو ساتھ علماء راہنمون کی درود ہو اسکا اکبر اور اسی آل

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم



واصحابه الى يوم الدين اما بعد فلما تفكرت بالذي جرى بالسؤال  
اور جواب پر دن قیامت تک المابعد جبکہ فکر کیا میں اسکا جوہاری ہوا سوال

والجواب فی هذه الرسالة ثم تأملت ما افتوا المفاتی والمدرسین  
اور جواب کر اس رسالہ میں پھر سوچا میں فتویٰ مفتیوں اور مدرسین کی

بالمسجد الحرام فرایت جوابہم صواباً لرفق الحديث وبحکم القرآن الذی  
جو مسجد حرام میں ہیں تو دیکھا جواب اُنکا صواب بمقتضیٰ حدیث کی اور بمقتضیٰ حکم قرآن کی کہ

عبد الرحمن  
بن محمد مراد

بین فیہ الحلال والحرام کتبہ عبد الرحمن بن محمد مراد  
مبین میں اوسمیں احکام حلال اور حرام کی لکھا اسکو عبد الرحمن بن مراد فی

بسم الله الرحمن الرحيم ما اجاب به موالينا الكرام من المفاتی والعلماء  
شروع کرتا ہوں ساتھ نام اللہ کے جوہر بیان رحم والا ہی جواب ہماری ائمہ کرام کا جو مفتیوں اور علماء

اعظام المقیمین ببلد الله الحرام هو الحری بالقبول کتبہ رحمۃ الله  
اعظام ساکنان شہر حرام کی سی ہیں وہ لائق تری ساتھ قبول کی لکھا اسکو رحمۃ اللہ فی

### مواعیر علماء المدينة المنورة

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله على قدر الامكان والصلاة على سيدنا  
شروع کرتا ہوں ساتھ نام اللہ کے جوہر بیان رحم والا ہی سب سے تعریف اللہ کی ہی جو قدر ہوگی اور صلوة نازل ہو سیدی پر

سنيد ولد عدنان اما بعد فاقول ان فا ذكره زيد هو القول السديد  
جو سید ہی اولاد عدنان کا اما بعد کہتا ہوں میں کہ جو ذکر کیا ہی زید فی وہ قول حکم ہی

والعمل به هو الفعل الحميد نمقه الفقير محمد مصطفى الياس مفتي  
اور عمل اس پر فعل محمود ہی لکھا اسکو فقیر محمد مصطفیٰ بیبی الیاس مفتی

بسم الله الرحمن الرحيم الذي قوله

محمد مصطفى  
الياس

المدينة المنورة

مدینہ منورہ فی شروع کرتا ہوں ساتھ نام اللہ کے جوہر بیان رحم والا ہی

وادي ن الله تعالى به ان ما قاله زيد هو الحق المبين ومنهم المؤمنون و  
وہ جو قائل ہوں میں اسکا اور میں کیا اللہ فی حکم ساتھ اسکی وہ یہ کہ قول زید کا وہ حق ظاہر ہی اور اہل ایمان کا

الصواب الذي يجب المصير اليه والصرار المستقيم الذي ينبغي المسير  
صواب هي وجود اجيب هي رجوع طرف او كى اورط مستقيم كراين هي چلنا او سپر  
عليه كتبه السيد جعفر بن اسماعيل مفتي الشافعية بالمدنية المنورة  
كليا او كوسيد جعفر بن اسماعيل في جومفتي شافعية كاي مدينه منوره مي

بسم الله الرحمن الرحيم ما قاله زيد فهو حق ولا يتابع به  
شروع کرتا ہوں ساتھ اس کی جو مہر ان رسم والا ہی قول زيد کا حق ہی اور اتباع ساتھ ہی

احق حرة السيد محمد جلال الدين القاضي بالمدنية المنورة  
احق هي كتبه اسكو سيد محمد جلال الدين في جو قاضي مدينه منوره كاي

محمد جلال الدين	عبد الجبار	حسن بن حسين	السيد يوسف
قاضي مدينه	مفتي خيليه	مدرس مسجد نبوي	مدرس مدرسه محمد زويه
ابراهيم بن خيار	السيد محمد علي	عبد الحليل بن عبد السلام	عبد الله بن احمد
مدرس	مدرس مسجد نبوي	مدرس	مدرس

## موهbir علماء العجم

## موهbir علماء الهندوستان

ما قاله زيد فهو صحيح وعليه العلماء ووقع اتفاق اهل السنة والجماعة  
قول زيد كاوه صحيح هي اور اس پر مي علماء اور وقع اتفاق اهل سنت وجماعت كا  
علي وجوب التزام المذهب الواحد والله اعلم بالصواب والبرهان والبرهان  
او بر وجوب التزام المذهب واحد لا راسد اعلم هي ما آتت صواب كي اور طرقت كل هي حج اور اب

محمد الدين	محمد عبد الرب	خواجة صبيح الدين	محمد يوسف	محمد مسعود
دعوي	دعوي	دعوي	دعوي	دعوي

صح ما قاله نريد الفقيه وبطل ما قال عمر السفيه عند اهل السنة  
 صحيح قول زيد فقيه کا اور باطل ہی قول عمر بیوقوف کا نزدیک اہل سنت

والجماعة **محبوب علی** **جعفری** **محمد** **کریم اللہ**  
 الذی قاله نريد فهو الحق الصريح والذي  
 وجماعت کی قول زید کا وہ حق صریح ہی اور

قاله عمر وهو الزعم القبيح **محمد** **کریم اللہ**  
 قیل عمر کا وہ زعم فاسد ہی سب تعریف سنا کیلئے ہی اور صلوة نازل ہو

سيدنا اما بعد فاثبت نريد حق الشريعة ليهتدي به عمر والله  
 سید ہمارے پر المبعہ پس ثابت کیا زید فی حق شریعت کا تو کہ ہدایت پاوی ساتھ اولی عمر اور اسے

اعلم وعلمه احکم **محمد** **هاشم**  
 اعلم ہی اور علم اس کا احکم ہی قول زید کا وہ صواب ہی جیسا کہ وہ

مدلول السنة والكتاب وعليه اهل السنة والجماعة **محمد** **شاہ**  
 مدلول سنت اور کتاب کا ہی اور کچھ ہیں اہل سنت و جماعت سائن دہلی

ما حرره المجيب فهو صحيح بنبه على الروايات المذكورة في الجواب  
 جو لکھا ہی مجیب فی اس رسالہ میں وہ صحیح ہی بنا بر روايات مذکورہ کی جواب میں

طلعت الحق حق الطلوع وسطح الصدق حق السطوح **محمد** **علی**  
 ظاہر ہوا حق حق ظاہر ہو نیکا اور چکا صدق حق چکنی کا

قد انعقد الاجماع بحسب العمل من العلماء الاعلام **محمد** **حسین فقیر**  
 منعقد ہوا اجماع بحسب عمل کی علماء اعلام سی

والفضلاء الكرام والاولياء العظام وصلحاء اهل الاسلام من  
 اور فضلاء کرام سی اور اولیاء عظام سی اور صلحاء اہل اسلام سی

المفسرين والمحدثين والفقهاء المتقنين والمجتهدين بل اتفقت الامة  
 جو مفسرین اور محدثین اور فقہاء متقنین اور مجتہدین ہیں بل متفق ہوئی امت



المرجوة كافة في جميع الاوطان والادطار والامكنة والامصار و  
 فرجوه يعني اهل سنت وجماعت سبب جميع طوائف اور اطراف من اور جميع مكانون اور بيوتين من اور  
 الانزمنة والاعصار بعد تقرير المذهب الى هذا الان على ان  
 جميع زمانون اور اعصارين بعد تقرير اور مقرر هو في مذهبكم اسرآن تک اسير

يتبع كل واحد منهم ملة سبب معين ابوالاحسان حرره حسين شاه  
 مذهب معين کی ساتھ طریق نیک کی لکھا اسکو

لا شك في امر التقليد قد اتفقت عليه الراء وتلقاه العلماء  
 نہیں شد نہ تقلید میں کہ متفق ہوئی ہیں اسیر عقول اور قبل کیا علما انی اسکو لکھا اسکو

ما قاله زید فهو الحق الصريح وما قاله عمر فهو القول  
 قول زید کا وہ حق صریح ہی اور قول عمر کا قول

ما قاله زید فهو مقبول العلماء الاعلا  
 قول زید کا وہ مقبول علما اعلام کا ہی

وما قاله عمر فهو غير مسلم عند الفضلاء العظام  
 اور قول عمر کا وہ غیر مسلم ہی نزدیک فضلاء عظام کی لکھا اسکو

الذي افاده الواقف على نكات المعقول والمنقول العريف بغوامض  
 جو کہ فائدہ دیا ہی واقف نکات معقول اور منقول فی اور عریف غوامض

الفروع والاصول اعني زيدا فهو نفيس عبقري ولطيف بهي واجر  
 فروع اور اصول فی یعنی زید ہی وہ نفیس عبقری ہی یعنی لطیف ہی ہی بی

عمر فكله غير اوله عاطل واخره باطل  
 عمر کی ہر کچھ غیر اولہ عاطل و آخرہ باطل

منهم اقرب الى الضبط وبعده عن الخبط كتبه  
 انہ میں سے اقرب ہی طرف ضبط میں کی اور بعدہ خط کرنی کی

نہایت خوب اور درجہ کی بی

احمد  
علی

سہارنپوری

محمد  
وجیہ

کلکتہ

قول نرید صواب و صحیح و حق صریح  
زید کا صوب اور صحیح ہی اور حق صریح ہی

## مواہیر علماء الفجاء

ما قالہ نرید فی حق مطابق بالکتاب والسنة و اجماع العلماء الراشدین  
قول زید کا وہ حق ہی مطابق ساتھ کتاب اور سنت اور اجماع علماء راشدین کی

آقا محمد حسن

ما قالہ نرید فیہ تحقیق بالقبول عندہل المعقول والمنقول لاینکرہ الہل  
قول زید کا وہ لائق تر ہی ساتھ قبول کی نزدیک اہل عقل اور نقل کی اور نہیں ہی منکرہ کی مگر حلال

عبد اللہ محمد  
ملتان

ما قالہ نرید فیہو للمقبول والمعمول عندہل السنة والجماعة و ما قالہ  
قول زید کا مقبول اور معمول ہی نزدیک اہل سنت اور جماعت کی اور قول ہر کا

فتح محمد  
ملتان

آقا محمد حسن  
ملتان

غلام محمد  
ملتان

عمر و ہر مخالف للمعقول والمنقول  
وہ مخالف ہی معقول اور منقول کی

آقا محمد حسن  
ملتان

ما قالہ نرید فیہو مطابق بالکتاب والسنة و اجماع العلماء والقياس  
قول زید کا وہ مطابق ہی ساتھ کتاب اور سنت اور اجماع امت اور قیاس کی

آقا محمد حسن  
ملتان

شہد و خفت علی ان العلماء الدین نرینوا هذه الرسالة بعلمهم  
گواہ ہو نہیں اور ہر کی بیٹی ہر کہ جو علماء کہ نرین کیا انہوں کی اس رسالہ کو ساتھ علامات انہی کی

آقا محمد حسن  
ملتان

مواہیر ہم کلہم مع جامع هذه الرسالة علی دین متین  
اور مواہیر انہی کی وہ سبھی سب مع جامع اس رسالہ کی دین متین پر ہیں

آقا محمد حسن  
ملتان

مدعی نرید ثابت عندہل السنة والجماعة  
مدعی زید کا ثابت ہی نزدیک اہل سنت اور جماعت کی

آقا محمد حسن  
ملتان

ہو اللہ الذی استقر علیہ قواعد الاسلام و تقر علیہ اراء علماء  
وہ ہیں ہی جہ قرار پایا ہی اور سہ قواعد اسلام کی اور مقدر ہو ہی ہیں اور سہ علماء

آقا محمد حسن  
ملتان

ہو اللہ الذی استقر علیہ قواعد الاسلام و تقر علیہ اراء علماء  
وہ ہیں ہی جہ قرار پایا ہی اور سہ قواعد اسلام کی اور مقدر ہو ہی ہیں اور سہ علماء

آقا محمد حسن  
ملتان

ہو اللہ الذی استقر علیہ قواعد الاسلام و تقر علیہ اراء علماء  
وہ ہیں ہی جہ قرار پایا ہی اور سہ قواعد اسلام کی اور مقدر ہو ہی ہیں اور سہ علماء

الانتم والذی قالہ عمر ومتسکا بالکریمۃ فهو متولد من قلة بتجره  
 تحقت کی اور وہ جو دعویٰ کیا ہی عمرونی متمسک ہو کر ساتھ آیت کہہ کی وہ پیدا ہو ہی قلت تجر او کی سی  
 فی الاصول وکثرة تجرده عن الحق المعقول ولنعم ما قال بعض الظرفاء  
 علم اصول میں اور کثرت تجرد او کی سی حق معقول سی کیا اچھا کہا بعض ظرفانی

ان القرآن مال السخی متمسک به الغبی والزکی **سلطان محمد** ما قالہ زید  
 کہ قرآن شریف مال سخی است غبی اور زکی بآن متمسک تو ان کرد قول زید کا

وجدناه حقا مطابقا للمعقول والمنقول موافقا للفروع والاصول وما  
 پایا ہمیں حق مطابق معقول اور منقول کی اور موافق فروع اور اصول کی اور

قالہ عمر وجدناه مخالف الاجماع **مسکین عبد اللہ** **احسن محمد** ما ادعاه  
 قول عمر کا پایا ہمیں مخالف اجماع کی **قول**

زید فہو ثابت بایات قطعیة واحادیث مشہورۃ واجماعۃ ووقایہ  
 زید کا ثابت ہی ساتھ آیات قطعیہ اور احادیث مشہورہ اور اجماع امت اور وقایہ

صمیم وهو معمول فی الامصار والکناز العالم واطرافہ فصائر مجمعا علیہ  
 صمیم کی اور وہ معمول بہ امصار اور اطراف جہان کی پس ہو گیا وہ مجمع علیہ

من اهل السنة والجماعة قولہ وفعلہ وما قالہ عمر ونسویلات  
 اہل سنت وجماعت کا از روی قول اور فعل کی اور قول عمر کا یہہ سوالات

نفسانیة وتخیلات فلسفیة سببہا نقصان فی العلم من الاصول  
 نفسانیت کی ہیں اور تخیلات فلسفیین سبب اسکا نقصان ہی علم میں اصول

والفروع واعراض عن طریقۃ الحقۃ **فتح محمد** لاشکان التزام  
 اور فروع سی اور اعراض ہی طریقہ حقیقی **فتح محمد** نہیں ہی شک کہ التزام

اتباع الواحد منهم اقرب الی ضبط الاحوال وابعده عن تشتت البال  
 اتباع مذہب واحد انہار بعضی اقرب ہی طرف ضبط اعمال کی اور دوزار دور ہی پرانگہ ہی لوگنی **محمد اللہ**



ماقاله زید من تقلید المعین فهو حق لتوارث الامة على تقلید المعین  
قول زید کا تقلید معین سی وہ حق ہی واسطی توارث است کی تقلید معین ہے

**فقیہ الدین** **عبدالله** **ماقاله زید فهو اضبط واصوب** **فقیر محمد**

قول زید کا مضبوط تر اور صواب تر ہی

**ماقاله زید فتا ثبت وحق وما قال عمر فهو عن زید** **فتح محمد**

قول زید کا ثابت اور حق ہی اور قول عمر کا بی قائم ہی

**ما افتی به العلماء على ما حره زید فی المتن فهو صحيح** **احمد یار**

اور فتویٰ علماء کا اوپر تحریر زید کی متن میں وہ صحیح ہی

**ماقاله زید فهو الحق الصریح وما قاله عمر فهو الباطل القریح** **عبدالله**

اور قول زید کا وہ حق صریح ہی اور قول عمر کا وہ باطل خالص ہی

**ماقاله زید فهو حق** **حافظ** **قاضي عظیم** **امفتی تاج الدین**

قول زید کا حق ہی

**لقد صاب زید وكلامه موافق بالسنة والكتاب** **امام الدین** **امام مسجد بادشاہی**

البتہ صواب کو پہنچا زید اور کلام او کی موافق ہی ساتھ سنت اور کتاب

**واجماع اولی الالباب ومخالفة ضال ومضل بلا ارتباب** **قاضي** **احمد الله**

اور اجماع صاحبان عقل کی اور مخالفت اس زید کا گمراہ ہی اور گمراہ کنندہ ہی بغیر شک شبہ کی

**ماقاله زید فهو مطابق بكلام الملك الكريم وموافق بلحاديث**

قول زید کا وہ مطابق ہی ساتھ کلام بادشاہ کریم کی اور موافق ہی ساتھ احادیث

**النبي العظيم وماقاله عمر فهو سبيل الطغيان وطريق البهتان**

نبی عظیم کی اور قول عمر کا وہ سبیل سرکش اور فغیان کا ہی اور طریق بہتان بدکار ہی

**صاحب الدر المختار في الدر المختار والشيم ابن** **رحیم بخش**

صاحب در المختار فی در المختار میں اور شیخ ابن

الهام في تحرير الاصول وابن حاجب في مختصر الاصول وعين  
 هام في تحرير الاصول ابن اور ابن حاجب مختصر الاصول ابن اور اور ابن حاجب

قالوا ان الرجوع من التقليد بعد العمل ممنوع بالاتفاق

کہا کہ رجوع تعلیمی بعد عمل کے ممنوع ہی بالاتفاق

وقال صاحب البحر في الرسائل الزينية فوجب على مقد

اور کہا صاحب بحرئ رسالہ زینیہ میں کہ واجب ہی مقد

الی حنیفة العمل بقوله ولا يجوز له العمل بقول غيره لما نقل

ابو حنیفہ پر عمل کرنا ساتھ قول او کی اور نہیں جائز او کو عمل کرنا ساتھ قول غیر کی کیونکہ نقل کیا

الشيخ القاسم في تصحيحه عن جميع الاصوليين انه لا يصح الرجوع

شیخ قاسم نے اپنی تصحیح میں سب اہل اصول سے کہ نہیں صحیح رجوع کرنا

عن التقليد بعد العمل بالاتفاق **حسن شاه** **بشالوے** ماحرہ المجیب النجیب

تعلیمی بعد عمل کے بالاتفاق قول مجیب نجیب کا

في تقليد الامام الواحد من الائمة فهو مطابق بالكتاب والسنة

تعلیمی امام واحد کیمن ائمہ سے وہ مطابق ہی ساتھ کتاب اور سنت کے

وموافق لاقوال السلف **حافظ محمد** **الحسن شيرازي** هذه الرسالة حجة برهان

اور موافق ہی علماء سلف کے یہ رسالہ حجت اور برہان ہی

في تصويب قول زيد فمن لم يعمل بها فهو متبع مشيطان

پھر صواب ہو فی قول زید کی پس جو کوئی عمل نہ کرے ساتھ انکی پس وہ تابع شیطان

**حافظ عز الدين**  
**كشيري**

مرید وکان کعبہ و ضل و اضل حرمہ

سرکش کا ہی و ہوا مثل عمر کی گمراہ اور گمراہ کنندہ نکلا او کو

مواهید علماء الولاية

ماقاله زید فی هذه الرسالة فهو مقبول عند اهل السنة وجماعة  
 قول زید کا اس رسالہ میں وہ مقبول ہی نزدیک اہل سنت اور جماعت کی

ماقاله زید فهو المعمول به عند اهل السنة والجماعة

حاجی دوست محمد

قول زید کا وہ معمول بہ ہی نزدیک اہل سنت و جماعت کی

ما حکم زید فی هذه الرسالة هو المقبول وهو المعمول

غلام حسن

قول زید کا اس رسالہ میں وہ مقبول اور معمول بہ ہی

عند اهل السنة والجماعة ما قاله زید فهو مقبول لنا

عبد الغفار

تذریک اہل سنت و جماعت کی قول زید کا وہ مقبول ہمارا

ومعمل لنا وافتيناه ما قاله زید فی هذه الرسالة فهو

عطا محمد

اور معمول ہمارا ہی فتویٰ بمعنی ساتھ اس کی قول زید کا اس رسالہ میں

صواب وموافق بالكتاب والسنة واجماع الامة والقياس الصحيح

صواب ہی اور موافق ساتھ کتاب اور سنت اور اجماع است اور قیاس صحیح کی

وماقاله عمر فهو خطأ ما قال زید فهو معمول لی وجميع

شہاب الدین

اور قول عمر کا وہ خطا ہی قول زید کا معمول ہمارا اور جمیع

قضاة زماننا وبواقی اهل السنة والجماعة وخفت عليه ان

قضاة ہمارے زمانہ کا اور باقی اہل سنت اور جماعت کا ہی مہک جی اس پر کہ

هذا الكتاب مقبول بحريه سعد الدين

سعد الدین

مہر کتاب مقبول ہی کہا اس کو سعد الدین نے

ما قاله زید فهو معمول لی وجميع

عبد الرحمن

محمد عمیر

غلام محمد

مفتی قندلار

علماء الحرمين الشريفين في ذلك لباب كافية وسائر المواهب انما هي

اذلك المرام لقوله عليه السلام ان الدين ليؤمر الى الحي كما انه من الجنة الى جهنم والله اعلم

حاجی دوست محمد قندلاری خیر داری

قاضی سعد الدین قندلاری خیر داری



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد المرسلين وعلى آله واصحابه المهتدين واجبا به انصافا  
المقتدين احاد بعد فلم كان مذهب السلف والاخبار منع اخذ الدين من اهل البدع  
والاشراك كما قال محمد بن سيرين وهون ائمة المحدثين واجلة التابعين لم يكونوا يبالون عن  
الاسناد فلما وقعت الفتنة قالوا سمو لنا رجالكم فينظر الى اهل السنة فيؤخذ حديثهم  
ينظر الى اهل البدعة فلا يؤخذ حديثهم فراه مسلم في صدر كتابه صحيح مسلم كان لا بد من  
ان يبين من عقائد مصنف المعيار التي لم تزل من كلامه لا تنبأ اهل السنة والجماعة على  
حاله واعتقاده فاجتنبوا عن عقائده وقواعده واجتنبوا عن مسائله واقله فاقول استينافا  
بالله ومتوكلا عليه في الابتداء والانتفاء عقيدة **اولى مصنف معياره**

يهرى كبر اخرا او يعنى حديث احاد مفيد معجزة كى نبين يعنى حديث احادى معجزة ثابت نبين هو تاجيسا كى مصنف معيارا  
فى ابنى دليل حكم فى نفى اثر القدم من ارشاد فرمايد وجموعه انك اعتقاد بر معجزة نبى عليه السلام از جعل عقائد ايمانيت  
وخرجه واحد مفيد عقيدة يعنى شوجنا نجي در اصول فقہ مصرح است واعلم ان المقصود فى العقائد لا يحصل  
مع الظن بخلاف الاعمال كذا فى شرح التكميل لمولانا بحر العلوم انتهى يعنى وجوب ترك ركنى معجزة اثر قدم  
يهرى كى خبر معجزة اثر قدم كى خبر احادى او خبر احاد نبين مفيد دليل كى او ركن مثبت او مفيد عقيدة كى نبين او معجزة  
ايانيسه يعنى پس ثابت هو كى خبر احاد مفيد او مثبت معجزة كى نبين يعنى پس خلاصه كلام مصنف معيارا كى به هو كى خبر احاد  
آحاد من وه مفيد معجزات كى نبين پس لازم آيا اس قاعده وروية مفيد معيارا كى به احاديث صحاح ستہ وغيره كى  
بهرى من در باب معجزات آنحضرت صلى الله عليه وسلم كى قابل اعتنا او اعتقاد كى نبين پس سب معجزات رسول خدا صلى الله عليه  
وسلم كى باطل هوى بمعجزات مفيد كى كيونكه احاديث سب معجزات كى آحاد من جسا كى تصريح كى اكى امام زرقانى فى شرح  
مواهب لى نبين حيث قال جميع معجزات المصطفى لحد الا القرآن انتهى او بيان اس احوال كى به  
كه خبر زريك محدثين كى وقسم يهرى متواتر او احاد خيرة از فائدة علم يعنى كاذبى يعنى او خبر احاد فائدة من كا  
ربى نبى علم كلامه بر طبقه من نبين تبين راوى كى كى به توه حديث احادى او بر طبقه من نبين تبين راوى كى به تواتر  
هون توه حديث متواترى قال الحافظ ابو الفضل المشهور بابن حجر العسقلانى فى تحفة الفكر







اور قابل اعتناء کی زمین بموجب اس قاعدہ مصنف معیار کی آواز یا چون کسی کی نیت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی باطن ہوئی  
 کہ جو مصنف معیار کی نزدیک دو قاعدہ مقررین قاعدہ اولیٰ یہ ہے کہ جو حاشیہ اضافی نہ ہو قابل اعتناء کی نہیں بلکہ معیار میں  
 اور دوسرے قاعدہ یہ ہے کہ جو شریعت میں نہ ہو صحیح سلسلہ کی ہو وہ قابل اعتناء کی نہیں پس حاصل ان دونوں نہ خود مصنف معیار کا  
 یہ ہو کہ جب تک کوئی حدیث صحیح متصل سلسلہ سے نہ ہو تب تک یہ باب معجزات میں قابل اعتناء کی نہیں اور یہ ظاہر ہے کہ کوئی حدیث  
 صحیح متصل سلسلہ باب معجزات میں کتب صحاح ستہ وغیرہ میں موجود نہیں جیسا کہ گذری ہے پس بموجب ان دونوں قاعدہ مصنف معیار کی  
 کوئی معجزہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ثابت نہو اس نیت آنحضرت کی باطن ہوئی کیونکہ نیت کی معجزات پر ہی پس جیسا معجزات باطن ہوئی نہ  
 ثبوت ثبوت ہی باطن ہوئی لیکن انشاء اللہ تعالیٰ دین رسول مقبول کا ہمیشہ غالب رہیجے بقول تعالیٰ یوریدون ان یطفوا النور لعلہ یأوا  
 وبالی اللہ الا ان یتیم نوره ولو کره الکفرون هو الذی اودع فی رسولہ الھدٰی ودرین الحق لیطہرہ علی الدین کلہ ولو  
 کرہ المشرکون عقیدہ ثالثہ مصنف معیار کا یہ ہے کہ قرآن شریف معجزہ مسترہ نہیں ہے جیسا کہ  
 ایضاً کتاب دلیل حکم فی نفی اثر القدم میں اثر القدم میں انشاء فرمایا ہے پس یہ گویم کہ یہ معجزہ از کتب معتبرہ و غیرہ بابتہ شفاء قاضی حیاض بمیرا بن اسحاق  
 و ابن ہشام و کتاب الوفا بن جوزی و طبیب لدی و ابن الزعین و در حصہ الاحباب و طبری و از دیگر کتب حدیث معتبرہ ثابت شدہ است  
 بنابر ان جامع روایات و حاوی آثار و روایات علامہ ابن رکن الدین محمد شامی در کتاب سیل الہدیٰ و الرشد فی احسن غیر العباد کہ مشہور ہے  
 حاشیہ است در میان محاسن و دعاوات شریف و معجزات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی است جملہ جامع و مدعیہ الحسن در باب در باب  
 شانزہم در صفت سابق و قد قدم مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نوشتہ کہ بسیاری از احادیث و روایات کہ در کتب آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم بر صحت و شہادت میفرمود نقش قدم شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بر صحت نمود قدم مبارک و ان فردی شد و حال آنکہ جو این در کتب حدیث  
 و تاریخ اصحاب نیست و نقل صاحب سیرۃ شامی را مؤید است ای معجزہ کہ مانند قاضی بیضاوی و صاحب تفسیر کبیر صاحبہ سیبوری و دارک  
 حسینی و جوامع وغیرہ در تحت آیت کریمہ آیات حیات مقام ابراہیم نوشتہ اند کہ از قدم ابراہیم علیہ السلام بر سنگ و خوسن در ان واقع  
 ان اثر نامت دراز خاصہ ابراہیم علیہ السلام است لان اثر القدم فی الصحفہ الصماء ایۃ و غرضہ فیہا الی الکعبین ایۃ و لآلہ  
 بعض الصحفہ درین بعض ایۃ و لبقاء ہذا لا تردون سائر آثار الانبیاء علیہم السلام ایۃ خاصۃ لآلہم علیہ  
 السلام لکن فی تفسیر التیسابوری و ہکذا فی تفسیر البیضاوی و فی التفسیر الکبیر لان اثر القدم فی الصحفہ الصماء  
 ایۃ و غرضہ فیہا الی الکعبین ایۃ و لآلہ بعض الصحفہ دون بعض ایۃ و لبقاء ہذا دون سائر آیات الانبیاء علیہم السلام  
 ایۃ خاصۃ لآلہم علیہم السلام لکن اثر القدم فی الصحفہ الصماء ایۃ و غرضہ فیہا الی الکعبین ایۃ و لآلہ بعض  
 الصحفہ دون بعض ایۃ و لبقاء ہذا دون سائر آیات الانبیاء علیہم السلام ایۃ لآلہم علیہم السلام خاصۃ لآلہ فی  
 الحدیث است ہی کہ نام مصنف المعیار حاصل مرام کہ اور مستلانی مصنف معیار کا یہ ہے کہ پس چاروں معجزہ ابراہیم علیہ  
 السلام ہیں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس قول دون سائر آیات الانبیاء میں داخل ہیں کیونکہ مستلانی نیز یکی ممکن نہیں پس ثابت ہوا  
 بموجب کلام مصنف معیار کی کہ قرآن شریف معجزہ مسترہ نہیں ہی اور اخبار اور احادیث اس امر کی کہ قرآن شریف آنحضرت کی زبان میں معجزہ  
 تھا وہ ہی باطن ہوا بموجب قاعدہ سابقہ مصنف معیار کی پس نیت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی بموجب ان قاعدہ مصنف معیار کی  
 درجہم برہم ہوئی نہ قرآن ہی ثابت ہوئی اور نہ حدیث ہی ثابت ہوئی بموجب قاعدہ مصنف معیار کی اور یہ قاعدہ مصنف معیار کی  
 ممکن نہ ثبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خوب ہی مفید ہیں لیکن یہ ظاہر ہے کہ ممکن نہ ثبوت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو قاعدہ مصنف  
 معیار کی حامل اسلام پر چھ نہیں ان ممکن نہ ثبوت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ قاعدہ مصنف معیار کی خود مصنف معیار رجحت  
 میں یا اور جو نتائج مصنف معیار کی میں اور دلچسپ اور مشتوا سمجھتی ہیں اور ان کی تصانیف کو اپنی دلیل اور سند غنی ہیں نہم اہل  
 اسلام پر اگر کسی شخص کی کہ عدم استقامت معجزہ قرآن شریف کا ان عبارات غنی ان تفاسیر کی ہی لازم آتا ہی جواب اس کا یہ ہے کہ نیز  
 لازم آتا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مستثنیٰ ہیں جس قاعدہ مقررہ عند تعالیٰ کی یہ آیات نبی انشیٰ من المعجزات الانبیاء  
 صلی اللہ علیہ وسلم مثلاً و اعظمہ جیسا کہ فرمایا اوی شامی فی ذی کتاب اپنی میں جسکی ثبوت توفیق کی ہی ابراہیم صلی  
 معیار فی جامع ابواب موازات کی باب اول میں قال العلماء ما اودتی نبی معجزہ من المعجزات ولا فضیلہ الا ونبیہا صلی اللہ









پس فراتی میں اپنی معیار کی بحث تقلید میں اول غرض مؤلف کی وجہ اہل سی رہی کہ عدم تعین میں احتیاط کی بنا پر اہل حق  
میں جو باطل میں باجماع مرکب ائمہ اور بعض جیساکہ صورت مذکورہ میں اور جبکہ تقلید میں تعین میں ایسا ممکن نہ ہو تو تقلید میں تعین واجب ہو  
پس معلوم کرنا چاہی کہ یہ قول مؤلف کا باطل ہی اور یہ وجہ اول اور مفید وجوب تقلید میں کو نہیں ہو سکتی اسلی کے باجماع مرکب میں اتحاد  
شرعی یا جبکہ مسائل مختلفہ میں مسئلہ یا یکا جہ رہی اور مسئلہ مع کا علم وہی انتہی کام مصنف الفقہ حاصل اسکا  
یہ ہی کہ باجماع مرکب کا خلاف مانع ہی حیات انفرادی مسئلہ کا سو والا خلافت اسکا جائز اور درست ہی پس جائز اور درست ہو مسائل مختلف  
فیہا میں عمل مرکب پر باطل ہو سکتا یا نہ ہو سکتا حضور مرکب یا نہ ہو سکتا حضور کی وجہ کہ وضو کیا جائی قلین کی کہ او میں نجاست مردار گئی یا نہ ہو  
وغیرہ کی موجودی مانع نہ ہو مہم اسکا کہ اور مع کیا جائی کہ یہ سہی کوائف نہ ہو بسبب لام شافعی کی پس یہ غار اگرچہ باطل ہی نزدیک ائمہ  
اور جبکہ کی کہ یہ سہی شخص ہی و نہ ہو سہی نزدیک لام شافعی اور لام احمد کی بسبب نجاست یا نہ ہو کی اور نزدیک لام احمد کی حنفیہ اور لام مالک کی بسبب  
تک فرض مع سہی کی لیکن درست ہی کہ یہ لوگ اس میں اتحاد مسئلہ کا نہیں ہی کیونکہ مسئلہ یا یکا جہ علم ہی اور مسئلہ مع کا علم وہی پس خلاصہ غرض  
مصنف معیار کا یہ ہو کہ جو مسائل مختلفہ میں اربیان علم کی کسی مسئلہ پر عمل کی کی کی ہو پر تو درست اور صحیح ہی اگرچہ جو مسائل علم  
باطل اور احسن و نہ ہو سہی جمیع مجتہدین کی پس حکم عدم ہو چکی یہ متیوں قواعد مصنف معیار کی تو معلوم اور واضح ہو گیا یہ کہ یہ  
خلاصہ قواعد ثلثہ مصنف معیار کا یہ ہو کہ اولی شخص جمیع عبادات و معاملات میں مکلف نہیں ہی سوائے حال حرام جمع علیہ  
اہل اسلام کی پس ہو سکتی افعال جمیع مجتہدین ائمہ اربعہ وغیرہم کی مسائل حال حرام اور فرائض اور نواہی اور مفاسد میں اتواء اور غیث  
کیونکہ عمل کا تاہر شخص کو نزدیک مصنف معیار کی درست ہی ہو قول پر اگلی یہ کہ اس پر اور یکجہ یہ ہو اسکی ضد پر اس کی کوئی شخص مکلف  
ساتھ کسی مسئلہ کی سوائے اجماع جمیع اہل اسلام کی یہی خلاصہ قواعد ثلثہ مصنف معیار کا مابطلان قاعدۃ الاولی  
فما ہر کان حاصلہ پر جمع الی نفی التکلیف قال الملا علی القاری فی جواب الرسالة النسبية الی امام الحرمین  
وجعلہ حقا ان یعین من ہما من ہذا المذہب ان منہ الشافعی فی جمیع الفروع واما من ہذا مالک واما  
من ہذا ابی حنیفہ وغیرہم ویسیر ان ینحل من من ہذا الشافعی فی البعض ما ہواہ ومن من ہذا غیرہ و الباقی ما وصلہ  
لا بالوجہ ناؤدک لادی الی الخبط والخروج عن الضبط حاصلہ رجوع الی نفی التکلیف لان من ہذا الشافعی مثلاً  
اذا اقصی تحریم شیء من ہذا غیرہ اباحت ذلک الشیء او علی عکس ذلک نہوان شلہ مال الی الحرم وان شاء مال  
الی الحرم فلا یحقق الحرم والحرة وفي ذلک اعدام التکلیف وابطال فائدۃ واستتصال قاصر بہ وذلك باطل انتہی  
ولانہ قال اللہ تعالی واما النبی زیادۃ و التکفر بصلیہ الذین یفرج یحونہ علما یمیر مونیہ علما فالایۃ نعر صریح  
فی ہذہ من قال بذلک لان العبرۃ لعموم الالفاظ لا خصوص الاسباب کما فی الاصول فالایۃ ذاکلت مرد  
علی اہل العام کان ارد علی ما قال مصنف المعیار فالایۃ کافیۃ فی رد قاعدۃ الاولی فہذا النفع کان اتفاق  
اہل العلم علی صغ ذلک قال علماء الدین فی شرح الدر المختار والشیخ ابن الہمام فی تحریر الاصول والشیخ ابن الحاجب فی  
مختصر الاصول والقاضی عضد الدین فی شرح مختصر الاصول وغیرہم من اہل الاصول ان الرجوع عن التقلید بعد  
العلم بمنوعہ بالاتفاق انتہی وقال صاحب البحر الرائق "الرسالة المسماة برفع المشاء عن وقت العصر والعشاء لغير  
الذین الرمی فی البعض الراوی علی البحر الراوی فی بحث الانتفاء قال الشیخ الامام فی تصحیح القدوری قال لا اصولیون اجمعون  
لا یصح الرجوع عن التقلید بعد العلم بالاتفاق انتہی فقد علم ما ذکر ان قاعدۃ الاولی باطرد بالاتفاق لکن ہذا لفظ  
للقرآن ولا تعارض لفظ التکلیف وموجبة لغیث و لغیرہا قاعدۃ الثانیۃ نہی فی ذلک الزمان لحفظ الدین باطلہا  
تقر عند العلماء ان الخروج من المذہب الاربعۃ ممنوع بالاتفاق قال صاحب البحر الرائق فی الاشباہ ان ما خالف لا ائمة  
الاربعۃ نہو مخالف للاجماع وان کان فیہ خلافہم فقد صرح بہ فی التحریر ان اجماع انعقد علی عدم العمل بالمذہب  
لخالف لائمة الاربعۃ انتہی وقال فی التفسیر لا حرج و قد قرع اجماع علی ان لا یامع انما یجوز لائمة الاربعۃ انتہی  
وقال فی التفسیر لظہری فان اہل السنۃ والجماعۃ قد فترقت بعد القرون الثلاثۃ والاربعۃ علی اربعۃ مذہب  
ولم یبق فی فروع المسائل موی ہذا المذہب فقد انعقد اجماع مرکب علی بطلان قول یحییٰ الفکر حکم وقد قال اللہ

بطلان  
ثانیہ  
فمنع

بطلان  
ثانیہ  
فمنع

ويتم غير سبيل المؤمنين قوله ماتولى ونضله جهنم ساءت مصيرته هي قال في الطحاوي شرح الدر مختار  
 في بحث الدين قال بعض المفسرين الفرقة السبعة اهل السنة اربعة جمعت البرم في المذهب الاربعة  
 هم الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة ومن كان خارجا عن هذه المذاهب الاربعة في ذلك الزمان  
 هم من اهل البدعة والاربا انتهى حتى اقربته ساءت وروى الله تعالى في عقيد الجيد اعلم ان الاخير من المذاهب  
 الاربعة صلحة عظيمة وفي الاغراض عنها مفسدة كبيرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعوا رسول الله اعظم  
 ولما اندرست المذهب الحق الاخر المذاهب الاربعة كان اتباعه اتباعا للسوء الاعظم والخروج عنها خروجا  
 عن السوء الاعظم انتهى فقد علم ان الخروج عن مذهبها اربعة ممنوع بالاجماع لكن بقي ان ذلك الاجماع  
 هل هو بسيط او مركب فكل حد جازل لان المجتهد المنتسب باق كما اقربته ساءت وروى الله تعالى في كتابه المسمى  
 بالانصاف فقاى الله في فتاوى من انصاره من اهل المذاهب الاربعة لا يجتهدون في المذهب دون المطلق فمراعاة ما كانت  
 ذريعة الاجتهاد المنتسب دون المستقبل وان المطلق كما قرره وكثره اذ انفسا والنوى في شرح المذهب وان  
 مستقل فقد قدم من اهل اربعة فله يمكن وجوهه ومنسبته هو باق في شرط الساعة الكبرى انتهى فقد علم  
 من ذلك ان ما قال في الدر المختار وذكر ان المجتهد المطلق فقد قدرته هي معناه ان الفقهاء ذكروا ان المجتهد المستقل  
 فقد قدره فاذا كان الامر كذلك فيجب ان اجمع اهل الاجتهاد المنتسب اهل السنة والجماعة على طعن العمل مخالف  
 الاربعة اجماعا بسيطا لحفظ الدين الحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يروى عن ائمنه قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يا باي عليك ما ان الذي بعده شر منه رواه البخاري وصححه الترمذي وذكره في المشكاة وكذا  
 الفقيه وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج في اخر الزمان رجال يجتولون الدنيا بالدين  
 والسنتهم اهل من السكرو قلوبهم تلويح الديار رواه الترمذي وذكره في المشكاة في باب الرواية وعن ابي هريرة ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكون في اخر امتي انا من يخرجونكم بالتمسوا بآية الله يا اباكم ويا اباكم ويا اباكم  
 في باب السعي من الرواية عن الضعفاء ويحيى ان اجماعا اهل السنة والجماعة صاروا كلهم على الدليل  
 عند علم مذهب الاربعة من يجتهد باجماعهم مذهبهم فكان اجماعهم على ما عد ذلك التبيين بالقرينة  
 غير سبيل المؤمنين قوله ماتولى ونضله جهنم ساءت مصيرته ما ذكر ان الخروج من مذهب الاربعة  
 في ذلك الزمان لحفظ الدين ممنوع بالاجماع فحصل من ذلك ثلث صور والصورة الاولى ان يكون عمل المخالف خلاف  
 الاربعة الاربعة كما كان انفقوا على وجه ضاده بان يصلي مثلا متوجها من الماء القليل من قلبي المنتسب على مذهب  
 اهل الظاهر فكانت تلك الصلوة باطلة عند الاربعة الثلاثة تكون الماء نجسا عندهم فكان مصدق قوله تعالى  
 ويتم غير سبيل المؤمنين قوله ماتولى ونضله جهنم ساءت مصيرته اقصاء الصورة الثانية ان يكون عمل  
 المخالف باطلا عند الاربعة الاربعة لكنه يمكن ان يختلف في وجه ضاده بان يصلي مثلا من دون قلبي فيه نجاسة  
 فتنجس به دون راس فكانت تلك الصلوة باطلة عندهم ما عند الشافعي واجم فلو نجاسة الماء وعند غيره  
 وقال في ذلك المسمى المخرج عند هاهنا الصورة الثالثة ان لا يكون عمل المخالف خلاف الاربعة الاربعة كما كان يصلي  
 المحتج على من هبه والمالك على من هبه والشافعي على من هبه والحنبلي على من هبه فلا يكون حينئذ باطلا عند كل  
 واحد من الاربعة الاربعة اصلا فلا يكون مخالفا للاجماع اصلا فلا يمكن مصداق قوله تعالى ويتم غير سبيل المؤمنين  
 قوله ماتولى ونضله جهنم ساءت مصيرته فلما كانت الصورة الاولى مخالفا للاجماع المذكور وكانت الصورة  
 الثانية باطلة عند الاربعة الاربعة الدين انعقد الاجماع على عدم العمل المخالف فلم تكن الصورة الثالثة  
 باطلة عندهم كما مر مع ذلك فقد انعقد الاجماع على ان من قلبي في القربى ومما اكل الاجتهاد واحدا من ههنا  
 من عمدة التكليف به ذكره العلامة عبد السلام في شرح من الجوهر حكما في ذلك الزمان بطلان الصورة  
 الاولى وامرنا بترك الصورة الثانية وقلنا بوجوب تقليد المذهب الواحد منهم وجوب الاجماع

الاجماع

الاجماع

الاجماع

الاجماع

الاجماع

الاجماع













على ضلالة فاعطاه لم يكن الله يحرم على ضلالة انتهى وقال القنطاري في التلويح والجزم على انه لا بد من  
الاخذ بسند من دليل او اذلة لان عدم السند يستلزم الخطا اذ الحكم في الدين بلا دليل خطأ وينتم الجزم الامة على الخطا  
اتفاقا لكل من غير دام يستحيل على ضلته انتهى يعني ان من هب الجزم هو ان لا يكون الاجماع الا عند سنده لان اتفاق الامة على حكم  
شرعي من غير دليل او اذلة لان اجماع الامة على الخطا ينتم عند الجزم هو حتى اقره معصف الحيار في كتابه المطبوع في هذه  
الامور في زوايا السبب في الدلالة قلنا من حيث قال ان اهل الاجماع معصومون في اجماعهم عن الخطا الجزم الاجماع عند  
علم الامة انتهى وقال القنطاري في صدر التلويح شرح التوضيح تحت قوله اصل الفقه الكتاب في السنة ولا جزم والقبول  
ووجه ضبطه ان الدليل الشرعي لما هو ارجح او غير والرجح ان كان معتقدا لاكتساب الا فالسنة وغير الرجح ان كان قول لكل  
امة من عصر الاجماع والا فالقياس وان الدليل اما يصل اليها من الواسط عليه السلام ولا لا ولا ان تعلق بنظمه الاجماع  
فالتكليف في السنة والثاني ان شرط عصمة من صدر عنه الاجماع والا فالقياس انتهى برأت من انهم شرعا او غير شرعا  
واما عسى ان اجماع امت كما مر من غير واجب العمل اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما اجماع امت كما مر من غير واجب العمل  
او اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل  
باطل هو ان السوطي لم يرد دعوى نصف معصية في حقيقة من ردعوى واحد يبرأ من تركه است كما اجماع امت كما مر من غير واجب العمل  
او اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل  
معيار لكل اجماع است كما مر من غير واجب العمل اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل  
كذلك ثابت بواحد است كما مر من غير واجب العمل اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل  
فردوه او يكون حكمه في نفسه كخطا في اجماع امت كما مر من غير واجب العمل اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل  
كوداعي في تفسير كرمي من كتب اصول من قال في هذا انوار شرح المنار ثمانم اختلاف في اجماع هل يشترط في انعقادها ان يكون  
له دواعي مقدم عليه من دليل ظني او معتقد فاعلة بلا دليل باحث عليه بالهام وتوفيق من الله تعالى بان يتوفاهم على  
ضلالتهم بوقوفهم على حقايق الصواب فقل لا يشترط له الدعي والاخوان لا بد له من دواعي عوا قال المصنف من انتهى وقال  
في كشف البرزخي واعلم ان عند عامة الفقهاء والمتكلمين لا يعتقد الاجماع الا من واحد ومستند لان اخذوا بالاراء  
بمتعة واحدة من اتفاق على شيء الا من سبب بوجهه وكان القيل في الدين بلا دليل خطا الدليل هو الموصل الى الحق فاذا  
تعدا بمحقق الوصول اليه لولا تعقروا على شيء بغير دليل كانوا يجمعون على الخطا وذلك لشدة حرص في الاجماع واجازتهم انعقاد الاجماع  
لا عن دليل ان بوقته الله تعالى لا اختيار الصواب ويلهمهم الى الرشدا انتهى وقال في التلويح قوله واما الخامس ففي السند  
والناقل جمعا في بحث واحد لانهما سببان فالاول سبب نشوء الاجماع فكيف ظهره والجزم هو انه لا بد من اجماع الامة  
عند سنده من دليل او اذلة لان عدم السند يستلزم الخطا اذ الحكم في الدين بلا دليل خطأ وينتم الجزم الامة على الخطا  
وايضا اتفاقا لكل من غير دام يستحيل على ضلته انتهى يعني ان من هب الجزم هو ان لا يكون الاجماع الا عند سنده لان اتفاق الامة على حكم  
على حكم شرعي من غير دام من دليل محال شرطا وعادة وقال في مسلم النبو ان الاجماع الا عند سنده مستند على الخطا والامة والا  
الغرض في الدليل شرعي حرام وثانيا فيقبل حلة اتفاق الكل بل ادعى انتهى وقال في المنار والداعي قد يكون من اخبار الاحاد  
او القياس انتهى ومثله في البرزخي وعرضه من كتب اصول يمكن بر دواعي اول متفق عليه في اورثاني في تركه است كما مر في قال القنطاري  
في التلويح في اختلاف في السند من هب الجزم هو ان لا يكون قياسا وذهب الشيعة ودواد الظاهري ومحمد بن جرير  
الى لزوم ذلك والماجور انه خبر واحد فيفتق عليه كذا في علة الكتب انتهى وقال في مسلم النبو جاز ان يكون المستند  
قياسا خلافا للظاهر انتهى يعني ان من هب الجزم هو ان لا يكون قياسا وذهب الشيعة ودواد الظاهري ومحمد بن جرير  
مثل اجماع الامم في غلط محض في كبره سنة اجماع في قياس يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل  
عبارته او جزمه فينا جزمه او كبره في جو اتفاقا لكل من غير دام يستحيل على ضلته انتهى يعني ان من هب الجزم هو ان لا يكون الاجماع الا عند سنده لان اتفاق الامة على حكم  
مضيف معيارا كسنة اجماع لا يفتق كسنة اجماع سالفه في قوله اجماع خطا في مثل اجماع الامم كسنة اجماع  
من لا جزمه على ما بان في ناله كسنة في غلط فاحش في بكونه جزمه كسنة في باخبات في الدين في اولي معلوم بواحد قاعده مصنف معيارا كسنة

هذا هو الحق لا بد من دليل او اذلة لان عدم السند يستلزم الخطا اذ الحكم في الدين بلا دليل خطأ وينتم الجزم الامة على الخطا اتفاقا لكل من غير دام يستحيل على ضلته انتهى يعني ان من هب الجزم هو ان لا يكون الاجماع الا عند سنده لان اتفاق الامة على حكم شرعي من غير دليل او اذلة لان اجماع الامة على الخطا ينتم عند الجزم هو حتى اقره معصف الحيار في كتابه المطبوع في هذه الامور في زوايا السبب في الدلالة قلنا من حيث قال ان اهل الاجماع معصومون في اجماعهم عن الخطا الجزم الاجماع عند علم الامة انتهى وقال القنطاري في صدر التلويح شرح التوضيح تحت قوله اصل الفقه الكتاب في السنة ولا جزم والقبول ووجه ضبطه ان الدليل الشرعي لما هو ارجح او غير والرجح ان كان معتقدا لاكتساب الا فالسنة وغير الرجح ان كان قول لكل اامة من عصر الاجماع والا فالقياس وان الدليل اما يصل اليها من الواسط عليه السلام ولا لا ولا ان تعلق بنظمه الاجماع فالتكليف في السنة والثاني ان شرط عصمة من صدر عنه الاجماع والا فالقياس انتهى برأت من انهم شرعا او غير شرعا واما عسى ان اجماع امت كما مر من غير واجب العمل اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما اجماع امت كما مر من غير واجب العمل او اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل باطل هو ان السوطي لم يرد دعوى نصف معصية في حقيقة من ردعوى واحد يبرأ من تركه است كما اجماع امت كما مر من غير واجب العمل او اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل معيار لكل اجماع است كما مر من غير واجب العمل اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل كذلك ثابت بواحد است كما مر من غير واجب العمل اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل ففردوه او يكون حكمه في نفسه كخطا في اجماع امت كما مر من غير واجب العمل اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل كوداعي في تفسير كرمي من كتب اصول من قال في هذا انوار شرح المنار ثمانم اختلاف في اجماع هل يشترط في انعقادها ان يكون له دواعي مقدم عليه من دليل ظني او معتقد فاعلة بلا دليل باحث عليه بالهام وتوفيق من الله تعالى بان يتوفاهم على ضلالتهم بوقوفهم على حقايق الصواب فقل لا يشترط له الدعي والاخوان لا بد له من دواعي عوا قال المصنف من انتهى وقال في كشف البرزخي واعلم ان عند عامة الفقهاء والمتكلمين لا يعتقد الاجماع الا من واحد ومستند لان اخذوا بالاراء بمتعة واحدة من اتفاق على شيء الا من سبب بوجهه وكان القيل في الدين بلا دليل خطا الدليل هو الموصل الى الحق فاذا تعدا بمحقق الوصول اليه لولا تعقروا على شيء بغير دليل كانوا يجمعون على الخطا وذلك لشدة حرص في الاجماع واجازتهم انعقاد الاجماع لا عن دليل ان بوقته الله تعالى لا اختيار الصواب ويلهمهم الى الرشدا انتهى وقال في التلويح قوله واما الخامس ففي السند والناقل جمعا في بحث واحد لانهما سببان فالاول سبب نشوء الاجماع فكيف ظهره والجزم هو انه لا بد من اجماع الامة عند سنده من دليل او اذلة لان عدم السند يستلزم الخطا اذ الحكم في الدين بلا دليل خطأ وينتم الجزم الامة على الخطا وايضا اتفاقا لكل من غير دام يستحيل على ضلته انتهى يعني ان من هب الجزم هو ان لا يكون الاجماع الا عند سنده لان اتفاق الامة على حكم على حكم شرعي من غير دام من دليل محال شرطا وعادة وقال في مسلم النبو ان الاجماع الا عند سنده مستند على الخطا والامة والا الغرض في الدليل شرعي حرام وثانيا فيقبل حلة اتفاق الكل بل ادعى انتهى وقال في المنار والداعي قد يكون من اخبار الاحاد او القياس انتهى ومثله في البرزخي وعرضه من كتب اصول يمكن بر دواعي اول متفق عليه في اورثاني في تركه است كما مر في قال القنطاري في التلويح في اختلاف في السند من هب الجزم هو ان لا يكون قياسا وذهب الشيعة ودواد الظاهري ومحمد بن جرير الى لزوم ذلك والماجور انه خبر واحد فيفتق عليه كذا في علة الكتب انتهى وقال في مسلم النبو جاز ان يكون المستند قياسا خلافا للظاهر انتهى يعني ان من هب الجزم هو ان لا يكون قياسا وذهب الشيعة ودواد الظاهري ومحمد بن جرير مثل اجماع الامم في غلط محض في كبره سنة اجماع في قياس يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل اخطا في معصوم يبرأ من تركه است كما مر من غير واجب العمل عبارته او جزمه فينا جزمه او كبره في جو اتفاقا لكل من غير دام يستحيل على ضلته انتهى يعني ان من هب الجزم هو ان لا يكون الاجماع الا عند سنده لان اتفاق الامة على حكم مضيف معيارا كسنة اجماع لا يفتق كسنة اجماع سالفه في قوله اجماع خطا في مثل اجماع الامم كسنة اجماع من لا جزمه على ما بان في ناله كسنة في غلط فاحش في بكونه جزمه كسنة في باخبات في الدين في اولي معلوم بواحد قاعده مصنف معيارا كسنة





[illegible]

۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰







علم من اسلم فاهل ان يقلد من شاء من العلماء من غير حرج انتهى وقال عبد الله بن عمر في الخاشية قال  
 القرافي في عقد الجاهل على ان من اسلم فله ان يقلد من شاء من العلماء من غير حرج انتهى ليس عليهم بواجب حرجي  
 مصنف معيار في شجاعت قرائن اورشليم اورشليم في اي معيارين لفظه لا يتبين بعدت شانه حتى العبد اورشليم عباد  
 كبري ما يشاهد في اسعد عقد الجاهل من فراق بين اعلم ان تقليد الجاهل على وجه واجب وحرج فاحذر هاهنا يكون  
 من اتباع الرأية ولو كالة وتفصيله ان الجاهل بالكتاب السنة لا يستطيع التبع ولا استنباط فكان  
 وظيفه ان يسال فقها ملحق رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسألة كذا وكذا لا تغير فاذا اخبره اتبعه  
 سواء كان فاضلا من صريح النص مستطيع امه او مقبلا على النص في كل ذلك راجع الى الرواية انتهى حال انك  
 علة شاه في اسعد عقد الجاهل من غير لفظ الجاهل في اي معيارين بين وان كان عقد جدي بر حرج من اي معيار  
 كذا في لور شاه كذا في اي معيارين لفظه والعصر كذا حديث كذا في اورشليم من اورشليم اورشليم في اي معيارين لفظه انتهى  
 اورشليم اذا ارسل قبل ان تزني الشمس اخر الظهور الى وقت العصر ثم نزل فجعل بينه فان شاعت الشمس قبل ان يرحل  
 صلى الظهور والعصر ثم ركب لتي حال انك اصل حديث كذا في اورشليم في اي معيارين لفظه انتهى  
 قبل ان تزني الشمس اخر الظهور الى وقت العصر ثم نزل فجعل بينه فان شاعت الشمس قبل ان يرحل صلى الظهور والعصر  
**وجه جلال في مصنف معيار في يه هي** كبر حديث متفق عليه في اورشليم لفظه والعصر كذا في اي معيارين لفظه انتهى  
 قبل ان تزني الشمس ثم ركب في كذا في اورشليم في اي معيارين لفظه انتهى  
 ثم نزل فجعل بينه كذا في اي معيارين لفظه انتهى  
 الظهور ثم ركب كذا في اي معيارين لفظه انتهى  
 معنى كذا في اي معيارين لفظه انتهى  
 خفية غير كذا في اي معيارين لفظه انتهى  
 مطلب كذا في اي معيارين لفظه انتهى  
 عباد اسر حاصل في اورشليم في اي معيارين لفظه انتهى  
**الاجماع الا عند من دليل اول مرة** لان عدم السند يستلزم الخطا في الحكم في الدين فلا دليل على خطا انتهى كلام  
 مصنف الجاهل لعل في كذا في اورشليم في اي معيارين لفظه انتهى  
 عدم السند يستلزم الخطا في الحكم في الدين فلا دليل على خطا انتهى كلام  
 معيار كذا في اي معيارين لفظه انتهى  
 اورشليم في اي معيارين لفظه انتهى  
 بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 اورشليم في اي معيارين لفظه انتهى  
 والسادس وهو بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في ثبوت وثقة الصدوق والراية وثقة الغامض وثقة  
 شعبة والحسن بن علي بن عمر قالوا حدثنا ابواسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن جعفر عن عبيد الله بن عبد الله  
 بن عمر عن ابية الحديث في كذا في اورشليم في اي معيارين لفظه انتهى  
 مرة كذا في اي معيارين لفظه انتهى  
 سناول من كذا في اورشليم في اي معيارين لفظه انتهى  
 في اورشليم في اي معيارين لفظه انتهى  
 لفظه في اي معيارين لفظه انتهى



واز مردم فرمایا که روایاتی است را درین باب اعتبار نکنند. بابت این مسئله قبول است روی ابو الحسن بن علی اسلمه و  
 اهل بوحیفة علی بن عبد الله علیهم السلام فلما نظر الیه الصدوق قال کان فی النظر لیلۃ و انت یحیی سبحة جری عودا  
 اندر است و کنون مقرر حالک باقی و عیان التوحید و کذا یدلک المحدثین اذا وقعوا و تدریجهم الی احوط الطریق  
 اذا تخیروا فلا کم من الله العزیز و التوفیق حتی یسلطک فیما یسوءک من الطریق التوحیدی و شاولی امری که در شاهنامه  
 و دیو کی که من او بر سر بران او راستا و استادان و صنف معید. لی بابت بقیس الحزین فراتی من عرفی رسول الله صلی الله علیه  
 و سلم ان فی المنزه الحنفی طریقه ایفقه هی افق الطریق بالنسبة للعزقة التي جمعت و نضجت فی زمان الخاری و  
 اصحابه انتهی حال او که ترخصت بعد از آن که کبار که در مساقب او کی چواری او را تا اعیان او کی چواری او را مسایل او کی چواری  
 بود و او ظاهری که در امام زمان عیسی بن مریم که در راعیه زاده می در نظر که از او جدا می شود و در آنجا که در مسایل او کی چواری او را  
 که او کی حکمی نظر فرامی خور و در صورت او ظاهر و در ظاهر او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را  
 متعذری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را  
 اعطی من نعت دلائل که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را  
 بنده طاعتی معیار من که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را  
 تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را  
 و المحقق الوقتی که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را  
 فی ذیات الاعیان و غیره من است و در میان اس جود و در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را  
 و در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را  
 اسبب بر سر که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را  
 را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را  
 اصل می و در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را  
 ممکن و در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را  
 فکفی فی ذلك ما قال امام اثمة الحديث صاحب الجرح و التعدیل من جهة تنبیه التابعین عبد الله بن مبارک  
 لقد نزل الداد و من علیه امام السطین ابو حنیفة باحکام و آثار و فقه کایات الزبور علی حقیقه  
 فبانی المشریقین له نظیر و لانی المغربین و لا ینکونه یبیت مشرسم الیالی و صام نهاره لله حقیقه  
 فمن کالی حنیفة فی علاه امام الخلیفة و الخلیفة رایت العالمین له سفاهة خلاف الحق مع جمیع ضعیفه  
 و هذه من اعداء مرسل علی من در حق الی حنیفه ذکره فی الدلائل و غیره و قال الامام عبد الوهاب الشافعی  
 فی الزین الصغری وقد یسقط الکلام یا اخی علی ترجمة الامام الاعظم الی حنیفة رضی الله عنه دون غیره من  
 الاثمة و دعوا لما یوهم من کلام بعض المتأخرین فی دینهم فی حقه حیث دقت مدارک و وجوه استنباط الیه علیم لم تزل  
 الاثمة تبلی بالاطراف و الاثمة بکلام من عقته الله تعالی فانه من کلام اهل الهذیل انتهی بکلمه سلم بن عامر  
 و در شامی جرجیل انت جماعت یوین حنیفی شافعی حنبلی و کبیری تعریف بقدر که از او ظاهر می آید معیار من فقط اعلیای  
 طرفه از ظاهر می آید و در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را تا بقیس که در مسایل او کی چواری او را  
 فاذا لم یصل الی کای و بیان ذلك لا لاجال انه قال صدق الله فی التوفیق فی صدق البحث التوحیدی و استعد  
 الظاهر بغیره انتهی و قال القدرانی فی التلویح قوله و احوال الظواهر فقهه و القیاس معنی انه لیس له و هو قریب  
 علی النظر لانی الاحکام الشریعة و لانی غیره من العقلیة و الاصل لایفقه و الیه ذهب الخاسر معنی انه لیس له  
 ذلك فی الاحکام الشریعة خاصة اما امتناع عقلا الیه ذهب بعض الشیعة و لایفقه و الیه ذهب  
 داود الباصم فی اکثر الشیعة انتهی و قال القاضی عباض فی الشفا فی و هیاجة العقلیة و الیه ذهب  
 القاضی فی شرحه و ذهب عبد الله بن الحسن القشیری الی تصویب قول الخجندی بن زید و الیه ذهب



فما كان عصبه يتأخر وفاق ذلك الفلح والامة أي طوائفهم الزاحية وعندها إذا حرم رسول الله  
 أن الحق في صلب الدين واحد ولو لم يكن ثم فاسق وقد حكي لقاضي أبو بكر الباق في المالكي مثل قول جديته لله  
 عن داود بالإجماع ما قال في المأثورات وحكي قوله ما بينهما قال ذلك الشافعي تصويباً لغيره في أصل الدين  
 في كل من علم الله من حاله استقر في أصل الحق من أهل ملت وأعيانهم هذا باطل لأن غير أهل ملت  
 كما منهم يدل على من حاله استقر في أصل الحق في ملت الحق لا سيما أهل الكوفة قد خالفوا في ذلك وغيرهم أجمعين  
 كل حرم بل يرميهم فحق انتهى قال الإمام النوري في شرح مسلم في كتاب الأفضلية في بيان إجماع الحاكم فأما  
 أصول التوحيد والمصيب فيها إجماع من يعتد به وليس كما قالوا عبد الله بن الحسين القشيري وأبو داود الطائفي  
 فصول التوحيد في ذلك أيضاً انتهى في قال النوري في شرح مسلم في صدر كتابه القياس قال أصحابنا القعد  
 في جامع على تخريج كل أصل شرعي وسائر الاستعمال في أنه ذهب في قضية الإمام حكي عن داود الطائفي فهو مروي  
 بالضرورة لإجماع قبله وهذا يحتاج إليه على قول من يعتد به في إجماعه والخلاف ولا فالحق في قول من لا  
 يعتد به وإجماعه لا يقياس الذي هو أحد شروط التوحيد الذي يعتد به انتهى وقال القاضي في شرح الشافعي  
 قد اختلف العلماء في لغة القياس مثل داود الطائفي وشبهه بل يعتد بقوله في إجماعه لا فمن طائفة من الشافعية  
 أنهم احتجوا بخلاف لغة القياس في الفرع ويعتبر خلافه في الأصل وقال امام الحرمين والذي ذهب إليه أهل التحقيق  
 أن حكمة القياس لا يعتد به من علماء الامة وحالة الشريعة وذكر الحافظ الذهبي في الميزان أن داود لم يدخل  
 أصل التوحيد في كتبه وقال كتيبة محمد بن يحيى في مرآته من إجماع القرآن محدث فلا يقرب من قيل يا أبا عبد الله  
 متى من هذا ويكره فقال محمد بن يحيى اصدق منه انتهى كلام القاضي فهذا حال داود وأما حال مقلد ابن حزم  
 فمن حرم مصنف المعيار بأنه أسوة المحققين وصفة المحدثين الإمام الحافظ أبو محمد بن حزم انتهى فانكر  
 حقه في قسمة القياس الجاهل وأما المزمير والمعازفة المدهي قال ابن حزم في كتابه باب إبطال القول بالراي  
 في قياس أهل القبل بالقياس وألا بالراي لأنه أمر الله تعالى بالرد عند التنازع في كتابه وإلى رسوله فمن رد الرأى  
 فقد خالف أمر الله تعالى بالإيمان وقول الله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وقوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم  
 فمن خالف في قياسه فليس عليه الكتب ببيان لكل شيء إبطال للقياس والراي انتهى فله شاهد على أهله ههنا الذي  
 هو مستند أصالة مصنف المعيار في كتابه المسمى بالانصاف والظاهر من إبطاله بالقياس لا بآثار الصحابة و  
 أصحابهم كما قد عرفت من حرم انتهى قال الإمام النوري في مقدمة شرح مسلم قال الشيخ أبو عمر ابن الصلاح وهكذا الأمر  
 في الحقيقة الجارية بالعلماء جازمة ولو نصيب أبو محمد بن حزم الظاهري حيث حصل ذلك انقطاعاً عما دحا في الصحة  
 ومنهم من قال في ذلك في تقريره من هذه العاصدة في إباحة المداهي انتهى قال الشيخ عبد الحى الدهلوي في شرح سفر  
 السعفة قال ابن حزم الظاهري بإباحة الغناء والزماير انتهى الكلام وأما ما ذكره أبو محمد بن حزم الظاهري  
 في حقه من معيارين في ناموسه أو أسوة المحققين وصفة المؤمنين في إباحة معيارين أو جواز كل تقريب في شيء من معيارين منكر  
 في ذلك وصف معيارين في الحذر قياساً كما يسر فانه يبرهنا أن كل تقريب في أي أو صفة ذكره أو ثابتة في أغلب أمور رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لا يبرهنا في ذلك بل يبرهنا في القواعد والاصول كما في وصف معيارين في القواعد والاصول كما في وصف معيارين في القواعد والاصول  
 ابن حزم الظاهري في كتابه المسمى بالانصاف والظاهر من إبطاله بالقياس لا بآثار الصحابة و  
 أصحابهم كما قد عرفت من حرم انتهى قال الإمام النوري في مقدمة شرح مسلم قال الشيخ أبو عمر ابن الصلاح وهكذا الأمر  
 في الحقيقة الجارية بالعلماء جازمة ولو نصيب أبو محمد بن حزم الظاهري حيث حصل ذلك انقطاعاً عما دحا في الصحة  
 ومنهم من قال في ذلك في تقريره من هذه العاصدة في إباحة المداهي انتهى قال الشيخ عبد الحى الدهلوي في شرح سفر  
 السعفة قال ابن حزم الظاهري بإباحة الغناء والزماير انتهى الكلام وأما ما ذكره أبو محمد بن حزم الظاهري  
 في حقه من معيارين في ناموسه أو أسوة المحققين وصفة المؤمنين في إباحة معيارين أو جواز كل تقريب في شيء من معيارين منكر  
 في ذلك وصف معيارين في الحذر قياساً كما يسر فانه يبرهنا أن كل تقريب في أي أو صفة ذكره أو ثابتة في أغلب أمور رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لا يبرهنا في ذلك بل يبرهنا في القواعد والاصول كما في وصف معيارين في القواعد والاصول كما في وصف معيارين في القواعد والاصول











[illegible]





















[illegible]



غیاہب الشکوک الفلاسفہ وحرر کما شد الشیاطین والدجاجلۃ والصلوۃ علی من هو شمس النبوة  
 ویدد الرسالة بالحجج البلیغۃ وبراہین الماطعة وعلی الہ وایحی الہ الذین ہم اسرار القدسیۃ  
 وعلی الائمة الامراجہم انوار الصمدیۃ اما بعد فانہ وصل فیہ بامداد الملة الاسلامیۃ واعانة  
 الشریعۃ المظہرۃ الجریۃ فاقضۃ الحکمۃ الالہیۃ فی جمیع الامزۃ انتعاثہ از صراط المستقیم  
 لدفع الدجاجلۃ حتی لم یزل اهل البدعة والضلالة یجلمون مقام علیہم من اهل السنة  
 والجماعۃ حتی جاء ہذا الایام وتلك الامنة فاطال مرطال لمانہ سبیا فی سلجہ الامۃ  
 فقام علیہ العالم الیلعی والحر الموزعی جامع المعقول والمنقول حانظ الفرع والاصول الفقیہ  
 الملیب الحدیث الادیب قاصر اهل البدع والطغیان سیف التقریر والیان المولوی محمد شاہ وصرہ  
 اللہ الی ما وضعی وجعل علیہ تنکے صاحب العز والجاه فانہ قد صنف مدللۃ بالادلة  
 المبینۃ کتبا موثوقۃ بالناسائل المہذبۃ سیمادک الکتاب بالایات الشریفۃ من التفہیدات  
 والتقریعات اللطیفۃ فان مسائلہ مدللۃ بالادلة القویۃ وبراہین البراہین الشریحۃ  
 ومستدلۃ بالایات الالہیۃ ومستندۃ بالاحادیث النبویۃ وشمسۃ بتقول السلف الاحیاء  
 ومملوۃ باقوال الخلف الاول کما سماء ثلاثۃ فیہ الانوار وبحر جرت منہ الانهار وروضة  
 تبسمت فیہ الازهار وشجرۃ سمجت علیہ الاطراف فیہا العلماء الفضلاء ولوا لاجساد ویاہیا  
 البلقاء الادباء وذوی الاعتبار انظروا واعلموا انک الفرقان لقصود واعلی حارج الحق ومدارج  
 الاتقان ونسبہ کفری مسالک الامن ومناسجہ الیقان فانہ کتاب مستطاب یمدنی الی الرشاد والعرفان

واللہ اعلم وعلیہ الاحکم

پوشیدہ نری کہ ترجمہ کردہ کری سیرس کتاب مستطاب دارالحق کا تواریک پور پوری کہہ باب پورہ بحث اور ہر مسئلہ  
 اول ہی آخر تک ملاحظہ کری کہ ہر مسئلہ کے کتاب میں قول الایات ہی بعد تنبیہات اور تقریرات کی تقریریں مطالب ہوئی ہی پس بغیر ان  
 ملاحظہ کری کہ حصول مطلب مشکل ہوگا اور ہی پوشیدہ نری کہ سب ہی موئی غلطی فقط حق مدار الحق کی حصری نظری  
 دیکھ کر آخر کتاب کی تاخر کردہ ہی پس سیر کنندہ اس کتاب کو جاسی کہ اول اون مقامات کو صبر کری بعد اسکی سیر کری تو کہ مطلب  
 اور عرض غلط نہ ہو جاسی اور ہی پوشیدہ نری کہ لائفہ ہر کتاب مدار الحق کا پانچ ہی کیونکہ جب لائفہ ہر کتاب ہی  
 کہ اول علم کو خاص کر عالم کو تفہیم کی شمس کیونکہ علی الحدیث واجب ہی بحسب سعت ابنی کہ جیسا کہ اوئی مسائل میں یہ  
 مصرح ہی کہ خود مصنف معیار فی ابنی معیار بن تقریر اسکی ہی کہ اول علم خاص کر عالم کو علم کی ہی حدیث وافران کہ جب  
 وسعت ابنی کی اگرچہ سنو سو پندرہ کی کہ کتاب میں ہی بحسب ابنی وسعت کی قرآن اور حدیث اور جامع اور قیاس اور اقوال  
 علماء اخبار نامہ داری ہی میں ہی کہ کتاب بہ الحق واصلی الطریق کی بقول علیہ السلام الساکت عن الحق شیطان اخرس وبقولہ  
 نقالی ولکن منک لایدعون الی الخیر تصنیف کی پس لائفہ ہر کتاب کا کرکے لائفہ ہر کتاب اگر کرکے تو مطلب ہمارا حاصل  
 ہو اور اگر کرکے تو داخل ہوا تحت قول اللہ تعالیٰ کی یاہیا الذین امنوا لوقولن ما یقولن کبر مقتا ان تقولوا ما لا  
 نقولون اور ہیہ امویہ ہی محفوظ ہی کہ سب ہی جنبہ حق الامکان صحیح اور کوشش کی لکن الشیطان من خصائص الشیطان  
 والمطام من شغلا لادیرۃ والاشواق من الخلق علی البشر فستر علی من ستر وغفرانہ لمن غفر واسہ اعلم بالصواب

والیہ المرجع والمآب

٣	٩	ان	ان	١	١٩٣	كان درعا	كان اورع	صبح
٢	١٢	نفسه من مدته	المستلزمين يهديه	٩	١٩٣	واورع	دورعا	
٥	٣	المعنى هكذا	المعنى بحسب التزويل هكذا	١١	١٩٤	وستوله	سنه رسوله	
٤	٢١	غير الموصوع به	غير الموصوع به	٥	١٤٠	اعدل	عدل	
١٢٧	٤	غيره	وغيره هم	١٤	١٤٣	اصعظاها	ان معظمها	
١٢٧	٤	ما يكونه	بعض ما يكونه	١٩	١٨٧	سبع ايام	سبعة ايام	
١٢٧	٨	غيره ما	غيره في الباقي ما	٥	١٨٤	لم يكون	لم يكن	
				٢١	٢٠٢	كل الف	كل يوم الف	
				١١	٢٤	واربعين و	واربعين سنة و	
	٨	العصر	اهل العصر	٤	٢٤	سبع قال	سبع ركعات قال	
	٣	حديثه	حديثه	١٣	٢٩	كان في الرخصة	كان للرخصة	
	١٤	وصار	فصار	١٩	٢١٢	تلك الليل	تلك الليلة	
	١٣	والعشر	قول العشر	١٩	٢١٥	احض	احض	
	٣	ملداهم وما	ملداهم بما	١٤	٢١٧	ما هو	محبوب كدهو	
	٩	تزاو لها	التي تزاو لها	١١	٢٣	تاعنه ايد	تاعنه ايد	
	٢١	قمت عليه	قمت عليه	١٤	٢٣	غيره كوني	غيره كوني	
	١٢	كربنده كو	كربنده كو	٢٠	٢٣	تابعيت	تابعيت	
	٢	باب	بيان	١٥	٢٣١	لم ير	لم ير	
	٤	قاري	القاري	١٦	٢٣٤	محيي	محيي	
	١٥	زبه لن ثابت	زبه لن ثابت	١٣	٢٣٦	سرگرم	سرگرم	
	٩	هوامام	هوامام	٩	٢٣٢	لم يقل معناه	لم يقل معناه	
	١٣	شخص	ومن	١٣	٢٣٢	لكن صوابا	لكن صوابا	
	٤	واي	راي	١٣	٢٣٨	من الاموار	من الاموار	
	٩	عند	عنده	١٣	٢٣٩	من ذلك فانه	مع انه كان	
	١١	موالده	ولد سنة	٩	٢٤٢	كما مر بقا	كما مر انت	
	٩	محققا عنه	محققا عند	٢١	٢٤٢	جلي	جلي	
				١١	٢٤٥	لاخبرني ساع	لاخبرني ساع	
	٣	العسقلاني	العسقلاني	٢	٢٤١	الاحد	الاحد	
	٤	سرجيس	سنة خمسين	١٢	٢٤٦	علم منقوت	علم منقوت	
	١	جالسا	جلوسا	١٣	٢٤٦	زبوي	زبوي	
	٤	بل كان ثم هوان	بل كان لكل اعوان اعلام	١	٢٤٣	ابن الليثي	ابن كعب الليثي	
	٥	المسائل	مسائل الشريعة	١٣	٢٤٣	اسوقت جيه	اسوقت باجيه	
	٢١	زمن لا الذي	زمان الا الذي بعده شر	٥	٢٨٠	امام صاحب	امام صاحب	
	٥	وسرها	اورع	١٢	٢٨١	مقابله في	مقابله في	
	٩	من الورع	من العلم والورع	١٤	٢٨٢	فانه خبر	فانه خبر	

تتبع

١٤ ٢٢٨

١٢ ٢٤٢



۳۸۴	۳	تحریر	تحریر شای
۳۸۸	۳	فان الراجح	فان المحتمل الراجح
۳۸۸	۹	لا نه	لا نه
۳۹۱	۱	ما یهونه	بعض ما یهونه
۳۹۱	۹	نفهنا	نفهمنها
۳۹۲	۱۴	مبارون	ممتازون
۳۹۵	۵	مجتهدین	مجتهدین
۳۹۹	۱	الامام الحرمین	امام الحرمین
۳۹۳	۶	ان العا	ان العالمی
۳۹۳	۹	تات	قلت
۳۹۴	۲	تولدن	هوالدین الذی
۳۹۴	۲۱	حقیقه	کسی حقیقه
۳۹۵	۹	حقیقه	کسی حقیقه
۳۹۸	۱	کفرین	الکفرین
۳۹۸	۳	مکلفه	مکلفه قصه
۳۹۹	۵	میرسل	میرسل
۳۹۹	۹	ند	فکان
۳۹۹	۱۳	معدل	فیرسل
۳۹۸	۱۶	کاجب	کاجب
۳۹۸	۲۱	یقول	یقول
۳۹۸	۳۲	اقول	اقول اورینا سب علی
۳۵۰	۲۰	مع اعتقاد	مع اعتقاد
۳۵۱	۲	اورینکند	اجبکند
۳۵۸	۱۶	قدرب	قدرب جمع
۳۵۲	۲۵	پیرا رس	پیرا رس قاصده
۳۵۲	۶	اورینکند	اورا رسند اجماعی
۳۶۴	۱	قاعضه	قاعطینا
۳۶۴	۱	من ثلثان کعوا	من ثلثان لا کعوا
۳۶۴	۳	سحیل	یستقبل
۳۶۴	۲۷	من غیر داعی	من غیر داعی سند
۳۶۴	۱۵	کرامت	کرامت است
۳۶۴	۱۶	دعا دعا راجع	وقت انعقاد راجع

۲۹۰	۶	ریکم اذا تعلل	ریکم ای اذا تعلل
۲۹۰	۱۶	رشدنا	ارشدنا
۲۹۱	۱	وسطا	وسطا
۲۹۱	۳	اربعه اقسام	اربعه اقسام
۲۹۱	۵	کشف	کشف به کساد
۲۹۱	۲۰	مکرک	مکرک
۳۰۲	۲۱	لورک	لورک
۳۰۴	۱۹	من علما	من علماء
۳۰۵	۵	عمرک	عمره ایک مذہب
۳۱۸	۱	اعتقادکند	اعتقادکند
۳۱۸	۵	حسب سبکو	حسب سبکو
۳۱۸	۲۱	انتی قولی	انتی قولی
۳۱۹	۵	نہو	نہو
۳۲۰	۴	لال عنین	لال عنین
۳۱۶	۱۴	الامه کافیه	الامه کافیه
۳۲۰	۵	جش الارواح	جش الارواح
۳۲۰	۱۲	داسب	واجب
۳۲۱	۴	سما لقرون	نیر لقرون
۳۲۲	۱۰	اسانده	اسانده
۳۲۵	۲۲	مولا	مولا
۳۲۸	۱۰	عند مجتهدین	عند مجتهدین
۳۲۱	۱۱	لاربعة	لاربعة
۳۲۲	۱	وحد	وقد یصیب
۳۲۵	۳	دار	دار
۳۲۴	۳	کانه	کانه
۳۲۹	۲۱	من مسائله	من مسائله
۳۵۰	۹	نزیک	نزیک علی
۳۵۸	۵	دوجوبه	دوجوبه
۳۶۱	۵	فی الزمان	فی ذلك الزمان
۳۶۶	۴	مفتی	مفتی
۳۶۲	۱۴	الافضل	الافضل
۳۶۵	۹۰	ولاشک	ولاشک
۳۶۵	۱۱	کان	فکان



۲۶۸	۳۳	ايجي ساد	ايجي ساد استادن	
۲۶۸	۳۴	مراه در اسحا	مراه دران حالت	
۲۶۸	۳۵	على الخصوصا كتيبه	على الخصوصا كتيبه	
۲۶۸	۳۶	چون دران معكم	چون دران بقدره فراوانست واقع	
۲۶۹	۳۸	حجۃ القياس	مجمیۃ القياس	
۲۶۹	۳۳	غور كر نيك مقام كى	غور كر نيك مقام كى	
۲۶۹	۳۴	كه	كه اجماع خطيبي نى مثل اجماع	
۲۶۹	۱۵	معلوم نبر	معلوم نبر قتر آن با خد كى	
۲۷۰	۳۶	على الب	على الكبار	
۲۷۰	۱۶	پس اس جمله فى دلالت	پس اس جمله فى دلالت	
۲۷۳	۳۱	فى الفرع	فى الفرع	
۲۷۳	۳۲	لسن معل	لسن معل	
۲۷۳	۳۳	وبعدى شش مثل	وبعدى شش مثل	
۲۷۳	۳۵	فى الفصدا	فى الكفار المتناولين	
۲۷۳	۳۶	اصول الدين داود	اصول الدين داود	
۲۷۸	۱۶	والهام	ووجه البام	
۲۷۹	۱	وكشف	وحيث كشف	